

جامعہ رشیدیہ ساہیوال  
کا

دینی و تبلیغی مجلہ

ماہنامہ

# الرشید

پیش

دارالعلوم دیوبند



مدنی و قباہل نمبر ۱۳۹۸

پاکستان میں دارالعلوم دیوبند کا مدنی و علمی خادم و مکی ادارہ۔

# جامعہ رشیدیہ ساجیوال

- ۱۔ مؤسس ازل حضرت مولانا حافظ الحاج محمد صالح صاحب رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ خلیفہ حضرت گنگوہی۔
- ۲۔ مہتمم اول حضرت مولانا فضل احمد صاحب رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ۔ توسل حضرت گنگوہی۔
- ۳۔ مفتی اعظم حضرت مولانا حافظ فقیر اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ تلمیذ برسیہ حضرت شیخ الہند۔
- ۴۔ مبلغ اعظم شہید فی سبیل اللہ حضرت مولانا حافظ قادی لطف اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ تلمیذ ارشد حضرت علامہ عثمانی۔
- ۵۔ سرپرست موجودہ و مربی حالیہ حضرت مولانا عبد العزیز صاحب اپوری مظللہ خلیفہ حضرت رائے پوری۔
- ۶۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا حافظ الحاج محمد عبد اللہ صاحب مدظلہ متوسل حضرت تھانوی خلیفہ حضرت رائے پوری۔
- ۷۔ صدر المدین حضرت مولانا حافظ الحاج علامہ غلام رسول صاحب عالمیہ مدظلہ (فاصل علوم عربیہ اسلامیہ)۔
- ۸۔ بانی نشاۃ ثانیہ پاکستان فاضل جنینب اللہ رشیدی القاسمی خادم و تلمیذ حضرت مدنی۔
- ۹۔ ماہر علوم و میراث حضرت مولانا حافظ الحاج محنت احمد صاحب نظاشری جالندہری۔
- ۱۰۔ صدر علم القرآن الحاج حافظ سید نذیر محمد شاہ صاحب انقوی لدھیانوی مدظلہ۔



- ۶۔۔۔۔۔ ۱۹۰۱ء میں رائے پوری حضرات نے رائے پور جالندہری میں مدرسہ قائم فرمایا۔ اور حضرت رائے پوری نے سرپرستی فرمائی۔
- ۶۔۔۔۔۔ ۱۹۴۸ء میں رائے پوری حضرات کے حکم سے ننگری، ساجیوال میں احیاء ہوا۔
- ۶۔۔۔۔۔ حضرت علامہ عثمانی و حضرت مولانا خیر محمد و حضرت مفتی فقیر اللہ کے ایما سے جاری و ساری ہوا۔
- ۶۔۔۔۔۔ حضرت شیخ سید مدنی نے ادعیہ کلمات سے نوازا۔ حضرت شیخ التفسیر لاہوری نے آغاز و افتتاح فرمایا۔
- ۶۔۔۔۔۔ اور مندرجہ ذیل اکابر نے سنگ بنیاد میں حصہ لیا۔

حضرت علامہ سید سلمان ندوی، حضرت قادی محمد طیب صاحب مدظلہ، حضرت علامہ شمس الحق افغانی مدظلہ۔

حضرت درغوستی مدظلہ، حضرت سید نبوری، حضرت ذیپوری نے قدوم مینت سے مشرف فرمایا۔

بجاء اللہ تعالیٰ حضرات اکابر دارالعلوم دیوبند کی طرز پر سبک بخت کی حفاظت مدرسہ ہذا کر رہے۔ تقبل اللہ مثلاً۔

لے خدا ایں جامعہ را قائم بدار

فیض ایں جاری بود لیل و نہار

ترجمان مجلہ شیدہ سابوہل

# الرشید

ماہنامہ

مدنی و اقبال نمبر

جلد ۶ - شمارہ ۱۰ - ۱۱ - شوال و ذیقعدہ ۱۳۹۸ھ - ستمبر اکتوبر ۱۹۷۷ء

مجلہ ادارہ (قیمت ۲ روپے) شعبہ کتابت

بسرپرستی اسید الخطا میں حضرت سیدین قم دظلم  
قاری سیف اللہ خاں  
محمد عزت اللہ خاں

ناشر شعبہ تبلیغ - ادارہ جامعہ کشمیریہ  
مقام اشاعت - مکتبہ شیدہ - لاہور

پرنٹر - تاجی محمد سہیل - مطبعہ اکنل آرٹ پریس لاہور

ناظرین حبیب اللہ فاضل دیوبند  
مدیر سکول - سچہ مدنی عبدالرشید ارشد  
مدیران معاون

شرفیہ سلسلہ طہر  
مسند الدین شوق  
ملین اللہ سلسلہ

بادارت - فاضل حبیب اللہ رشیدی

ناظم و مسند مہتمم جامعہ شیدہ سابوہل (پاکستان)

## ادارہ الرشید

تو نے کبھرے موتیوں کو آج یکجا کر دیا      پرچ تو یہ سبے بند اک کوزے میں دیا کر دیا  
 ناز جتنا بھی کریں تجھ پر وہ کم ہے الرشید      تو نے ذروں کو ستاروں سے سنا کر دیا  
 تو نے ہر دل میں سجایا نقشِ درِ اسدوم  
 ہر نظر میں تو نے اس کا نقش پیدا کر دیا

(شریف شیوہ)

## رشید

خاک گنگوہ را نوید رشید      گنجینہ خضر را کلید رشید  
 امداد اللہ مہاجر کی را      اللہ اللہ عجب مرید رشید  
 (مولا نا گرامی)



## حضرات ایکا بر رشیدیہ و بزرگانِ رائے پور نام

- حضرت مولانا حافظ الحاج محمد صاحب رائے پوری خلیفہ حضرت گنگوہی دوسرے اہل جامعہ رشیدیہ
- حضرت مولانا فضل احمد رائے پوری خلیفہ حضرت رائے پوری (مہتمم اہل جامعہ رشیدیہ)
- حضرت مولانا حافظ مفتی فقیر احمد رائے پوری تلمیذ حضرت شیخ الحداد (مدد المدینہ مفتی جامعہ رشیدیہ)
- حضرت مولانا حافظ احمد الدین رائے پوری خلیفہ حضرت رائے پوری (داعیہ جامعہ رشیدیہ)
- حضرت مولانا غنی رحمت علی بہرہ خلیفہ حضرت رائے پوری (دکن العلوم دیوبند و سرپرست جامعہ رشیدیہ)
- حضرت مولانا خیر محمد جالندھری بانی خیر المدارس (دکن العلوم دیوبند و سرپرست جامعہ رشیدیہ)
- حضرت مولانا رشید احمد سنی رشیدی (بانی جامعہ سلفیہ مدینہ منورہ)
- حضرت مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی (افضل جامعہ رشیدیہ)
- حضرت مولانا محمد علی جالندھری (بانی مجلس تحفظ ختم نبوت) فضل جامعہ رشیدیہ
- حضرت مولانا محمد انوری جالندھری (تلمیذ خاص حضرت مفتی فقیر احمد صاحب)
- حضرت مولانا عبد الجبار ابوری (تلمیذ خاص حضرت مفتی فقیر احمد صاحب) مبلغ دار العلوم دیوبند
- حضرت مولانا محمد ابراہیم سلیم پوری (میاں جنوں) سرپرست جامعہ رشیدیہ
- شہید سید علی محمد رائے پوری خلیفہ حضرت رائے پوری (مہتمم جامعہ رشیدیہ)
- استاد العلماء حضرت الحاج عبدالعزیز رائے پوری جالندھری تلمیذ خلیفہ حضرت رائے پوری سرپرست جامعہ رشیدیہ
- حضرت پیر حاج علی عبداللطیف رائے پوری ۷۰ (پیر پانی) خلیفہ حضرت رائے پوری سرپرست جامعہ رشیدیہ



## آئینہ مضامین

۱۰.....	بانی دارالعلوم دیوبند	۱۔ لغت عقیدت
۱۱.....	ادارہ	۲۔ خطبۃ الرشید
۱۵.....	عبدالرشید ارشد	۳۔ تذکرہ محمود
۱۱.....	"	۴۔ سوانح ملی
۲۰۳.....	آزاد شیرازی	۵۔ نظم
۲۰۴.....	عزیز الحسن صدیقی	۶۔ مولانا سید سعد علی
۲۱۶.....	مولانا حفیظ الرحمن سیولہ روٹی	۷۔ متحدہ قومیت اور اسلام
۲۳۸.....	مولانا سید حامد میاں	۸۔ مسئلہ قومیت اور اسلام
۲۹۵.....	مولانا حسین احمد نجیب	۹۔ مسلم قومیت کا مسئلہ
۳۱۵.....	حضرت سید نفیس الحسینی مدظلہ	۱۰۔ عبرت
۳۲۱.....	حکیم فضل الرحمن سواتی	۱۱۔ ڈاکٹر اقبال کی تصانیف
۳۳۲.....	آغا شورش کاشمیری مرحوم	۱۲۔ عادی مجرموں کی زبان درازیاں
۳۳۶.....	اقبال ہسٹری (پلی ایج ڈی۔ لیگنرٹ)	۱۳۔ اقبال بنام اقبال، نظم
۳۳۶.....	ترتیب محمد دین شوق	۱۴۔ مکتوبات مدنی
۳۵۶.....	مولانا ریاض احمد اشرفی	۱۵۔ حضرت مدنی و حضرت تھانوی
۳۶۲.....	پروفیسر یوسف سلیم چشتی	۱۶۔ مسئلہ قومیت کی نوعیت
۳۶۸.....	سید سہیل شاہسی	۱۷۔ حضرت سید مدنی و اقبال و نظم

- ۱۸..... ثلاثی رباعی کا تجزیہ ..... شریف احمد طاہر ..... ۳۰۹
- ۱۹..... ڈاکٹر اقبال اور فتویٰ مخفیہ ..... عبدالمجید ساکت ..... ۳۱۲
- ۲۰..... ذکر اقبال ..... " ..... ۳۱۵
- ۲۱..... اقبال بنام اقبال نظم ..... ڈاکٹر اقبال ..... ۳۱۶
- ۲۲..... مجتہدین اور ڈاکٹر اقبال و لاہور علیہما ..... آغا شورش مرحوم ..... ۳۱۹
- ۲۳..... نظریات اقبال ..... " ..... ۳۹۵
- ۲۴..... ڈاکٹر اقبال اور علماء ..... قاضی فضل حق قرشی ..... ۴۰۶
- ۲۵..... ڈاکٹر اقبال اور مولانا سید الشاہ رحمہ اللہ ..... پروفیسر کلیم اختر ایم اے ..... ۴۱۵
- ۲۶..... اقبال اور انجمن حمایت اسلام ..... محمد صنیف شاہد ایم اے ..... ۴۲۶
- ۲۷..... اقبال اور وطنی تحریک ..... ڈاکٹر معین الدین عقیل ..... ۴۳۴
- ۲۸..... اقبال اور عصری نظام تعلیم ..... مولانا سید ابوالحسن علی ندوی ..... ۴۴۴
- ۲۹..... ذکر علامہ طاہر ..... شکر سیالکوٹی ..... ۴۵۲
- ۳۰..... نظم ..... علامہ طاہر ..... ۴۵۵
- ۳۱..... پردیزان ابن عصر ..... مولانا محمد یوسف مدیر جنیات کراچی ..... ۴۵۶
- ۳۲..... کیا اقبال منکر الحدیث تھے ؟ ..... مولانا مطیع اللہ رشتندی ..... ۴۶۰
- ۳۳..... ایک اور فتنہ ..... (جنیات بخوری نمبر) ..... ۴۶۳
- ۳۴..... لیڈر اعظم، اعظم ..... شکر سیالکوٹی ..... ۴۶۸
- ۳۵..... تصنیف نامہ ..... دارالعلوم دیوبند نمبر ..... ۴۶۹
- ۳۶..... عکس خطوط ..... " ..... ۴۷۰

سہارنپور ۲۹ ذیقعد ۱۳۹۰ھ  
۲۷ جنوری ۱۹۷۱ء  
سید نفیس الحسینی

# خوابِ قطب الارشادؒ

ختمِ المحدثین شیخ الاسلام المسلمین سید الاولیاء سید العلماء حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ

ہے یہ کس کی خوابِ گہ حیس، یہ نفیس کس کا مزار ہے

کہ نفسِ نفس کو جو ہے سکوں تو نظرِ نظر کو تدار ہے

یہاں اک بنگار ہے خیمہ زن، یہ حریمِ حُسن نگار ہے

یہاں محوِ جلوةِ سرمدی، وہ ہزار رشکِ بہار ہے

یہ فرود گاہِ رشید ہے، یہ مقامِ فردِ فرید ہے

یہ مکانِ خلدِ نشان ہے یہ مکینِ عرش و قار ہے

جو ابو حنیفہ وقت تھا، جو کبھی بخاری عصر تھا

جو حنفیہ و شبلی دہر تھا، یہ اُسی کی خاکِ مزار ہے

یہ مزارِ بقیعہ نور ہے، یہ بہانِ عشق کا طور ہے

یہاں آفتابِ جمال ہے، یہ تجلیوں کا دیار ہے

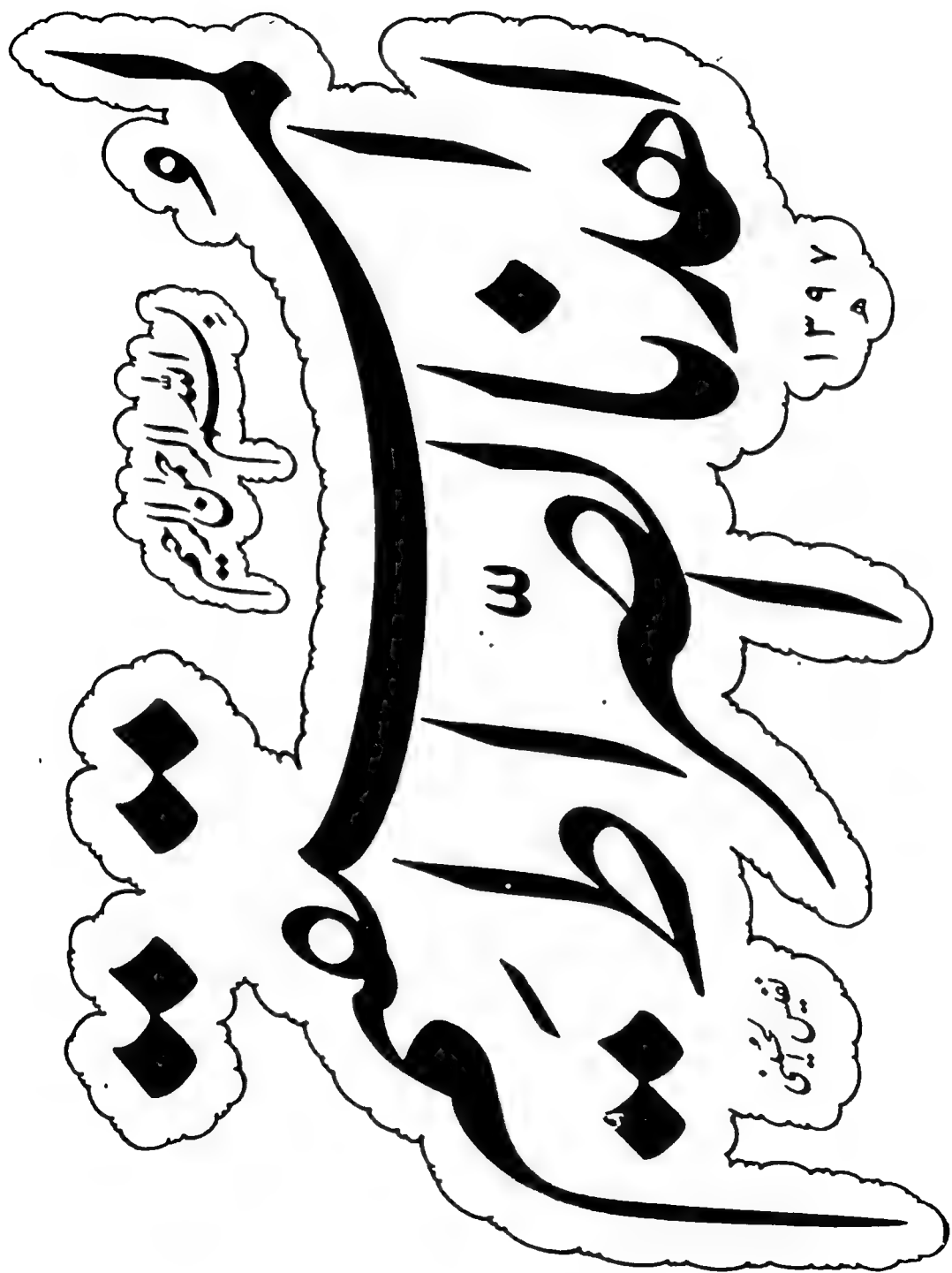
یہاں قدسیوں کا نزول ہے، یہ دلیلِ حُسنِ قبول ہے

یہاں سورا ہے وہ نازیں، جو نبی کا عاشق زار ہے

جو کلامِ دوست کا نور ہے، تو حدیثِ یار کا فیض ہے

اسی فیض سے، اسی نور سے، یہ مزارِ قلمِ زار ہے

یہ جنوں کا محفل شوق ہے، نینظر کی منزل شوق ہے  
 مرا عشق حاصل شوق ہے، مرا عشق اس پتار ہے  
 وہ کہ تھا مجاہد شاملی، صفیں جس نے اٹیں فرنگ کی  
 اُسی صفِ تنگ کی یہ گھات ہے، اُسی شیر کا یہ کچھار ہے  
 کبھی جام پینے پہ آگئے، تو سمندروں کو چڑھا گئے  
 یہ جو آج تک نہیں ہوش ہے، نئے عشق ہی کا خمار ہے  
 یہ عنایتیں، یہ نوازشیں، ابھی آپ مجھ سے نہ پوچھیے  
 مری آنکھ جو جمال ہے، مرے سامنے رُخِ یار ہے  
 میں نگاہِ شوق کا کیا کروں، دلِ ناصبوسے کیا کہوں  
 ابھی حشر میں بڑی دیر ہے، ابھی دُور روزِ شمار ہے  
 کوئی ہمتہ چیں ہو، ہوا کرے ہنگر اے نگاہِ کمال ہیں  
 ذرا کر کے دیکھ مشاہدہ، یہاں ٹور ہے، وہاں نار ہے  
 کسی خشک طبع سے کیا غرض، کسی تنگ ظرف سے کام کیا  
 مری اہل دل سے ہے دوستی، مجھے اہل درد سے پیار ہے  
 یہی میرا ناز و نیاز ہے کہ اسیرِ زلفِ رشید ہوں  
 اسی سلسلے کا مُرید ہوں، مرا اس پہ دار و مدار ہے  
 میں غبارِ کونے رسول ہوں، میں نبی کے پاؤں کی دھول ہوں  
 مرادِ خدا کے حضور میں، بہ نسیب سجدہ گزار ہے





# نعت عقیدت بحضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند

الہی کس سے بیاں ہو سکے شمار اس کی  
 نہ جو تو اے نہ بناتا تو سارے عالم کو  
 تو خوف کون و مکان، زبدہ زمین و زماں  
 تو بوئے گل ہے اگر مثل گل ہیں اور نبی  
 حیاتِ جاں ہے تو ہیں اگر وہ جانِ جہاں  
 جہاں کے سارے کمالات اک تجھ میں ہیں  
 امیدیں لاکھوں میں مگر بڑی امید ہے یہ  
 جیوں تو ساتھ سگانِ حرم کے تیرے پھروں  
 جو یہ نصیب نہ ہوا اور کہاں نصیب میرے  
 اڑا بکے باد میری مشتبہ خاک کو پس مرگ  
 تمہارے عشق میں رد و دو کے ہوں نحیف اتنا

کہ جس پہ ایسا تری ذاتِ خاص کا ہو پیار  
 نصیب ہوتی نہ دولت وجود کی زینار  
 امیرِ شکرِ سغیب اہل شہِ ابرار  
 تو نورِ شمس ہے اگر اور نبی ہیں شمسِ نہار  
 تو نورِ دیدہ ہے اگر وہ نورِ دیدہ بیدار  
 تیرے کمال کسی میں نہیں مگر دو چار  
 کہ ہو سگانِ مدینہ میں ہمیشہ شمار  
 مروں تو کھائیں مدینہ کے مجھ کو مرغ و مار  
 کہ میں ہوں اور سگانِ حرم کے تیرے قطار  
 کرے حضور کے روحنے کے آسنِ پارسِ نثار  
 کہ آنکھیں چشمہ آبی درونِ غبار

و لے یہ رتبہ کہاں مشتبہ خاکِ قاسم کا  
 کہ جائے کو چہ اطہر میں تیرے بن کے غبار

# خطبات شریک

ادارہ

16488  
153/153  
5013039

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ولا  
رسالة بعده وهو آخر الانبياء وخاتم النبيين وعلى خلفاء  
الراشد بين المهديين وعلى اله وصحبه اجمعين الى يوم الدين  
خدا در انتظار حیدر مانیت محمد چشم پر راہ ثنا نیست !  
محمد از تو رہ خواہیم خدا را خدا یا از تو حبت مصطفی را

○  
ہماری مادر علی دارالعلوم دیوبند ، اور اس کے اکابر علمائے دیوبند نے ہم لوگوں اور ملت اسلامیہ  
پر جو احسان کئے ، ان کا بدلہ دینے سے ہم کیا پوری قوم عاجز ہے ۔ دارالعلوم نے جو خدمات سر انجام دی ہیں  
ان کا صلہ اللہ کریم و رحیم دیں گے ۔

○  
ہم خدام رشیدیہ ، دارالعلوم دیوبند نمبر کی اشاعت کر کے حق تک بھی ادا نہیں کر کے صرف خریداران  
یوسف میں نام لکھا سکے ۔

○  
منت منہ کہ خدمت سلطان ہے کنی منت شناس از وہ بخدمت داشت  
تا ہم اکابر کی حوصلہ افزائی سے بہت بڑھی اور ادارہ نے "نقش ثانی" کی تعمیر شروع کر دی ۔ اور انشاء اللہ  
فیضان دیوبند سے آئندہ بھی مستفیض کیا جائے گا ۔ السعی منا والاتمام من اللہ  
رب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہماری دعا صرف یہ ہے ۔

ربنا افتح بیننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين ۔

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم۔ وتب علينا انک انت التواب الرحيم  
 ربنا لا تؤاخذنا ان خيسنا و اخطانا۔ ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا  
 فی امرنا وثبت اقدارنا۔ ربنا عليك توكلنا واليك انهبنا واليلف  
 الصبر۔ ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين۔ فاطر السموات والارض  
 انت ولینا فی الدنيا والاخرة۔ توفنا مسلما والعقنا بالصلح بعین  
 اللهم اليك اشكوا حنفي قوتی وقلة حيلتی وهوالم علی الناس  
 بارحم الراحمين۔ يا مظهر المعجائب بالخير۔ يا بدیع۔



”اداره الرشید“ کے ”دارالعلوم دیوبند نمبر“ میں اکابر علماء کی صد سالہ تاریخ اور دارالعلوم  
 کی تعلیمی خدمات کو پیش کیا۔ دارالعلوم کی خصوصیات پر تبصرہ ہوا۔ اکابر دارالعلوم کی ملکی و ملی جہاد کے واقعات کو  
 لکھا۔ اس ضمن میں اکابر سے حضرت نانوتویؒ، بانی دارالعلوم، اور حضرت گنگوہیؒ، سرپرست دارالعلوم کا تذکرہ آیا  
 اور حضرت تھانویؒ کا ذکر بھی ہوا۔ سید الطائفہ حضرت شیخ الہندؒ اور حضرت شیخ مدنیؒ کا ذکر مجملہ فرمودہ آیا مگر تشنہ  
 تکمیل رہا۔



سال گزشتہ کو یار لوگوں نے سال اقبالؒ قرار دیا۔ چشم مار و شن دل باشد۔ لیکن بقول آفاشدش کا شیری  
 مرحوم ”اقبال مجربوں“ نے ”اقبال“ کے تذکرے کے ساتھ حضرات اکابر ملانے سے حقہ، خصوصاً حضرت مولانا سید  
 حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ پر نہ صرف تنقید بلکہ تنقیص، اور بددین عناصر نے تحقیر بازی کو روا رکھا۔  
 بلکہ ہر سال اقبال کے نام سے، رسوائے اشعار ایک ثلاثی ”یا تر باعی“ کو اچھالا جاتا ہے۔ اور حضرت مدنیؒ  
 کو گالیاں دی جاتی ہیں۔ آد اپنے خجست باطن کا اظہار کیا جاتا ہے۔ حالانکہ یہ بحث فرسودہ ہو کر مر جی اور دم توڑ چکی ہے  
 جب کہ ڈاکٹر اقبال مرحومؒ نے الفاظ واپس لیتے ہوئے دہرج کر لیا۔ اور بات رفت گزشت ہو گئی د



راقم السطور پوری ذمہ داری سے لکھنے پر مجبور ہے کہ حضرت سید مدنیؒ اور ڈاکٹر اقبال مرحوم کے درمیان مصالحت کرانیوالے  
 حکم حکم اور واسطہ علامہ طاہر مرحوم و مخدوم ستھی (اور راقم ناقل) راقم خادم، ناظم انسی ایام، حضرت علامہ طاہر مرحوم کیساتھ اسلامیہ  
 بانی سکول چنیوٹ میں تعلیمی کام کر رہا تھا۔ یہ خط و کتابت اور مراسلات کا کام راقم انٹم کے سپرد تھا۔ حضرت علامہ طاہر مرحوم قلم برداشتہ  
 منظر لکھتے ہوئے میرے سپرد کر دیتے۔ راقم ان کی نقول کو لے کر ”دیوبند و لاہور“ کے درمیان ریل و راسل کا کام کرتا۔

مکاتیب مدنی و اقبال کی جملہ نقول زندہ کے پاس موجود ہیں آرہی تھیں کہ تقسیم ملک کے وقت راقم وطن مالوت رلے ہند، جالندھر تعطیلات گزارنے چلا گیا۔ اور نقول و مکتوبات فاضلہ کمالیہ مدنی سکول میں تقسیم کی نذر ہو گئیں۔ آہ

تقسیم ملک کے بعد ملتان میں حضرت علامہ طاہر مرحوم گورنمنٹ ہائی سکول میں تعینات تھے۔ ملتان حاضری کے وقت راقم نے مکرر نقول حاصل کر لیں۔ جو بعض اصحاب نے اشاعت کے لئے مجھ سے وصول کر کے شائع بھی کروائیں۔

راقم چونکہ صاحب البیت اور ٹی بسافیدہ اور صاحب معاملہ ہے۔ اس لئے حق رکھتا ہے کہ اس پر تسلیم برداشتہ کچھ لکھوں۔

”مدنی و اقبال نمبر“ میں حضرت مدنی کے استاد و مرشد شیخ البندر کے تذکرہ محمود کا بحیثیت بنیادی مشن تعارف ضروری سمجھتے ہوئے، اولاً حضرت شیخ البندر ثانیہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے اجمالی نقوش کا خاکہ پیش کیا جا رہا ہے۔ ”پھر جب علما نے دیوبند“ کی بات شروع ہوتی ہے تو ایک تاریخ بن کر سامنے آتی ہے۔ اور واقعات کا تسلسل عجیب طرالت بھی اختیار کر جاتا ہے۔

انہی کے مطلب کی کہہ رہا ہوں      زباں میری ہے بات ان کی !  
انہی کی محفل سنوارتا ہوں      چراغ میرا ہے رات ان کی !

بدین جماعتوں اور ان کے مفکرین نے جو متحدہ قومیت کے نام کا فتنہ کھڑا کیا۔ اس کا جواب حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب سیدہ دوسری عالمی جمیۃ علمائے ہند، رفیق المصنفین کا مضمون ایک اتمام حجت ہے اور مسئلہ سمجھنے کے لئے کافی و وافی۔ امید ہے کہ قارئین کرام اس سے علمی استفادہ فرما سکیں گے۔

حصہ دوم میں ڈاکٹر مرحوم اقبال مرحوم و مغفور پر ان کے اصلی و صحیح مشن کی نشاندہی کی گئی ہے۔ ڈاکٹر صاحب مرحوم کو خود ”دیوبند“ لے متاثر کیا تھا۔ اور حضرت علامہ سید انور شاہ صاحب شیرازی نے نبوت کا ذریعہ ”مراۃ“ کے نغمہ سے آگاہ کیا۔ اگر ڈاکٹر اقبال مرحوم ”دیوبند“ سے یہ سبق حاصل نہ کرتے تو شاید ان کا انجام کیا ہوتا لیکن احمد مدنی، احمد کریم و رحیم لے ڈاکٹر اقبال کے کبرا بیت دی۔ اور انہوں نے ”غلام احمد اول“ اور ”غلام احمد پر دیز

دوم، دونوں کے نظریات و معتقدات پر شدید تردید اور سخت تنقید کی۔ اور بالآخر مرانیت کی زبردست تکفیر کی۔



من خوب بے شناسم سپہران پار سارا  
اس ساری سیاسی چکر بازی اور بجٹا بجٹی میں "نوائے وقت تو محض" ابن الوقت ہے اس کے پس منظر میں  
فتنہ غلام احمد اول اور غلام احمد ثانی "پرویز دوم" اور بعض بدین طبقہ قلم کاری کسے رہتے ہیں۔  
کیا ان کو معلوم نہیں کہ ڈاکٹر اقبال مرحوم نے مرانیت اور منکرین ختم نبوت و جہاد کے خلاف کیا کچھ لکھ  
ہے؟ اور کتنا لکھا ہے؟ اور کس قدر جہاد کیا؟ اور کیوں کر لکھا؟ کیا وہ ڈاکٹر اقبال کے اشعار نہیں؟ سال اقبال  
یوم اقبال، ایام اقبال میں ان کو کیوں نہیں پیش کیا جاتا؟

بے خودی بے سبب نہیں غالب

کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے

ان نادان دوستوں نے مظلوم اقبال کو سمجھا ہی نہیں۔ بلکہ اقبال کے ساتھ بے انصافی کی ہے۔ اقبال کی کوئی  
خدمت نہیں کی۔



آخر میں ایک بات لکھنا ہم اپنا فرض سمجھتے ہوئے "اقبال مجرموں" غلام پرویز" اور بدین جماعتوں کو کہنا اور  
بتانا اور جتنا چاہتے ہیں کہ سید مدنی کے خاتم اور جاناں" مبارک رضا کار" زندہ ہیں۔ تم صرف پاکستان کو روکتے ہو،  
حضرت مدنی کے تلامذہ اور نام لیوا پورے عالم اسلام، عرب و عجم میں پھیلے ہوئے ہیں جو شریف تو ہیں مگر بے حمیت  
نہیں۔ دلائل سے بات کرو تو ہم اختلاف رائے کا خیر مقدم کریں گے۔ درنہ بقول اقبال در۔

ہٹل سے بنے ولے لے آسمان نہیں ہم  
اور بقول ظفر الملت والذین

نور خدا ہے کفر کی حرکت پر خندہ زن  
اندک بات تو غفتم و بدل تر سیدم

فقط ہمنا قومنا الکلام

علی مصطفیٰ الوف السلام

فائل رشیدی



عَلَى أَنْ يَتَّبِعَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا

الہی عاقبت محمود گرواں      بلائے بود را نابود گرواں

# تذکرہ محمود

شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن دیوبندی قدس اللہ سرہم

اسیرِ مالٹا

محدث دارالعلوم دیوبند

۵۱۳۳۹  
۶۱۹۲۰

۵۱۲۶۸  
۶۱۸۵۰

ترتیب

مولانا الحاج الحافظ عبدالرشید ارشد

# در مدح حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ

از جناب گرامی مرحوم

نگاہ حضرت مجتہد ایک دیوبند آمد	زمین فقر بوسم دیو این جا در کس آمد
قیامت با بقیامت نسبت دادم غلط کردم	قیامت را بقیامت نسبت دادم غلط کردم
کہ در دنگاہ حضرت ہر کہ آمد از جنب آمد	ادب نا آشنا قد نخبہ اش چہ میدانم
تساخود فروش آمد تماشا خود پسند آمد	چہ خوانم از تماشا چہ گویم از تماشا نش
نگاہ حضرت مجتہد چہا مشکل پسند آمد	بہ پیش روی لیلیٰ مہر دم را بر نمی بخند

ز انفاکس گرامی خاک پنجاب ابرو دارد !

گرامی از مریدانش عظامی سر بلند آمد



# سَلارِ فافلہ حُریت

## حضرت شیخ الہند

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ۱۸۵۷ء کے پہلے تک ملک میں کام کرنے والوں کا ایک ہی طبقہ تھا وہ علماء اور مذہبی مسلمانوں کا طبقہ تھا۔ ۱۸۵۷ء میں علی گڑھ سکول قائم ہوا ہے (جو بعد میں ایم یو کوشی بنام) اس وقت سے جدید و قدیم کا فرق ہو لے لگتا ہے مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے اس حقیقت کو پہلے دن سے سمجھ لیا تھا کہ ہندو مسلمانوں کی خیر نہیں ہے۔ اور اب ذہنی و دماغی، مذہبی اور سیاسی اعتبار سے ہندوستان کے مسلمانوں کے رجحانات میں ایسا فرق ہو جائے گا کہ اگر بر وقت علی گڑھ سکول کے قیام کی تحریک میں اصلاحات نہ کی گئیں تو آئندہ چل کر دیوبند اور علی گڑھ کی وہ چپقلش پیدا ہوگی جو کبھی ختم نہ ہوگی اور اس خلیج کو پائنا مشکل ہوگا۔ مولانا نانوتویؒ کی فراست ایمانی اور نگاہ مرد مومن کے سامنے ہندوستان کی پچاس سال قبل اور پچاس سال بعد کی سیاست تھی۔ اس لئے آپ نے سرسید مرحوم سے خط و کتابت شروع کی اور چاہا کہ جدید تعلیم کے فرق کو بچ سے نکال کر صحیح اسلامی فکر کو اصول تعلیم کے میدان کو جیت لیا جائے کیونکہ دین کی بنیاد صحیح علم و عمل پر ہے اور علم نام ہے خود کش ناشی اور خدا شناسی کا۔ بعض امور پر اتفاق کے باوجود کچھ حالات ایسے پیش آ گئے جن کی وجہ سے ان دونوں کے اشتراک سے جامع منصوبہ تیار نہ ہو سکا اور دونوں کی راہیں الگ الگ ہو گئیں۔

حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسنؒ و حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی ایسی کئی سی تھیں کہ جو معلوم و فنون، افکار و خیالات میں اپنے استاد کے حقیقی جانشین اور چھوڑے ہوئے کاموں کے پورا کرنے والے تھے۔ یہ شیخ الہندؒ تھے کون؟ ایک عالم ربانی و عارفِ یزدانی تھا جو اپنے کام و دھن میں نہ ابوالکلام کی زبان رکھتا تھا نہ ہاتھ میں شبلی کا قلم۔ اس نے انقلابِ فرانس کی تاریخ پڑھی تھی اور نہ روس اور نہ مائیکو کے انقلاب انگریز لڑ چکر کا مطالعہ کیا تھا، وہ نہ گلیڈسٹون کے مجبور قوانین سے واقف تھا اور نہ ملٹن اسپر کے افکار و نظریات سے۔ اس نے نہ کسی دل کشی کا خط اٹھایا تھا اور نہ عشرت کدہ، فرنگ کی کسی لذت سے کام جوئی کی تھی۔ ان سب چیزوں کے برعکس

اس کا شیرازہ حیات قال اللہ و قال الرسول اور اس کی زندگی کا خمیر اتباع سنت نبویہ تھا۔ اس کے فکر و نظر کا تار پود احکام الہی کے انوار سے بنا اور شریعت اسلام کے آفتاب جہاں تاب کی شعاعوں سے گوندھا گیا تھا۔ سینہ میں صبر و استقامت کا ایک کوہ گراں رکھتا تھا۔ بظاہر وہ اپنے گوشہ عزلت میں سب سے الگ تھا لیکن اس کی نظر جہاں بین میں زمانہ کی تمام کردیں اور دلیں و نہار کی تمام گردشیں سمٹ کر جمع ہو گئی تھیں۔ نیشنل کانگریس حکومت سے حقوق طلبی کی جنگ لڑ رہی تھی، لیکن شیخ الہند میاں اس حکومت کا ستھتہ ہی الٹ دینے کا نقشہ تیار کر رہے تھے۔

(مدینہ منورہ)

ہم کو تسلیم ہے کہ مولانا شبلی مرحوم اور مولانا ابوالکلام آزاد کے زبان و قلم نے غفلت کدہ ہند کے خش و خشا میں آگ لگا رکھی تھی لیکن حریت طلبی کے ذوق کی خامی کا یہ عالم تھا کہ ملک کی سب سے بڑی ترقی پسند جماعت کا قدم بھی حقوق طلبی کی منزل سے آگے نہ بڑھنے پایا تھا۔ مگر علماء حق آنے والی جنگ آزادی کے لئے خاموشی سے بہادر سپاہی تیار کرنے کی ہم میں مصروف تھے۔ ان کا نصب العین نہ تو دین و دنیا ہم آریز تھا اور نہ ان کا سطح نظر در مع الدبر کیفیت دار تھا۔ بلکہ ان کا طرہ امتیاز ”زمانہ باتو نہ سازد تو بازمانہ ستیز“ پر تھا۔ ان کے نزدیک دین کا مغموم ایک مکمل نظام زندگی تھا جس کی پیمانی و وسعت کا ایک گوشہ زمین و آسمان ہے۔

وطن، خاندان، تولد اور ابتدائی حالات

دیوبند کے چند مبارک اور ذمی علم خاندانوں میں سے ایک خاندان شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کا ہے جسے حضرت کے جد امجد شیخ فخر علی صاحب تھے جن میں سے مولانا ذوالفقار علی صاحب ایک نہایت ہی صاحب اقبال اور دینی و دنیاوی حیثیتوں صاحب و جاہت و عزت عالم تھے۔ باوجود کرم، اخلاق کے صورت سے سیادت اور رعب عیان تھا۔ حق تعالیٰ نے احوال و اولاد، صحت و حیات سے بہرہ وافی عطا فرمایا تھا اور مولانا اپنے شہر میں نہایت خوش قسمت اور بلند اقبال شمار ہوتے تھے۔ سچاسی سال کی عمر میں ۱۳۲۲ھ میں وفات پائی۔ اس وقت ساٹھ افراد اولاد ذکر و اثنا چھوڑے۔ دہلی کے مشہور عربی کالج میں آپ نے استاذ العلاء و الشائخ مولانا محمد مسکوک علی صاحب سے تعلیم پائی تھی۔ آپ کی تمام عمر علی خدمات میں بسر ہوئی۔ علوم ادبیہ عربیہ سے خاص مناسبت تھی۔ اور آپ کی نظم و نثر عرب العریاء کی یاد دلاتی تھی۔ دیوان حماسہ اور دیوان منتہی کی مفید شروح ”تسلیل الدر استہ“ اور ”تسلیل البیان“ آپ کی بہترین علمی یادگار ہیں اور قصیدہ بردہ اور قصیدہ بانٹ مسعد کی شرح میں عطر الوردہ اور الارشاد جس ذوق و شوق سے تحریر فرمایا ہے وہ حب نبوی کی علامت اور بہترین ذخیرہ آخرت اور کمال ایمان کی دلیل ہے۔ اسی طرز پر عرب کے مشہور سببہ معلقات کی شرح التعلیقات علی البیع التعلیقات تحریر فرما کر طالبان ادب پر احسان فرمایا ہے۔ اور فن معانی و بیان کو نہایت خوبی سے اردو زبان میں لکھ کر تذکرۃ البلاغت نام رکھا ہے اور قواعد و ضوابط معانی

کی مثالیں اساتذہ اردو کے کلام سے دکھلا کر کمال کیلئے ہے۔ بلکہ زبان اردو میں سب سے پہلے مدوح نے اس فن کو جاری کر کے دکھلایا ہے، ایسے بالکل حضرات اب کہاں پیدا ہوتے ہیں۔

جناب موصوف کے دو صاحبزادیاں اور چار صاحبزادے تھے۔

اول : فخر آباد احمد حضرت مولانا محمود حسنؒ۔

دوم : مولوی حامد حسنؒ۔ جن کی ملازمت کا اکثر حصہ ضلع بجنور میں گزرا۔

سوم : مولانا حافظ حکیم محمد حسن صاحب مدرس و طبیب دارالعلوم دیوبند۔ آپ نے حدیث شریف حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ سے اور دیگر علوم دارالعلوم دیوبند میں، اور اپنے بھائی حضرت شیخ الہندؒ سے اور طب دہلی میں حکیم عبدالحمید خان صاحب مرحوم و مغفور سے حاصل فرمائی۔

چہارم : مولوی حافظ محمد حسن صاحب۔ اکثر مشغلہ ملازمت رہا۔ اپنے بڑے بھائی شیخ الہندؒ سے والہانہ محبت و الفت تھی۔ ان کے ایام اسیری مالٹا میں یاد کہ کے زار و قطار رو دیا کرتے تھے۔

حضرت مولانا ۱۲۶۹ھ تا ۱۳۵۱ھ میں بمقام بریلی (جب کہ آپ کے والد ماجد بوجہ ملازمت مع اہل و عیال وہاں مقیم تھے) عالم ظہور میں تشریف لائے۔ والد ماجد نے بطرز شائستہ اظہار مسرت کیا اور محمود حسن نام رکھا اور بعض ظریف جملات نے دل و ذوالفقار علی بنلایا۔ چھ سال کی عمر میں پڑھنے بٹھائے گئے۔ قرآن مجید کا اکثر حصہ میاں جی منگلوری سے پڑھا۔ بقیہ قرآن پاک اور فارسی کی ابتدائی کتب میں میاں جی مولوی عبداللطیف صاحب سے پڑھیں اس کے بعد فارسی کی کتب اور ابتدائی کتب عربی اپنے معزز چچا اور مشہور استاد مولانا مستاب علی سے پڑھیں۔ مولانا بچپن میں کھیل کود سے محبت و مقفرت تھے۔ البتہ سیر و شکار سے ایک مناسبت اور دلی شوق تھا۔

مولانا شیخ الہند کی عمر پندرہ سال کی تھی ادا آپ قدوری، تمذیب وغیرہ پڑھ رہے تھے کہ خدا تعالیٰ کے مقبول اور سراپا اخلاص بندوں کی تجویز سے ۱۵ محرم ۱۲۸۳ھ ہجری کو دیوبند میں ایک عربی مدرسہ کا قیام عمل میں لایا گیا اور حضرت مولانا محمد تاسم نانوتویؒ کی تجویز سے پہلے مدرسہ مولانا ملا محمود صاحب بشاہرو پندرہ روپے ماہوار مقرر ہوئے اور دیوبند کی مشہور مسجد چھتہ میں تعلیم عربی شروع ہوئی۔

سبحان اللہ! کیا مبارک ساعت اور کیسے مخلص اور سعید حضرات تھے کہ ان کی معمولی آواز پر پہلے ہی سال بنا کر س پنجاب اور کابل تک کے طلباء جمع ہو گئے، ابس طالب علوں کی جمعیت پر مدرسہ کا اجراء ہوا تھا، اور اخیر سال اور وقت امتحان تک انھیں طلباء کا اجتماع ہو گیا۔ اور اب وہی مدرسہ عربی دارالعلوم دیوبند کی شکل میں دنیائے اسلام کا سب سے بڑا غیر سرکاری دارالعلوم ہے کہ جہاں سے کتاب و سنت اور علوم ہلہلا سے چلتے جاری و ساری ہیں۔ طلباء کی کثرت ہوئی تو حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب ابن استاد النک حضرت مولانا مسکون علی صاحب دیوبند تشریف لے آئے۔ آپ اجیر تشریف

میں ستر و پیر شاہرہ پر ملازم رہ چکے تھے پھر ریلی میں ڈپٹی انسپکٹر مدارس ہو گئے تھے، حضرت مولانا محمد قاسمؒ کے استاد ہوا جس خدمت کو ایک اسلامی خدمت سمجھ کر اواخر ۱۳۲۳ء میں بیس روپے ماہوار کے قلیل مشاہرہ پر کام کرنے لگے۔

مولانا شیخ السنہ دارالعلوم کے سب سے پہلے طالب علم تھے۔ گویا پہلا استاد بھی محمود پہلا استاد و شاگرد | اور پہلا شاگرد بھی محمود۔ ۱۳۲۵ء میں آپ نے کنٹر، میڈی، مختصر معانی کا امتحان دیا ۱۲ سال مشکوہ، ہدایہ، مقامات پڑھیں۔ ۱۳۲۶ء میں کتب صحاح ستہ اور ابن کثیر جہت حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ سے پڑھیں۔ حضرت مولانا محمد قاسمؒ نے اس دوران میں میرٹھ میں منشی ممتاز علی کے مطبع میں تصحیح کا کام بھی کیا، اور اسی طرح کبھی دہلی میں۔ اور دیوبند بھی تشریف لا کر دارالعلوم کی دیکھ بھال کرتے۔ مولانا شیخ السنہ نے ان سب مقامات میں حضرت نانوتویؒ کے ساتھ رہ کر سفر حضر میں سلسلہ درس جاری رکھا۔

مولانا نانوتویؒ کی خدمت میں سب پڑھنا کوئی آسان کام نہ تھا۔ عبارت میں غلطی کرنا یا ترجمہ سمجھنے کے خیال سے ٹھہرنا گویا گناہ کبیرہ تھا۔ اس قسم کے اہم اور بے موقع سوال سے مولانا مکہ جو جایا کرتے تھے ادبیت کا لطف ہی جاتا رہتا۔ ہر شخص ذہین اور مستعد ہوتا اور ادبیت کو مطالعہ میں خوب ذہن نشین کر کے جاتا وہ مولانا کے مضامین سمجھنے کی امید کر سکتا تھا۔ اچھے اچھے ذی استعداد مولوی اس شرط پر شریک کئے جاتے تھے کہ صرف سنتے رہیں، عبارت پڑھنے یا کچھ دیات کرنے کا حق نہ ہو گا۔ لوگ خوشی سے قبول کرتے اور حاضر ہوتے۔ بہت عالی دماغ اور ذکی لوگ ہی مطالعہ پڑھتے اور سوال کرنے کی جرأت کرتے تھے۔

مولانا کا طرز ہی جدا تھا۔ حدیث ہو یا منطق، کلام ہو یا معانی، ہر فن کے متعلق عجیب و غریب تحقیقات بیان فرماتے جس سے ہر مسئلہ کی انتہائی تحقیق اور اختلافات کی تطبیق بیسی اور مشاہدہ طور پر ہو جاتی تھی، اور اس قسم کے عالی مضامین بیان فرماتے کہ کسی کے خیال میں آئے تھے نہ سننے میں۔ مولانا کی جو دو چار تصنیفات ہیں وہ بھی اسی شان کی ہیں۔

مولانا شیخ السنہ کا مدت سے ان کے ساتھ رہ کر ان سے استفادہ کرنا اس بات کی دلیل تھی کہ وہ ان کے استعداد و صلاحیت و ماضی کے معترف تھے، لہذا ان کی خواہش تھی کہ یہ ذہین طالب علم مجھ سے جو کچھ حاصل کر سکتا ہے کر لے۔ مولانا شیخ السنہ قدرتی طور پر طبع سلیم، ذہین رسا اور قوی حافظہ کے مالک تھے، یہ سب وجوہ مزید شفقت کا باعث تھے، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ مولانا نانوتویؒ اپنی بصیرت اور فہرست سے سمجھ مے تھے کہ شیخ اپنے زمانہ کا مجاہد اور ملت اسلامیہ کا مایہ ناز فرزند ہو گا، لہذا اس کی جتنی بہتر سے بہتر تربیت ہو سکے گی جائے۔

مولانا شیخ السنہ ۱۳۸۹ء میں صحابہ بستہ اور دیگر علوم و فنون کی اعلیٰ کتابیں مولانا کی خدمت میں ختم فرما کر بطور معین مدرس دارالعلوم میں پڑھانے لگے۔ ۱۹ ذی قعدہ ۱۳۹۰ء میں مدرس کے جلسہ دستار بندی اور اہل اسلام کے مجمع عام میں اس وقت کے اکابر شیوخ و علماء کی موجودگی میں مولانا شیخ السنہ

کی دستار بندی ہوئی۔ اگرچہ مولانا اپنی تعلیم کے آخری سالوں ہی میں بطور معین مدرس کام کرنے لگے تھے اور خراج و تحصیل تعلیم کے بعد باقاعدہ مدرسین کی فہرست میں شمار ہونے لگے تھے، تاہم ۱۲۹۲ھ میں طلبہ کی کثرت کی وجہ سے ایک مدرس چہارم جو تنخواہ دار ہو، کی ضرورت محسوس فرمائی۔ دوسرے کئی ایک ذہین و فطین دارالعلوم کے فارغ التحصیل بھی موجود تھے اور اپنی تعلیم کے زمانہ میں وہ بعض حقیقتوں سے مولانا سے ناواقف نظر آتے تھے۔ لیکن اس زمانہ کے مقدس مہتمم اور سلسلہ نقشبندیہ کے مشہور شیخ حضرت مولانا رفیع الدین صاحب کی فراست صادقہ سے نظر انتخاب مولا نا شیخ اہلبند پر پڑی۔ اور مولانا کے والد ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب سے ذکر کیا۔ آپ کے والد ماجد کو اللہ تعالیٰ نے بہت اموال عطا فرمائی تھیں اور یوں بھی نہایت غنیور و شریف تھے اس لئے ان کو گوارا نہ ہوا کہ ان کا رطل کا مدرسہ سے معاوضہ لے کر کام کرے۔ لیکن دوسرے بزرگان مدرسہ کو اپنے بہت سے مصالح پیش نظر تھے لہذا ان سب بزرگوں کے ادب کو ملحوظ رکھ کر خاموش رہے اور مولانا شیخ المندہ ۱۲۹۲ھ میں بشاہرہ پندرہ روپے ماہوار مدرس چہارم مقرر ہوئے مولانا اگرچہ درجہ چہارم کے مدرس تھے اور خود بھی فرمایا کرتے تھے کہ "ابتداء میں قلمی اور قدوری پڑھ لینے کو بھی غنیمت سمجھتا تھا۔ لیکن طلبہ پہلے ہی سے آپ سے بڑی کتابیں پڑھ رہے تھے اور اب رفتہ رفتہ آپ کی علمی استعداد اور خدا داد ذہانت نظر آ رہی تھی اور اوپر کی کتابیں بھی حسب موقعہ آپ کے زیر درس آنے لگیں ۱۲۹۳ھ ہی میں آپ صحابہ سب کی نہایت مشکل اور اہم کتاب قرطبی شریف، مشکوٰۃ شریف اور ہدایہ وغیرہ جیسی نو کتابوں کے اسباق روزانہ بے تکلف پڑھایا کرتے تھے ۱۲۹۵ھ میں قرصہ صاحب سہ کی دوسری کتب کے علاوہ سب سے بڑی اور افضل کتاب اور اصح الکتاب بعد کتاب اللہ بخاری شریف بھی آپ نے پڑھائی۔

۱۲۹۳ھ میں بزرگان ہندوستان نے بیت اللہ کا قصد کیا۔ اور اس قافلے میں حضرت مولانا محمد قائم جج بیت اللہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا رفیع الدین صاحب مہتمم دارالعلوم حضرت مولانا محمد یعقوب اور دیگر بہت سے منتخب روزگار علماء و علماء شامل تھے۔ مولانا شیخ المندہ بھی زیارت حرمین شریفین نیز ان اکابر علماء کی سمیت میں بڑی سعادت سمجھتے ہوئے ساتھ شامل ہو گئے۔ ہندوستان سے لیے نیک اور بلند پایہ علماء کا قافلہ حج کے لئے روانہ ہوا جو اس کی نظیر سابق میں ملتی ہے اور نہ آئندہ امید ہے جس اسٹیشن پر گامی رکتی شوق زیارت میں سینکڑوں بندگان خدا مصافحہ اور دست بوسی کے لئے موجود ہوتے۔

بہی میں جس روز جہاز کا انتظار کرنا پڑا۔ پھر سب قافلہ جہاز میں سوار ہو کر تیرہ دن میں جدہ اور وہاں سے اونٹوں پر یکے منسلک پہنچ گیا۔ مرشدوں کے مرشد حضرت حاجی امداد اللہ ان دنوں مکہ معظمہ میں تھے۔ طواف و زیارت کے بعد سارا قافلہ ان کی زیارت کو حاضر ہوا اور بعد فراغت حج مدینہ منورہ روانہ ہونے اور بیس دن وہاں قیام فرمایا۔

شاہ عبدالغنی دہلوی سے اجازت حدیث  
اور حاجی امداد اللہ سے شرف بیعت

استاذ الاساتذہ شاہ عبدالغنی دہلوی مہاجر مدنی مدینہ منورہ تھے۔

سب حضرات ان کی خدمت میں حاضر ہوئے جناب ممدوح بھی  
کمال شفقت اور گوناگوں عنایات فرماتے، اور باوجود انتہائی کم گوئی

کے باخلاق و عنایات ہر ایک سے حسب درجات و مراتب گفتگو فرماتے۔ ہر عالم کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اگر کسی  
مشہور محدث یا استاذ حدیث سے ملاقات ہو تو اس سے اجازت لی جائے۔ اور پھر جن بزرگوں سے واسطے کم آتے  
ہوں ان سے اجازت لینے کو ہر کوئی سعادت سمجھتا ہے۔ مگر مولانا شیخ السند کا کمال ادب ملاحظہ کیجئے کہ مولانا  
نانوتوی کی موجودگی میں شاہ صاحب سے اجازت و سند حدیث لینا خلاف نیاز مندی سمجھا۔ لیکن واپسی کے قریب جب  
حضرت استاذ ہی نے ترکیب فرمائی تو حضرت شاہ صاحب نے کمال بشارت مولانا شیخ السند کو سند حدیث عطا فرمائی۔  
مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ واپس آکر ایک ماہ قیام ہوا، تو حضرت نانوتوی کی اس خدمت بے نظیر پر شیخ العرب والجمہ  
حاجی امداد اللہ نے نہ صرف مولانا شیخ السند کو شرف بیعت عطا فرمایا بلکہ خلافت و اجازت بیعت سے مستاز کیا۔ اور بعد  
میں تحریری اجازت نامہ ہندوستان روانہ فرمایا۔

بعض رفقاء کو مصارف کی دشواری ہونے لگی تو حضرت حاجی صاحب کے اشارہ پر پرمچورایہ مقدس  
مراجمت وطن

قافلہ مراجعت فرمائے ہندوستان ہوا۔ جدہ پہنچ کر کلفت انتظار سے بچنے کے لئے جلد ایک  
ایسے جہاز میں سوار ہو گئے جس میں مسافر کثیر اور جگہ تنگ تھی۔ باوجود باہمی مروت و ایثار کے سب کو نہایت دقت اور  
تکلیف پیش آئی۔ حضرت مولانا محمد قاسم رحمہ کو مقامات مقدسہ اور اپنے بزرگوں کی جدائی کی کلفت اور خانہ کعبہ کے ادب  
احترام کی وجہ سے دوڑ تک پاپیا دہ چلنے کی تکلیف سے خاصی ننگان تھی۔ جدہ اور مکہ معظمہ کے درمیان ہذہ رحلت،  
پہنچ کر بخار ہو گیا۔ جہاز کی تنگی اور کش مکش سے اس پر مزید اضافہ ہوا۔ سوار ہونے کے تیسرے دن بعد صفر کے دورہ  
سے بخار تیز ہو گیا۔ رفتہ رفتہ مرض اتنا بڑھ گیا کہ ساتھی مایوس ہو گئے۔ جہاز میں وہ بھی تھی، دو تین آدمی روزانہ فوت  
ہو جاتے تھے اس لئے اور زیادہ خطرہ تھا، نہ دوا تھی نہ علاج نہ جائے راحت نہ سکون۔ مولانا شیخ السند نے  
خدمت گزاروں میں دن رات ایک کر دیا اور استاذ کا خوب خوب حق خدمت ادا کیا۔ تمام تمام رات بیدار رہے۔ عدن  
پہنچے تو جھاگ دوڑ کر کہیں سے کونین۔ گلاب اور لیوں تلاش کر کے لائے اور حضرت مولانا کو قدرے آفاقہ ہونے  
پر قافلہ کی جان میں جان آئی۔ چودھویں روز جہاز بمبئی پہنچا۔ دو ایک روز وصال قیام کر کے مولانا شیخ السند اپنے استاد  
اور مربی و مرشد کو ان کے قصبہ نانوتہ پنپچا کر ربیع الاول ۱۲۹۹ھ میں دیوبند واپس آئے۔

شیخ السند کی غیر حاضری میں تقریباً سچ ماہ مولانا عبدالعلیؒ کی جگہ کام کرتے رہے۔ واپسی پر آپ پرستہ  
سابق دس و تالیس میٹر مصروف ہو گئے۔ کچھ عرصہ بعد حضرت نانوتویؒ نے بھی دیوبند قیام فرمایا۔ اس لئے استفادہ

کی لات استاذ کے لئے شیخ السندہ کے مشاغل علیہ میں دلچسپی اور زیادہ ہو گئی۔ نو نو دس دس اسباق و روزانہ پڑھاتے اپنی مشہور کتاب "ایضاح الادلہ" تحریر فرماتے اور حضرت استاد کو سنا کر خوشنودی حاصل کرتے اور شب کا بہت سا حصہ علاوہ کتب بینی کے عبادت، درود و وظائف میں گزارتے۔ انہی دنوں حکیم الاست مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تکمیل علم کے لئے دیوبند تشریف لائے۔ اور بھلہ اور اسباق کے ملا حسن اور مختصر المعانی حضرت شیخ سے پڑھیں۔

حضرت شیخ السندہ اپنے ان مشاغل حسنہ میں جن کو وہ ذمیرہ آخرت سمجھتے تھے نہایت محویت کے ساتھ مشغول تھے کہ ناگاہ ۱۲۹۶ھ کا واقعہ ہوا اور صدر جعفر حضرت نانوتوی کی وفات کا پیش آیا۔ حضرت دہلی سفر حج میں مریض ہو کر صحت یاب ہو گئے تھے لیکن کھانسی کی شکایت رہ گئی تھی اور کبھی کبھی تنفس کا دورہ ہو جاتا تھا۔ ۱۲۹۶ھ میں مرض میں مبتلا ہو گئی اور بہت ضعیف ہو گئے۔ پنجشنبہ ۴ جمادی الاول ۱۲۹۷ھ کو انتقال فرما گئے۔ اس کے تیسرے دن بعد سہارنپور میں حضرت مولانا احمد علی صاحب محدث سہارنپوری نے بھی وفات پائی اور صرف ایک دن کے فاصلے دینا اپنے وقت کے دو بہترین محدثوں سے خالی ہو گئی اور طبقہ صلحاء اور اہل علم پر غم پر غم اور صدر پر صدر پڑا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

**رحلت استاد کا اثر** | محض دس دن کی وفات کے حادثہ نے حضرت شیخ السندہ کو بالکل پیر مردہ کر دیا۔ تعلیم و تعلم سے دل سرد ہو گیا۔ بیچ و غم تو تھا ہی، اس کے ساتھ ہی یہ خیال بھی دل نشین ہو گیا تھا جس کو کبھی خود ہی اظہار فرمایا کرتے تھے کہ "ہمارے مشاغل علمی اور درس و تدریس صرف اس لئے تھے کہ کچھ استعداد اور قابلیت پیدا ہو جائے اور حضرت کے مضامین و ارشادات کو سمجھنے لگیں، اب کو حضرت ہی شخصیت ہو گئے اس قیل و قال اور بے نتیجہ اشتغال سے کیا فائدہ، فکر و معاش نے ایسا ہی تنگ کیا تو کھاس کھو دو کہ بسر کر لیں گے۔ چنانچہ آپ نے مدرسہ آنا بھی چھوڑ دیا اور اپنے مکان میں گورنمنٹ ہائی اسکول اختیار کر لی۔ حضرت اس عزم پر مضبوطی سے قائم تھے۔ مگر حق تعالیٰ نے آپ کے ذریعہ سے احادیث نبویہ کی نشر و اشاعت اور علوم دینیہ کی خدمت اور فیوض قاسمہ کی افادت مقدہ فرمائی تھی حضرت مولانا رفیع الدین صاحب مہتمم مدرسہ (فدائیس سر) کو خود بھی حضرت نانوتوی کی وفات کا صدر مہمچہ کم نہ تھا۔ کیونکہ آپ سے زیادہ مولانا کا قدر شناس کون ہو سکتا ہے، لیکن حوادث و فوazel کے وقت اہل عزم خود بھی سنبھلتے ہیں اور دوسروں کو بھی سنبھلاتے ہیں اور حق تعالیٰ کے علم میں جو امر مقدہ ہوتا ہے باوجود ظاہری نامساعدات کے اس کے لئے ایسے ہی اسباب پیدا کر دیتا ہے۔

مہتمم صاحب نے ایک دو مرتبہ کھایا اور تیسری مرتبہ اپنے ساتھ مدرسہ لے آئے۔ ناویہ نشینی اور علوم اسلامیہ کی خدمت میں جو کچھ فرقہ ہے وہ حضرت بھی خوب سمجھتے ہوئے تھے مگر دوسری حالت کا غلبہ تفرید و تجرد کو ترجیح دیتا تھا۔ مولانا رفیع الدین صاحب قدس سرہ کے ارشاد دینے الہام ربانی اور لطیف غیبی کا کام دیا۔ بزرگوں کی عظمت اور ان کے اہم کی وقعت حضرت کے قلب میں ہمیشہ بدرجہ کامل رہی۔ مولانا ممدوح کے ارشاد کی تعمیل کی اور چشم گریاں درس جاری فرمادیا۔



حضرت نانوتوی کے مخصوص تلامذہ میں سے دوسرے شاگرد مولانا احمد حسن امر جوہی یہ بھی ترک تدبیس میں حضرت مولانا کے ہم خیال اور شریک حال تھے۔ ایک ماہ تک منہج و معرود اور شغل تعلیم کے کنارہ کش رہے، لیکن اہل دیوبند کے اصرار خصوصاً حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کے ارشاد سے مجبور ہو کر بدستور سابق مراد آباد کی مسجد شاہی کے مدرسہ کی مدد میں مشغول ہو گئے۔

ربیع الاول ۱۳۰۲ء دارالعلوم کو حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب مدرسہ اول کی وفات کا سخت صدمہ پیش آیا۔ مولانا ممدوح خود بھی ایک نوز سلف، جامع العلوم، جامع شریعت و طریقت بزرگ تھے، اور حضرت نانوتوی کے ہم عصر اور جانشین سمجھے جاتے تھے۔ مدرسہ کے سرپرست اگرچہ حضرت مولانا سید احمد گنگوہی قرار پائے تھے مگر چونکہ آپ کا قیام اپنے وطن گنگوہ میں تھا اس لئے ہر وقت پر مساطیں شریک حال نہ رہ سکتے تھے۔ مولانا محمد یعقوب صاحب کی ذات بابرکات سے کلمہ جزوی ہر قسم کے امور میں نہایت قوی اعانت پہنچتی تھی اور ہر قسم کے فیوض و برکات سے مستفیع ہوتا رہتا تھا اور یہ کو تمام علما پر عصر مولانا کے والد ماجد مولانا ملک علی صاحب کے خوشہ چیں اور شاگرد تھے۔ ایسے قوی الاثر جامع الصفات عالم کے سایہ سے محروم ہو جانا دارالعلوم کے لئے کوئی معمولی صدمہ نہ تھا، لیکن سوائے صبر و تسلیم چارہ کار کچھ نہ تھا۔

اس حادثہ کے بعد مولانا سید احمد صاحب جو فہون ریاضیہ میں خصوصیت کے ساتھ امام کھلانے کے مستحق تھے بشاہرہ چالیں ۲ روپے مدرسہ اول مقرر ہوئے۔ مولانا محمود صاحب دیوبندی ۲۵ پینتیس روپے مدرسہ دوم۔ اور حضرت تیس روپے مشاہرہ پر مدرسہ سوم۔ اور مولانا عبدالحی صاحب مدرسہ چہارم۔

اس تغیر سے تقریباً دو ہی سال کے بعد دارالعلوم کے سب سے قدیم اور بافیض عالم ملا محمود صاحب کی وفات ہو گئی اور حضرت مولانا انہی کے مشاہرہ پر مدرسہ دوم ہو گئے۔ ترقی مدارج اور اصناف مشاہرہ سے حضرت مولانا کے کا تعلیم پر کوئی خاص اثر نہیں پڑتا تھا۔ حضرت مخلص و نسیت تمام علوم کی کتابیں پڑھا رہے تھے اور طلبہ نہایت شوق و کردیگی کے ساتھ دن رات میں جب بھی موقع ملتا تھا حضرت کے فیوض حاصل کرتے رہتے تھے۔

۱۳۰۵ء میں مولانا سید احمد صاحب مدرسہ اول اپنی ضروریات کے خیال اور بعض مصالح سے

دارالعلوم کے صدر مدرس

بڑی تنخواہ پر بھوپال تشریف لے گئے۔ تعلیم تو حضرت پہلے ہی سے بڑی جماعتوں کو دے رہے تھے اور جیسا کہ سابق میں گزرا۔ اب سے بارہ سال پہلے ۱۲۹۶ء و ۱۲۹۵ء سے کتاب صحاح و بخاری شریف و دیگر علوم کی انتہائی درسیات پڑھا رہے تھے۔ اب آپ مولانا سید احمد صاحب کے مشاہرہ پر باتفاق آراء اکابر و اصاغر مدرسہ اول نامزد ہوئے۔ اس وقت سے آخر عمر یعنی ۱۳۳۹ء تک تینتیس سال حضرت مولانا صد مدرسہ رہے، اور آپ کی ذات بابرکات سے مدرسہ کو جو ترقی ہوئی وہ کسی سے مخفی نہیں ہے۔ مولانا کو کبھی ترتیب درجات اور مقدار مشاہرہ پر نظر نہیں ہوئی۔ اور جیسا کہ ان کے طرز عمل سے ظاہر ہے وہ ہمیشہ دارالعلوم کی خدمت کو خدا نے تعالیٰ کا کام اور دینی فرض سمجھ کر کجا کرتے

رہے۔ مشاہیر قبول فرماتے تھے مگر بجز درود و کرامت۔ اگر آپ متابع دنیا کی طلب فرماتے تو بہت مواقع ایسے تھے کہ لوگ حضرت کو سرائیکھوں پر بٹھاتے اور صلح روپیہ شاہروں اور نذرانوں کی صورت میں پیش کرتے۔ لیکن آپ نے باوجود ذاتی ضرورتوں کے ہمیشہ اپنے استاد (قدس سرہ) کے لگائے ہوئے باغ دارالعلوم دیوبند کی سرسبزی و شادابی کو صلح نظر بنائے رکھا اور اسی دینی خدمت میں عرصہ تمام کر دی۔ دارالعلوم کے مخالفوں نے بدعتی سے موقع موقع دل میں بخشش ڈال کر علیحدگی پر آمادہ کرنا چاہا مگر ناکام رہے۔ پیر جی عبدالرزاق صاحب گنگوہی ہتھم مدارس اسلامیہ دہلی نے بہت اور حسن نیت سے کوئی تحریک کا موقع نہ چھوڑا، مگر دل میں حسرت ہی لئے دنیا سے رخصت ہو گئے، حضرت دہلی قیام فرما کر فیوض جاری فرمائیں۔ اور سبجا طور پر الامام الحدیث شاہ ولی اللہ دہلویؒ کے خاندان کی نیابت کا حق دہلی میں رہ کر ادا فرمائیں۔

**استقامت، استقلال اور محنت و ریاضت** ۱۳۱۲ھ میں جب بوجہ گرانی دیگر مدرسین کے مشاہروں میں اضافہ ہوا تو بحکم حضرت گنگوہی قدس سرہ آپ کا مشاہرہ پچاس روپے ہو گیا آپ نے خاموشی سے قبول فرمایا۔ دوسرے سال باغیچہ حضرت نافوتویؒ کو خواب میں دیکھا کہ فرماتے ہیں: "محمود حسن کب تک مدرسہ مشاہرہ لیتے رہو گے۔ دونوں مرتبہ پورا عزم مشاہرہ چھوڑ دینے کا فرمایا لیکن حضرت گنگوہیؒ کے ادب سے مجبور تھے، اجازت نہ دی بلکہ منہس کر فرمایا کہ۔ نہیں ان کو کہنے دو، ہرگز نہ چھوڑو۔ مگر جب حضرت مولانا ممدوح کی وفات ہو گئی اور ماتحت مدرسین کے اضافہ کے ساتھ آپ کے پچھتر روپے مقرر ہوئے تو آپ نے اضافہ بالکل قبول ہی نہ فرمایا اور کچھ عرصہ کے بعد مشاہرہ بالکل بند کر دیا پھر بھی اسی پابندی اور دلسوزی سے درس دیتے رہے۔

حضرات متقلین کی جاں نشانی اور تدابیر حسنہ اور مدافعت اعداء کو بھول جانا کفران نعمت ہے اور مناسب مواقع پر اس کا مفصل اظہار واجب و لازم، مگر اس میں بھی شک نہیں کہ حضرت مولانا کی معنوی برکت کے ساتھ ظاہری مستعدی و تندہی اور دل سوزی نے بھی مدرسہ کے لئے باران رحمت کا کام کیا اور مدرسہ دیوبند کو ایک عظیم الشان دارالعلوم کی حیثیت تک پہنچا دیا۔ صبح کی نماز ادا فرما کر درس کے لئے آجاتے۔ کبھی پیشاب یا وضو کے لئے درمیان میں اٹھتے تو مضائقہ نہیں درجہ متصل اور مسلسل درس دیتے ہوئے گیارہ بارہ بج جاتے تھے اور ظہر کے بعد پھر یہی مشغلہ موجود تھا۔ عشاء کے بعد بہت دیر تک کتب بینی کرنا اور پھر کچھ دیر آرام کر کے اپنے مولیٰ کی عبادت اور بطور مسنونہ ارادتے تمجد میں مشغول ہونا اور بعد تمجد کے طلبہ کی ایک جماعت کو سبق پڑھانا، اور لڑنہ فجر کے بعد عصر تک تعلیم میں مصروف رہنا آپ کا ہمیشہ معمول رہا۔

حضرت نے ۱۲۸۹ھ سے بحیثیت معین الدرسین دارالعلوم میں کا تعلیم شروع فرمایا تھا اور ۱۲۹۲ھ میں آپ باقاعدہ مدرس ہو گئے تھے۔ اس لحاظ سے چوالیس سال کامل خدمت تعلیم میں بسر فرمائے اور ۱۲۹۵ھ سے ۱۳۲۲ھ تک اڑتیس سال کامل ملی الاتصال حضرت نے علم دین کی اشاعت فرمائی۔ اس درمیان میں حضرت بے سوائے معمولی چند روز

سفروں کے نہ کوئی طویل سفر فرمایا اور نہ کوئی ایسا شغل پیش آیا نہ کوئی مرض لاحق ہوا جس سے کالج تعلیم میں دو چار ماہ کا طویل حرج واقع ہوتا۔ یہ نصف صدی تقریباً کا زمانہ کچھ کم نہیں ہے۔ ہندوستان میں کیا ان آخری قرونوں میں دنیا میں ایسے بہت کم علماء شمار ہو سکتے ہیں جنہوں نے اس قدر طویل زمانہ انادہ نگاہ اور علوم اسلامیہ کی خدمات میں گزارا ہو۔

حضرت سے چونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ علمی کام لینا تھا اس لئے ظاہری مختصر قد و قامت اور ضعیف بدن کے ساتھ اندرونی قوی نہایت مضبوط بنائے تھے باوجود خدمتِ تعلیم میں اس قدر محنت کرنے کے اور باوصف شب بیداری اور کثرت ذکر اللہ کے ضعف و داغ کی شکایت رہتی تھی، نہ ضعف بصر کا فصل، نہ دواؤں کے محتاج تھے نہ مقویات کے خواہاں، معمولی سادہ غذا استعمال فرماتے تھے اور وہ بھی بہت قلیل۔

اس عرصہ میں تمام ہندوستان میں آپ کے علوم و کمال خصوصاً فن حدیث کے تبحر اور مہارت کی دنیا میں شہرت ہو گئی تھی اور جا بجا آپ کے فیوض پھیل گئے تھے، ہر فراح میں آپ کے شاگرد یا شاگردوں سے فیض یافتہ عالم ہاشت اشاعت علوم و موجب ہدایت خلق اللہ بن گئے۔ دارالعلوم میں دو قدیم بزرگوں کے سوا تمام درس آپ کے شاگرد اور فیض یافتہ ہیں۔ اور ہندوستان کی کوئی قابل اعتماد علمی درس گاہ ایسی نظر نہیں آتی جہاں آپ کے بلا واسطہ یا بالواسطہ شاگرد مسند درس پر متمکن نہ ہوں۔

کابل، قندھار، بلخ، بخارا، مکہ معظمہ، مدینہ منورہ اور یمن تک کے لوگ آپ کے علوم و فیوض سے مالا مال ہو کر گئے۔ مولانا محمد اسحاق امرتسری ایک باخدا عالم نمونہ اقیانے سلف نے مدینہ منورہ جا کر درس جاری فرمایا۔ ان کی وفات کو زیادہ عرصہ نہ گزرا تھا کہ مولانا صدیق احمد صاحب اسی مقدس دارالہجرت میں مخصوص طور سے اپنے مکان اور کعبہ نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں اشاعتِ علم کرنے لگے، اور ان کے چھوٹے بھائی حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رح کا حلقہ درس خاص مسجد نبوی میں سید العرب والہجیم کے روضہ منورہ و مطہرہ کے سامنے ایسی عظمت و برکت سے جاری ہوا کہ بڑے بڑے کامل الفن اساتذہ کے حلقے مختصر رہ گئے اور شرفائے مدینۃ الرسول، صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد مولانا موصوف کی خدمت میں زانوئے ادب تر کرنے لگی۔ ذالک فضل اللہ یوتیمہ میں یشاء۔ حضرت نے تمام عمر چٹائی پر بیٹھ کر درس دیا۔ اخیر میں مرض بواسیر کا عارضہ ہوا تو بعض مخلصین نے کافی دار لکھ بنوا کر رکھ دیا۔ اس پر لہجہ و رت بیٹھتے تھے مگر کسی قدر گرانی و کراہت محسوس کر کے۔

تبحر علمی اور طریق درس | حضرت موصوف تفسیر، حدیث، اصول، فقہ، منطق، معانی کی کتب محنت اور شوق سے بے تکلف پڑھاتے تھے اور ابتداء میں تو بہت ہی زیادہ مشغولیت و مشقت برداشت فرماتے تھے، مگر اخیر میں بھی ۱۲۸۲ھ تک پانچ چھ گھنٹہ روزانہ درس دیتے تھے۔ اس زمانہ کے بعد کچھ ضعف و امراض کے اور نیز اس لئے کہ حضرت کے ممتاز تلامذہ علامہ انور شاہ محدث کشمیری، مولانا سید حسین احمد مدنی رح، اور علامہ شبیر احمد عثمانی

مدرس میں موجود تھے، آپ حسب ضرورت روزانہ دو یا تین گھنٹے درس دیتے تھے اور ترمذی شریف و بخاری شریف تقریباً ساڑھے نو ماہ میں برطانیہ تمام کر دیتے تھے۔

حضرت کا حلقہ درس نہایت مہذب اور شائستہ ہوتا تھا دوسرے مدارس کے فراغ یافتہ اور بڑے بڑے ذہین طالب علم نہایت مودب طریق سے حاضر خدمت رہتے اور حضرت کمال عظمت و وقار سے درس دیتے۔ اور پراپر کی فصول باتوں کا ذکر تک نہ تھا، دوسروں کی تحقیر اپنی تعریف کا نام و نشان نہ تھا، منہی مذاق اور تفریح طبع کے جلے یا ذاتی حالات کا بیان بالکل مفقود۔ خطاب بالکل عام ہوتا تھا کسی کی خصوصیت نہ تھی۔ کم سواد طالب علم قرات کرنے سے خود ڈرتے تھے اور بے موقع سوال کرتے ہوئے چمکاتے تھے۔ مستعد طالب علم بار بار اور طرح طرح سے اپنے شکوک و شبہات پیش کرتے تھے اس طرح کہ حلقہ درس بالکل مجلس مناظرہ بن جاتی تھی۔ کبھی حضرت الزامی جواب سے طالب علم کو ساکت کر دیتے تھے اور کبھی جامع مانع تقریر ”شفا لسانی الصدور“ کا کام دیتی تھی۔ الزامی جواب میں مکملہ تام تھا دو چار دفعہ اسی طرح مائے رشتہ بہت رد و بدل کے بعد تحقیق شروع فرماتے اور اس خوبی اور قوت استدلال سے تقریر فرماتے کہ سائل کو شرح صدر ہو جاتا۔ بہت سے ذی استعداد ذہین و لطیف طالب علم جو مختلف اساتذہ کی استعداد سے استفادہ کرنے کے بعد حضرت کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اپنے شکوک و شبہات کے کافی شافی جواب پانے کے بعد حضرت مولانا کی زبان سے آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ کے معانی و مضامین سن کر بہرہ نیاز غم کر کے معترف ہوتے کہ یہ علم کسی نہیں ہے اور ایسا محقق عالم دنیا میں نہیں ہے۔

حلقہ درس دیکھ کر سلف صالحین و اکابر محدثین کے حلقہ حدیث کا نقشہ نظروں میں پھر جاتا تھا۔ قرآن و حدیث حضرت کو ازبر تھے اور ائمہ اربعہ کے مذاہب زبان پر۔ اور صحابہ و تابعین، فقہاء و مجتہدین کے اقوال محفوظ، تقریریں نہ گردن کی رگیں پھولتی تھیں نہ مزین کف آتا تھا، مخلص الغافل سے تقریر کو ادق اور مجیدی بناتے تھے نہ نہایت سبک اور سہل الفاظ میں یا بالحدودہ اردو میں اس روانی اور تسلسل سے تقریر فرماتے کہ معلوم ہوتا تھا دریا منڈ رہا ہے، یہ کچھ مبالغہ نہیں ہے اب بھی کئی دیکھنے والے موجود ہوں گے کہ وہی منحنی جسم اور منکسر المزاج ایک مشت استخوان، ضعیف الجشہ مرد خدا جو نماز کی صفوں میں ایک معمولی مسکین طالب علم معلوم ہوتا تھا اور بار بار مسجد کے فرش پر بلا کسی بستر کے لیٹا ہوا نظر آتا تھا منہ درس پر تقریر کرنے وقت یوں معلوم ہوتا تھا کہ ایک شیر خدا ہے جو قوت و شوکت کے ساتھ حق کا اعلان کر رہا ہے۔ آواز میں کڑھکی آمیز بلندی نہ تھی، لیکن سننے والے جانتے ہیں کہ جب صدر درس گاہ ”نودہ“ میں تقریر فرماتے تو (باوجود درجہ قرآن مجید و مکتبہ فارسی کے بچوں کی آواز) مدرس کے دروازہ تک بے تکلف قابل فہم آواز آتی تھی۔

لہجہ میں فصیح اور بناوٹ نام کو نہ تھی، پھرہ بانی یا آنسو بھر لانا حضرت کا کام نہ تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے تقریر میں اثر دیا تھا، بات دل نشین ہو جاتی تھی اور سننے والا یہی سمجھ کر اٹھتا تھا کہ جو فرما رہے ہیں حق ہے۔ اس لئے

ہمت سے لوگ جو دور ہی دور سے دشمنوں کے افتراء کئے ہوئے عقائد ناسدہ سن کر بدعتیہ ہو جاتے تھے۔ اپنی اولاد و عزیزوں کے دیوبند آ کر تحصیل علم کر لے میں اس لئے مانع نہیں ہوتے تھے کہ یہ بھی اسی رنگ میں رنگے جائیں گے۔ است: رحمۃ اللہ علیہ کے حقائق و ذاتی فعل فرماتے اور اپنی تحقیقات عجیبہ اور مضامین عالیہ سناتے مگر مفسرین و تفسیرین شرح مصنفین کا ادب اس درجہ غلط رکھتے تھے کہ کہیں بشارت بتعقیس بھی نہ آنے پاتا۔

مسائل مختلف فیہا میں ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ بلکہ دیگر مجتہدین کے مذاہب بھی بیان فرماتے اور مختصر طور سے دلائل بھی نقل کرتے لیکن جب امام ابوحنیفہ کا نمبر آتا تو مولانا کے قلب میں الشرح، بہرہ پر بشارت، تقریریں روانی، لہجہ میں جوش پیدا ہو جاتا۔ دلیل پر دلیل، شاہد پر شاہد، قرینہ پر قرینہ بیان کرتے چلے جاتے، تقریر کرتی ہی زحمتی۔ اور اس خوبی سے مذہب امام اعظم کو ترجیح دیتے تھے کہ سلیم بطبع اور منصف المزاج ٹوٹ جاتے تھے۔ دور دور کی مختلف المضامین احادیث جن کی طرف کبھی خیال بھی نہ جاتا تھا پیش کر کے اس طرح مدعا بیان ثابت فرماتے کہ بات دل میں اتر جاتی تھی اور سامعین کا دل گواہی دیتا، اور آنکھوں سے نظر آ جاتا تھا کہ یہی جانب حق ہے۔

بائیں ہمہ ائمہ سلاطین کا ادب و احترام اور ان کے کمالات کا اعتراف حضرت کی تعلیم کا ایک جزو ولایتیغ ہو گیا تھا خود بھی ایسی ہی تقریر فرماتے اور صراحت سے ذہن نشین کرانے کہ "مذاہب مجتہدین حق ہیں اور سب سداً بالکتاب و السنۃ ان کی تعقیس موجب پہنچتی ہے اور سو با ادب باعث خسران"۔ بے شک حضرت رحمۃ اللہ علیہ مَنْ قَبِلَ بِمَا نُهُنَا عَنْهُ اَنَا اللهُ جَلَّ مَلَعُهُ یُؤَلِّقُ کے مصداق اور اس شعر کے محل تھے۔

مینی اندر خود علوم انبیاء بے کتاب و بے معین را دتا

اس کے ساتھ ہی آپ نے نہایت محنت شاقہ اٹھا کر اور بقول شخصے دو دو چار لکھا کہ کتب مینی اور مطالعہ کا نہایت زیادہ اہتمام فرمایا تھا۔ خصوصاً شروع حدیث کمال غور و فہم مطالعہ فرمائی اور بعض کو کوئی مرتبہ دیکھنے کی نوبت آئی۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ ذرا "یعنی" اٹھا لاؤ۔ احقر نے عرض کیا کہ حضرت بخاری کی شرح یا ہدایہ کی، فرمایا اس کو کوئی مرتبہ دیکھ چکا ہدایہ کی شرح آؤ۔ لیکن حضرت صرف شرح کی تعلیم کے احاطہ میں محصور نہ تھے بلکہ وہ مضامین عجیب انہیں شروع و خواہشی کے مطالعہ سے آپ کے ذہن مصفی میں آتے تھے جو دید تھے نہ شنید حضرت نے شروع احادیث کا عطر نکال کر رکھ دیا ہے اور ہمارے فقہاء و شراح کے محل دلائل کو اس شرح و بسط سے بیان کیا ہے کہ باید و شاید۔ محدثین میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور ائمہ مجتہدین میں حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ خاص تعلق تھا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے آپ پر کھول دیئے تھے یہاں تک کہ نظر بندی مالک کی کیسوی میں آپ نے خود بخود اس داعیہ الہی سے مجبور ہو کر تراجم بخاری کے متعلق تحریرات کلمنی شروع فرمائی تھیں۔ بخاری کے متعلق کوئی شخص سوال کرتا تو خوش ہو جاتے اور بیان فرمانا شروع کر دیتے۔

امام سلمؓ نے اپنی کتاب کے خطبہ میں امام بخاریؒ پر اعتراض کر کے جو گرفت کی ہے اس پر فرمایا کرتے تھے کہ جب ملاقات ہوئی تو بخاریؒ کے خادم و عقیدت مند ہو گئے کاش اسی طرح امام ابوحنیفہؒ اور امام بخاریؒ کی ملاقات ہو جاتی، تو امام بخاریؒ اپنے تمام اعتراضات واپس لے لیتے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے لئے حق تعالیٰ نے حضرت کو شرح صدر کر دیا تھا اسی کا اثر طلبہ پر تھا۔ بمقتضائے آنچہ از دل خیزد در دل ریزد۔ وہ دقیق فرق، وہ لطائف و رموز سناتے کہ طالب علم بے ساختہ سبحان اللہ کہہ اٹھتے اگر امام صاحب کے مناقب بیان فرمانے لگتے تو ایک کے بعد دوسرا دوسرے کے بعد تیسرا بیان فرماتے چلے جاتے تھے، سلسلہ کلام ختم ہی نہ ہوتا تھا۔ مالٹا سے والہی کے بعد ایک روز حسب عادت عصر کی نماز پڑھ کر بیٹھ، جمع تھا امام صاحب کا ذکر آگیا پھر کیا تھا۔ لطائف، دقائق، حالات و واقعات بیان ہونے لگے اور حسب تک مغرب کی اذان نہ ہو گئی سلسلہ کلام ختم ہی نہ ہوا۔ حضرت مولانا کا طرز تحدیث اور جمع بین الاقوال والا حدیث وہی تھا جو ہندوستان کے نامی گرامی علی خاندان حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہما کا تھا۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے اقوال کو نہایت اعتبار و اعتماد کے ساتھ نقل فرماتے اور نہایت ادب سے نام لیتے۔ آپ کی سند حدیث کا سلسلہ حضرت شاہ صاحب ہی پر ختمی ہو سکتا ہے۔ آپ کے کمال تجربہ نظر فرما کر اگرچہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور مولانا عبد الرحمن پانی پتیؒ نے بقاعدہ محدثین آپ کو اجازت حدیث معطا فرمائی تھی۔ لیکن درس و تدریس اور قرات و تحدیث کے لحاظ سے آپ کی سند حدیث و طرح حضرت شاہ ولی اللہ صاحب تک اور ان کے اساتذہ کرام کے ذریعہ سے محدثین و مؤلفین کتب احادیث اور جناب سید الاولین و الآخرین صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتی ہے۔

اول ۱۔ عن مولانا شیخ محمد قاسم۔ عن مولانا شیخ عبدالغنی۔ عن مولانا الشاہ محمد انجن۔ عن مولانا الشاہ عبدالعزیز۔ عن مولانا الشاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

ثانی ۱۔ عن مولانا شیخ احمد علی السمانغوری۔ عن مولانا الشاہ محمد اسحاق۔ عن مولانا الشاہ عبدالعزیز۔ عن مولانا الشاہ ولی اللہ قدس اللہ اسرارہم۔

حضرت مولانا کے بلا واسطہ فارغ التحصیل و عالم شاگرد چالیس سال میں کم درجہ اور وسط پچیس سالانہ رکھنے کے بعد ایک ہزار ہوتے ہیں اور معمولی شاگردوں اور بعض کتب پڑھ کر چلے والوں اور بالا واسطہ شاگردوں کی تو کچھ انتہا ہی نہیں۔

دارالعلوم دیوبند کے بانیوں اور سرپرست حضرات اور مقلین میں چونکہ خلوص اور تقدس بدرجہ کمال موجود تھا اس لئے دارالعلوم ابتدا ہی سے روز افزوں ترقی کے مدارج طے کر رہا تھا اور ان کی ظاہری و باطنی توجہ کے آثار و برکات اس میں جلوہ نما ہو رہے تھے اور اسی کا نتیجہ اس کو بھی سمجھنا چاہئے کہ دیگر اکابر کے بعد حضرت مولانا اس کی صدر مدرس کے لئے تجویز کئے گئے۔ پھر آپ کی علمیت و شہرت و عظمت اور شب و روز محنت اور ایثار و خلوص اور باطنی بہت کی وجہ سے جو شہرت

وعلمت دارالعلوم کو حاصل ہوئی وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ اور گویا آپ ہی کے فیوض نے اس کو سجا طور پر دارالعلوم کا لقب دلویا ہے۔ اس کے غنیلین نے جب بڑے بڑے خطرناک فتنوں میں سے اس کو سلامت بچا کر نکالا، اور شدید طوفانوں میں سے اسے ساحل نجات پر لگایا تو مولانا ان کے پشت پناہ تھے اور جب اپنی حُسنِ سعی سے اس کو مدارجِ ترقی پر پہنچایا تو حضرت ان کے دستِ راست تھے۔

حضرت کو دارالعلوم سے اس قدر کہ تعلق رہا ہے کہ شاید ہی کبھی نصیب ہو جو حضرت کے والد ماجد اس کے ابتدائی بانیوں اور اولین سرپرست ممبروں میں تھے حضرت کبھی اس کے سابقین بہترین طلبہ میں تھے، کبھی معینِ کلمات تھے کبھی مدرسِ سوم و چہارم نظر آتے تھے، کبھی مدرسِ دوم سے صدر مدرس کی سند پر ممتاز دکھائی دیتے تھے اور اسی کے ساتھ ساتھ کبھی ممبرِ مشورہ اور کبھی اعلیٰ سرپرست تسلیم کئے جاتے تھے، ہر حادث کی انتہا ہے اور ہر شے کو فنا۔ افسوس ہے کہ اس کے بعد جب حضرت کے روحانی سرپرست ہونے کا فہرِ آیا تو رخصت کا وقت بھی قریب آچینچا۔ یعنی آپ دارالعلوم کی مسلسل پینتالیس سال تک خدمت کرتے ہوئے ملک و ملت کی آزادی کی خاطر جب کربہمت باندھ کر میدان میں نکلے تو پھر دارالعلوم سے رخصت ہونے کا وقت آگیا جس کی تفصیل آئندہ آتی ہے۔

محمود کہ بود مرکزِ سرِ مجود  
ال نقطہ قضا ز لوجِ ہستی بزدود

ہر کس کہ باورسید بجائے برسد  
محمود رسید در مقامِ محمود



# حضرت شیخ الہند کی سیاسی خدمات

آئندہ مضمون حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی خود نوشت سوانح نقشِ حیات ج ۲ سے ماخوذ ہے۔ ہم نے بعض جگہ مضمون کو مختصر کر دیا ہے۔ (ارشید۔)

**تحریک انقلاب عرف شمسِ خطوط کی سازش** | ہندوستان جب کہ سولہویں اور سترہویں صدی میں آسمان سیاست پر آفتاب درخشاں بن کر چمک رہا تھا اسی زمانہ میں سامانِ کسوف بن کر مٹھوس یورپین قومیں پہلے پرہیزگار پھر ان کی دیکھا دیکھی انگریز، فرینچ، ڈچ، جرمن وغیرہ ہندوستان آئیں۔ یہاں کے بادشاہ اور حکام نے سمانِ نوازی کے فرائض حسبِ عادت سلاطین ہند انجام دیئے، ان کو نہ صرف داخلہ کی اجازت دی بلکہ سکونت، تجارت، حقوقِ شہریت وغیرہ بلا رکاوٹ دیئے گئے، انگریز بھی مثل دیگر اقوام اس عنوانِ نعمت سے فیض یاب ہوئے۔ اور تھوڑے ہی عرصہ میں بہت سے انگریز تاجراطراف و جوانب ہند میں پھیل گئے، ان کو اپنے یورپین ہم وطن اقوام سے قریباً کش مکشیں بھی پیش آئیں۔ بالآخر غرضتہ میں ان کے تقریباً ایک سو تاجروں کی منظم جماعت بنام الیٹ انڈیا کمپنی بن گئی۔ جس نے تجارتی کاروبار اجتماعی قوت سے جاری کیا، اور خداداد بلکہ ظالمانہ طریقہ سے بہت زیادہ کمایا۔ جوں جوں زمانہ گزرنا گیا ان کی پنتیں فاسد اور ارادے نہایت خباثت آمیز ہوتے گئے، یہاں تک کہ انہوں نے شہرہ میں فوٹ سراج الدولہ آف بنگال پر حملہ کر دیا اور اس کے اراکین دولت میں سے میر جعفر اور امی چند دو وزیروں کو توڑیلے میں کاٹیا ہو کر مک لیری اور حکومت شروع کر دی۔ یہ چپکا ان کو ایسا لگا کہ ہر وقت اور ہر آن میں لگی رہتی تھی۔ بالآخر شہرہ تک تقریباً اکثر ہندوستان میں ان کا مکمل اثر اور پورا اقتدار قائم ہو گیا۔ اور اس قدر جرات ہو گئی کہ بادشاہِ دہلی سے جبراً اپنی حکومت پر غلط کرارہ مک میں اعلان کرا دیا کہ ”خلقتِ خدا کی، مک بادشاہ کا، حکومت کمپنی بہادر کی۔“ ان حالات کو ملنے اسلام دیکھتے تھے اور دل ہی دل میں کہہ رہے تھے، آخر کار حکامِ سلطنت کی غفلت، بے پرداہی، و بے وفائی، بزدلی، اربابِ اقتدار کے آس پاس کے نفاق کے مظاہروں وغیرہ نے مجبور کیا کہ عام مسلمانوں کو متنبہ کیا جائے

اس سے قبل شاہ ولی اللہ دہلوی نے اپنے مخصوص انداز میں، کتابی صورت میں تحریروں کے ذریعہ حکام و ارباب اقتدار کو طرح طرح سے انتباہ کر چکے تھے لیکن یہ لوگ ٹس سے مس نہ ہوئے، چنانچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے جانشین و رفیق حضرت شاہ عبدالعزیز نے آزادی کے متعلق فتوے دے دیا اور عام مسلمانوں کو ہندوستان کے آزاد کرانے کے فریضہ کو سمجھایا۔ اس وقت سے مسلمانوں اور خصوصاً اہل علم میں یہ تحریک انقلاب شروع ہوئی اور تقریباً بیس برس کے عرصہ میں تمام ہندوستان میں شعلہ جوالہ بن کر یہ تحریک پھیل گئی اور ایک مکمل نظام اور مکمل قوت شروع ہو گئی۔ ۱۸۵۷ء میں مغربی سرحد و سرحد صوبہ سرحد، میں پنج کر اس کی مللی کاروائی جاری ہو گئی، جس کی امارت و قیادت حضرت سید احمد بریلوی اور شاہ اسماعیل تڑا پتہ علیہما نے کی (اس کی تفصیل دیکھنے کے لئے مولانا غلام رسول مہر کی تصنیف "سیرت شہید" اور مولانا ابوالحسن علی ندوی مکتبہ کی تصنیف "سیرت سید احمد شہید" ملاحظہ فرمائی جائے جن میں اس تحریک کے متعلق سیر حاصل تفصیل پیش کی گئی ہیں) چھ برس تک کامیابیوں کے ساتھ یہ کاروائی جاری رہی مگر انگریزی چابازوں اور آپس کے نفاق اور خدایوں وغیرہ کی وجہ سے ۱۸۵۷ء میں شکست ہوئی اور تحریک تقریباً فیل ہو گئی۔ انگریزوں نے شرکاء تحریک پر عرصہ دراز تک انتہائی آزار اور انتقامی تکلیف کے اعمال جاری رکھے اور ملک میں ہندوستانیوں کی عام لوٹ کھسوٹ اور ایذا دہی میں وہ انسانیت سوز حرکتیں کیں جن کی وجہ سے انگریزوں سے ملک بھر میں عام ناراضگی پھیل گئی اور ۱۸۵۷ء کا مشترک واقعہ پیش آیا جس میں ہندو اور مسلمان آپس میں مل کر ہندوستان کی آزادی کے لئے سر یکٹ ہو گئے تھے۔ بد قسمتی اور خائنوں کی بد عملی کی وجہ سے اس میں بھی ناکامی ہوئی۔ ہندو اور مسلمان سب ہی برباد کئے گئے مگر مسلمانوں پر بربادی اور ظالم بہت زیادہ ڈھلے گئے اور ہر قسم کے انتہائی مصائب سے ان کو دوچار ہونا پڑا۔ چنانچہ شدت مظالم اور انگریزوں کی فوجی اور اسلحہ جدیدہ کی بلے پناہ طاقت کی ناشکی کی بنا پر ہندوستانیوں میں جنگ کے ذریعہ انقلاب برپا کرنے کی ہمت نہ رہی، خوف و ہراس کا دور دورہ ہو گیا اور مظالم شیعہ کا اندھیل نسبت سابق کئی گنا زائد پھیلا دیا گیا۔ بالآخر جنگ اگر آئینی انقلاب کی تحریک ۱۸۵۷ء میں بصورت کا نکلے جاری کی گئی، اس کی رفتار بہت جلدی تھی اور بالمقابل انگریز ہر قسم کے توڑ کی کاروائی کر رہا تھا، تا آنکہ جنگال کی تقسیم کی نوبت آگئی۔ لاڈ کوئٹہ نے جنگال میں چاروں طرف افتراق کا جال پھیلا دیا۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کو لڑا کر حکومت برطانیہ نے اپنا مقصد خوب حاصل کیا مگر پھر مجبور ہو کر دربار کے موقعہ پر تقسیم کے منسوخ کر دینے کا اعلان کر دیا۔ ۱۸۵۷ء میں یورپی میں ناگرمی کا دور اس کے بعد کا پنور میں مسجد اور کلکتہ میں توہین جناب سردار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور پھر نارتھنگ کا فتنہ برپا کر دیا۔ ادھر ٹرکی جو عرصہ دراز سے مسلمانوں کا قبلہ توجہ اور خلیفہ دینی چلا آتا تھا اس کے ساتھ مظالم اور دردناک نا انصافیوں و غمناک جنگ عظیم اور بلقان اور تقریباً تمام اسلامیہ کے ایسے واقعات لگاتار پیش آئے جنہوں نے تمام ملک حمو نا اور مسلمانوں کے قلوب میں خصوصاً بے چینی پیدا کر دی۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز جن کی گہرائی نظر واقعات عالم اور بالخصوص ہندوستان اور ٹرکی پر زیادہ مرکوز رہتی تھی۔ ان واقعات سے اس قدر متاثر ہو گئے کہ ان کے لئے آرام

وجہیں تقریباً حرام ہو گیا۔ تاریخ دانی اور گزشتہ واقعات ہندو ممالک اسلامیہ ایشیا و افریقہ اور یورپ وغیرہ پر غارت خانہ نظر نے ان کو مجبور کر دیا کہ وہ مذکورہ بالا حالات کا مقابلہ کرنے کے لئے میدانِ عمل میں نہ صرف خود نکلیں بلکہ ہندوستان کے ذی اثر علماء و قائدین کے ساتھ مل کر ایک ایسی تحریک چلائیں جس سے انگریز قوم کے غوس قدم ہندوستان سے نکل جائیں تاکہ ہندوستان کی آزادی کے ساتھ ساتھ ممالک اسلامیہ و افریقہ وغیرہ سے بھی اس کا اقتدار ختم ہو جائے۔

حضرت شیخ الحدیث کی مختصر تاریخ میں ہم ذکر کر کے آئے ہیں کہ مولانا مرحوم کو تعلیم و تربیت کا شرف حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور مرشدوں کے عرشہ حضرت حاجی امداد اللہ رحمہ اللہ جہین سے حاصل تھا، سالہا ان کی خدمت عالیہ میں انتہائی افلاص و شغف بلکہ عاشقانہ جذبات کے ساتھ رہنا ہوا تھا۔ اور ان حضرات کی وہ کامل و مکمل ہستیاں تھیں جنہوں نے ۱۸۵۷ء میں غلامی بلند کر کے شامی، تھانہ بھون وغیرہ سے انگریزی اقتدار کا خاکہ کر دیا تھا۔ ان کے سینوں میں ہمیشہ آزادی اور جہاد کی مبارک آگ سلگتی رہتی تھی، اس لئے حضرت شیخ الحدیث کے دل میں انگریزی اقتدار کے فنا کر دینے کا جذبہ مستقل طور پر ہونا بھی امر ہو گیا تھا۔ علاوہ ازیں چونکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو قدرت کی فیاضیوں سے ایسا قلب عطا ہوا تھا جس میں انسانی غیرت، اخلاص اور لہجیت، وطن اور قومی حیثیت، اسلامی ہمدی وغیرہ کوٹ کوٹ کر بھر دی گئی تھی۔ دماغ ایسا قوی عطا کیا گیا جس میں نہ صرف تفکر و عقیدہ کے بے شمار مسائل محفوظ رہتے تھے، بلکہ واقعات و تاریخہ اور اشعار ادبیہ اردو، فارسی، عربی کے بے شمار خزانے بھی جم رہتے تھے، ذکاوت اور سمجھ ایسی اعلیٰ درجہ کی عطا ہوئی تھی کہ مشکل سے مشکل مسائل ادنیٰ توجہ سے حل فرما دیتے تھے، اس لئے بیرون ہند کے مذکورہ بالا واقعات خصوصاً بلقان اور طرابلس کے دل گداز اور ہولناک مظالم اور اندرون ہند کی انگریزوں کی روز افزوں چیرہ دستیوں اور شرمناک ہشت و بربریت، لوٹ کھسوٹ کی فراوانی نے انتہائی درجہ میں مایوس اور مضطرب کر دیا اور آمادہ کر دیا تھا کہ حواقب و نتائج سے بے نیاز ہو کر میرا انقلاب میں سرگت، کفن بردوش نکل پڑیں، زمانہ کی تاریکیاں، دھم کی کالی کالی گھٹائیں، احوال کی نزاکتیں، اہل ہند بالخصوص مسلمانوں کی ناگفتہ بہ کمزوریاں، کاوٹ بن کر سامنے آئیں اور کچھ عرصہ اسی غور و غوض میں گزارا مگر چونکہ پانی سر سے گر چکا تھا اس لئے خوب سوچ سمجھ کر صرف قادیان پر اجماع اور مجبورہ کر کے کام شروع کر دیا۔

شروع شروع میں قیاس سے بھی زیادہ مشکلات سامنے آئیں، سخت اور تند آندھیلوں کا سامنا کرنا پڑا، بادِ موسم کے جھلسا دینے والے تھپڑوں نے طمانچے مارے، احباب و اقارب مارا ستین بن گئے، بہت شخص ناسخ اور غیر خواہ بن کر سبڑا اور کیرن نہ ہوتا، انگریزوں نے اس قدر پیش بندی کر رکھی تھی کہ سیاست کی طرف آنکھ اٹھانا سن ستان کا سماں باندھا تھا۔ آندھی اور انقلاب کا اگر کوئی خواب بھی دیکھ لیتا تھا تو پتہ پانی ہو جاتا تھا۔ ہوم رول یا خود اختیاری حکومت کی خواہش بھی زبان پر لانا برقی جہاں سوز سے زیادہ تباہ کن شمار کی جاتی تھی۔ برطانوی شدت واد اور مظالم نے اس قدر قلوب اور دماغوں کو متاثر کر رکھا تھا کہ بہت سے نفوس میں اللہ تعالیٰ کا خوف اس قدر نہ پایا جاتا تھا جتنا کہ انگریز کا خوف ہستی تھا۔ خفیہ پولیس اور

سی، آئی، ڈی میں ایسے ایسے لوگ کام کر رہے تھے کہ جن میں شبہ کرنا بھی بے دینی اور کفر سمجھا جاسکتا تھا، چاروں طرف خفیہ پولیس کا جال بچھا ہوا تھا پھر کس طرح امید کی جاسکتی تھی کہ کوئی شخص بھی ہم خیال اور ہم زبان باہم عمل ہو سکتا ہے۔ خصوصاً جب کہ ہر شخص آزادی کے ذکر کرنے سے بھی کان پر ہاتھ دھرتا ہو، بہر حال مولانا نے تمام خطرات سے قطع نظر ضروری کہا اور "ہرچہ بادا باد من گشتی در آب انداختم" کہتے ہوئے اللہ کا نام لے کر اس بھر زخار اور ہولناک طوفان میں کود کر آگے بڑھے اور لوگوں کو ہم خیال اور رفیق سفر بنانے لگے، بڑے بڑے علماء اور مشائخ سے چونکہ ناامید اور مایوس تھے، (جبکہ ہمیشہ فرمایا کرتے تھے کہ مشہور مولویوں اور پیروں سے امید نہ رکھنی چاہئے اور فرماتے تھے کہ لعین اہل اللہ نے مجھ کو یہ نصیحت کی تھی، وجہ ظاہر ہے کہ ان کو اپنی بڑائی کی وجہ سے بہت زیادہ خطرات لاحق ہوتے ہیں۔ اس لئے اپنے ملازمہ اور مخلص سمجھ دار مریدوں کو ہم خیال بناتے رہے جن میں سے مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم بھی ہیں۔ مولانا عبید اللہ صاحب حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خاص فدائی اور نوسلمت گرد تھے، سجدہ اور حافظہ اعلیٰ پیمانہ کا اور بہت دست و پاؤں والے تھے۔ انھوں نے عطا فرمایا تھا۔ اس زمانہ میں دہلی میں مدرسہ نظارۃ المعارف القرآنہ میں تعلیمی کام کرتے تھے جس کا مقصد یہ تھا کہ انگریزی تعلیم سے نوجوانان اسلام کے عقائد و خیالات پر جو بے دینی اور الحاد کا زہر پڑا اثر پڑتا ہے اس کو زائل کیا جائے اور قرآن کی تعلیم اس طرح دی جائے کہ ان کے شکوک و شبہات دین اسلام سے دور ہو جائیں اور وہ سچے سچے مسلمان بن جائیں۔ حضرت شیخ الحدیث دہلی تشریف لے گئے اور مولانا عبید اللہ صاحب سے ملاقات کی اور تذکرہ میں فرمایا کہ "جب کہ انگریزی حکومت اور اقتدار ہندوستان میں قائم ہے تو جس مدت تک تم اپنی تعلیم اور اس مدرسہ سے دس بیس آدمی صحیح النیال مسلمان بناؤ گے اس مدت میں انگریز ہزاروں کو طعہ و زندیق بنا دیں گے" اور واقعہ بھی تھا (ڈیو ہنٹر کہتا ہے کہ جہاں نے سکولوں اور کالجوں سے پڑھا ہو کوئی ہندو یا مسلمان ایسا نہیں ہے جس نے اپنے بزرگوں کے عقائد کو غلط سمجھنا نہ سیکھا ہو) چنانچہ مولانا عبید اللہ صاحب کی سمجھ میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی اسکیم آگئی اور وہ عالی مہتی اور تن دہی کے ساتھ تمام ہولناک خطرات کو پس پشت ڈالنے اور ہر قسم کی مصیبتوں کو جھیلنے کے لئے تیار ہو گئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ دولت اپنی رپوٹ میں کہتا ہے کہ "مولوی عبید اللہ نے (مولانا) محمود حسن کے خیالات پر اثر ڈالا حالانکہ مولوی عبید اللہ تو تعلیمی جہد و جد میں منہمک اور مشغول تھے میں نے ان کو ادھر سے کچھ کر سیاسیات اور برطانیہ کے خلاف جنگ میں ڈالا۔"

الغرض حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو بالکل اپنا ہم خیال اور اپنا ہم عمل بنالیا، چونکہ ان کے بہت سے احباب اور جان پہچان والے سندھ، پنجاب، اور سرحد وغیرہ میں تھے انہوں نے اپنے معتمد علیہ حضرات کو بار بار سفر کر کے ستوار کیا اور اس تحریک کا ممبر بنایا، نیز دہلی میں رفتہ رفتہ ہم خیال لوگ ہوتے گئے۔ ڈاکٹر انصاری مرحوم، مولانا محمد علی جوہر مرحوم،

مولانا شکرت علی مرحوم، مولانا ابوالکلام آزادؒ وغیرہ حضرات کے لئے بھی مولانا عبید اللہ صاحب ذریعہ بنے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بار بار مولانا عبید اللہ کو سرحد، پاکستان، سندھ وغیرہ میں بھیجا اور وہاں کے لوگوں سے تعلقات قائم کر کے اس ایکم کو جاری کیا۔ (یہ ایکم کیا تھی اس کا مفصل تذکرہ مولانا عبید اللہ سندھیؒ کے سیرتی خاکہ میں ملاحظہ کیا جائے)۔

حضرت شیخ السنہ کی ابتدائی کارگزاری | اس تحریک کی ابتداء میں ضروری سمجھا گیا کہ چونکہ بغیر تشدد و دامنس ہندستان سے انگریزوں کو نکالنا اور وطن عزیز کو آزاد کرنا ممکن نہیں ہے اس کے

لئے مرکز اور سلسلہ، سپاہی، مجاہدین وغیرہ ضروری ہیں، بنا بریں مرکز پاکستان (آزاد قبا ل) قرار دیا گیا کہ وہاں اسلحہ اور جانناز سپاہیوں کا انتظام ہونا چاہئے۔ اس کے علاوہ چونکہ آزاد قبا ل کے نوجوان ہمیشہ جہاد کرتے رہتے تھے اور قوی، یکمل و جانناز ہوتے ہیں اس لئے ان کو متفق و متحد کرنا اور ان میں جہاد کی روح پھونکنا بھی ضروری تصور کیا گیا اور انہی سے کامیابی کی امید قائم کی گئی۔ اس بنا پر ضروری سمجھا گیا کہ مندرجہ ذیل امور عمل میں لائے جائیں۔

الف۔ ان علاقوں کے باشندوں سے آپس کے تنازعات قدیمہ اور شخصی و قبائلی دشمنیوں کو مٹایا جائے۔

ب۔ ان میں اتحاد اور ہم آہنگی پیدا کی جائے۔

ج۔ ان میں جو شہن جہاد اور آزادی کی تڑپ پیدا کی جائے۔

د۔ حضرت سید احمد شہیدؒ کے لوگ (جماعت مجاہدین سرحد جو کہ ستیانہ اور چتر قندیل مقیم ہیں اور ان میں اور قبا ل میں

تفراد و شکر بخیال عرصہ سے چلی آتی ہیں ان کو دور کرنا چاہئے، انہیں مقاصد کے لئے حاجی ترنگ نئی صاحبؒ

سے بھی بار بار استہ عا کی گئی کہ وہ اپنے وطن کو چھوڑیں اور انگریزی حدود سے باہر جا کر ان مقاصد کے لئے کوشش

کریں۔ بالآخر حاجی صاحب موصوفؒ جنگ عظیم چھڑنے پر آزاد قبا ل میں گئے، مجاہدین کا جھگڑا شہا سے زیادہ ہو گیا

اس تحریک آزادی میں غیر مسلموں کی شرکت | حضرت شیخ السنہؒ نے ایک مستقل مکان اپنے مکان کے قریب کرایہ پر لے رکھا تھا جس کو کوٹھی کے نام سے مشہور کیا جاتا ہے

اس میں حضرت کے غیر مسلم ہم خیال دوست اور رفقاء انقلاب ٹھہا کرتے تھے ان کو راز داری کے ساتھ خدام خاص ٹھہرا

دیتے تھے۔ اکثر تنہائی کے اوقات میں یارات کو ان سے حضرت شیخ السنہؒ کی باتیں ہوتی تھیں۔ یہ لوگ سکھ یا بنگالی

ہندو انقلابی و بنگال پارٹیشن والے، ہوتے تھے۔ چونکہ راز داری کا بہت زیادہ خیال رکھنا پڑتا تھا اس لئے ان کے

نام اور پتے معلوم نہ ہو سکے اور نہ حضرت سے یہ پوچھنے کی نوبت آئی۔ علاوہ مذکورہ بالا حضرات کے غیر مشہور حضرات

اس تحریک کے ہم خیال اور شن آزادی کے مہم بھی بے شمار تھے جن کی تفصیل تطویل چاہتی ہے، اور نہ ان کے ذکر کرنے کی

ضرورت ہے۔ ہم نے نہایت مرگرم لوگوں کی فہرست پیش کر دی ہے اور یہ پانچ شاخیں بتلا دی ہیں جو کہ علاوہ مرکز دیوبند

سے اس وقت نان و دامنس کا حربہ کسی کی نگاہ میں نہیں آیا تھا اور کانگریس کی جو کوششیں ۱۹۱۱ء تک تھیں ان سے کامیابی کی تمنا سوہرہ باریہ تھی

کیونکہ اپنی دلجوئی سے ایسی رکاوٹیں پیدا کر دیتا تھا کہ برسوں کی جدوجہد ایک لمحہ میں ٹھم کر دیتا تھا۔ اس مقام کا حاضریہ مصلحت کے لحاظ سے پرکھنا ضروری ہے

کے ہمارے علم میں آئیں۔ ۱۔ دین پور، ۲۔ امرت، ۳۔ کلاچی محلہ کٹھہ، ۴۔ دہلی، ۵۔ چکوال۔ ہر جگہ کام کر لے والے حضرات اپنی تیز رسائی کی اور انتہائی اخلاص کی بنا پر صدر کھلانے کے مستحق ہوتے تھے۔ ورنہ باقاعدہ تقریر صدر اور سیکریٹری وغیرہ کا مقتضائے وقت اور ماحول کی بنا پر ممکن تھا نہ وقوع میں آیا۔ ہم نے جس جگہ پر بھی صدر یا ناظم وغیرہ کے الفاظ استعمال کئے ہیں ان میں عملی استحقاق مراد ہے وہی کاروائی مراد نہیں۔

حضرت شیخ النذکی ابتدائی کارگزاری | اس تحریک کی ابتداء میں یہ ضروری سمجھا گیا کہ چونکہ بغیر تشدد (دائمن) ہندوستان سے انگریزوں کا نکالنا اور وطن عزیز کا آزاد کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس لیے

مرکز اور اسلحہ اور سپاہی (مجاہدین) وغیرہ ضروری ہیں۔ بنارس میں یاغستان (آزاد قبال) قرار دیا گیا کہ وہاں اسلحہ اور جانا ساز سپاہیوں کا انتظام ہونا چاہئے۔ اس کے علاوہ چونکہ آزاد قبال کے نوجوان ہمیشہ جہاد کرتے رہتے ہیں اور قومی ہیکل اور جانباز ہوتے ہیں۔ اس لئے ان کو متفق اور متحد کرنا اور ان میں جہاد کی روح پھونکنا بھی ضروری تصور کیا گیا، اور انہیں سے کامیابی کی امید کی گئی۔ اس بنا پر ضروری سمجھا گیا کہ مندرجہ ذیل امور عمل میں لانے چاہئیں۔

الف :- ان ماقول کے باشندہ دل سے آپس کے نزاعات قدیمہ و جدیدی اور قبائلی دشمنیوں کو مٹایا جائے۔  
ب :- ان میں اتحاد اور ہم آہنگی پیدا کی جائے۔

ج :- ان میں جو شہنشاہ جہاد اور آزادی کی ٹرپ پیدا کی جائے۔

د :- حضرت سید احمد شہید کے لوگ، جماعت مجاہدین سرحد، جو کہ ستیانہ اور چمر قند میں مقیم ہیں اور ان میں اور قبائلی میں متفرق اور لشکر بنجیاں جو عرصہ سے چلی آتی ہیں ان کو دور کرنا چاہئے۔

چنانچہ اس لئے مولانا سیف الرحمن صاحب کو دہلی سے، مولانا فضل ربی اور مولانا فضل محمد صاحب کو پشاور سے بھیجا اور مولانا محمد اکبر صاحب وغیرہ کو آمادہ کیا۔ حضرت شیخ النذری رحمۃ اللہ علیہ کے اس علاقہ میں بہت سے شاگرد اور مخلص موجود تھے۔ ان سمجھوں نے گاؤں گاؤں اور قبیلہ قبیلہ میں پھر کر زمین بہوار کی اور ایک عرصہ میں بفضلہ تعالیٰ بڑے درجہ تک کامیابی نظر آنے لگی۔ انہی مقاصد کے لئے بار بار حاجی ترنگ زئی صاحب سے بھی استعارہ کی گئی کہ وہ اپنے وطن کو چھوڑیں اور انگریزی حدود سے باہر جا کر ان مقاصد کے لئے کوشش کریں۔ ان کو مختلف مجبوریوں اور بڑبڑتھیں۔ ان کے حل کرنے کے خیال سے تاخیر فرما رہے تھے کہ جنگ عمومی چھڑ گئی اور کچھ عرصہ بعد ترک بھی مجبور کر دیئے گئے کہ جنگ کا اعلان کر دیں۔ ان کے دو جنگی جہاز جو انہوں نے انگلستان میں بنوائے تھے اور ان پر کڑوں اور شرفیاں خرچ ہوتی تھیں وہ انگریزوں نے ضبط کر لئے، اور اسی قسم کے دوسرے غیر منصفانہ معاملات ان سے پیش آئے جو کہ ان کو جنگ میں گھسیٹنے والے تھے، یہ ان معاملات کے علاوہ تھے جو کوٹاہ میں غرب اور بلقان، کریٹ، یونان وغیرہ میں قریبی زمانہ میں پیش آئے تھے۔ بہر حال ترکی حکومت نے مجبور ہو کر اعلان جنگ کر دیا تو اس پر تقریباً آٹھ یا نو محاذوں سے حملہ کر دیا گیا۔ انگریزوں

نے عراق (بصرہ) پر، مدین پر، سویر پر، چناق قلعه پر۔ اسی طرح روس نے متعدد تین پار محاذوں پر۔ اس یکیش کی وجہ سے مسلمانوں میں جس قدر بھی بے چینی ہوتی کم تھی۔ چنانچہ احوال موجودہ سے حضرت شیخ الحداد نے حاجی محمد زنی صاحب کو مطلع کر کے ضروری قرار دیا کہ وہ پاکستان پہلے جائیں اور وہ ضروری کاروائی عمل میں لائیں۔ اسی طرے مرکز پاکستان ادیس کے کارکنوں کو لکھا۔ چنانچہ جب حاجی صاحب مرحوم پہنچے تو مجاہدین کا ہنگامہ شام سے زیادہ ہو گیا۔ مجاہدین چہرہ قد حضرت سیداحمد شہید کی جماعت میں مل گئی۔ بالآخر کچھ عرصہ کے بعد جنگ چھڑ گئی اور بفضل تعالیٰ مجاہدین کو غیر متوقع کامیابی ہونے لگی اور انگریزوں کو جانی اور مالی بے حد نقصان اٹھانا پڑا۔ سرحد پر لوٹ آنا پڑا۔ اور اپنے استحکامات تدریس میں پناہ لینا ناگزیر ہو گیا۔ اس پر انگریزوں نے بالقابل متعدد مذکورہ ذیل کاروائیاں شروع کر دیں۔

الف ۱۔ فوجوں کو اطراف ہندوستان سے جمع کر کے سرحد پر بھیجا۔

ب ۲۔ عوام میں پروپیگنڈہ کرنا کہ یہ جہاد نہیں ہے، جہاد بغیر بادشہ کے نہیں ہوتا، بغیر بادشاہ کے جہاد حرام ہے۔

ج ۳۔ پانی کی طرے مد پیر خرید کرنا اور اپنے لوگوں کو قبائل کے سرداروں کے پاس بھیجنا اور مال و ذبحے شمار دے کر ان کو جماعت مجاہدین اور حاجی صاحب موصوف سے توڑنا۔

د ۴۔ عوام میں تبلیغ کرنا کہ مسلمانان سرحد اور افغانوں کے بادشاہ میر مصیب اللہ خاں والی افغانستان میں مسلمانوں کو ان سے بیعت جہاد کرنا چاہئے اور اس وقت انتظار ضروری ہے جب تک وہ جہاد کا علم بلند نہ کریں۔

ه ۵۔ اس وقت مسلمانوں کو لازم ہے کہ وہ کاغذوں پر بیعت جہاد کر کے دستخط کریں۔ اور امیر کابل کے نائب سلطنت سردار نصر اللہ خاں کے دفتر میں یہ کاغذات بھیجیں۔

و ۶۔ امیر مصیب اللہ خاں کو مختلف وعدوں کے سبب باغ دکھلا کر اور بے شمار اموال اور نقد روپیہ دے کر اپنی طرے مائل کرنا، اور جہاد کے لئے کھڑے ہونے سے روکنا اور یہ وعدہ کرنا کہ اس جنگ سے فارغ ہو کر تمہارے لئے غلال فلاں وعدے ہوئے کر دیئے جائیں گے۔

ان اور ان جیسی دیگر ڈھکوسلیوں کا اثر ہونا طبی طور پر لازمی تھا۔ چنانچہ اثر ہوا اور بہت برا ہوا۔ گمانناہ ہوتا اگر مجاہدین کو سدا کاہ تو سوں کی نیز دیگر اسلحہ کی کمی کی مشکلات پیش آجائیں۔ اور یہ کیا گیا کہ مسلمانان ہند کے سینہ اور اضطراب کو رد کرنے کے لئے ہندوستان میں اعلان کیا گیا۔

الف ۱۔ ترکوں کو جنگ کے لئے ہم نے مجبور نہیں کیا بلکہ ترک از خود جنگ میں داخل ہوئے ہیں اور ہم تو ان کے اعلان کی وجہ سے جنگ کرنے پر مجبور ہوئے ہیں، حالانکہ ترکوں کو جنگ پر انگریزوں نے مجبور کیا تھا جیسا کہ ہم ذکر کر آئے ہیں۔

ب ۲۔ یہ جنگ سیاسی بنے مذہبی نہیں ہے حالانکہ فتح بیت المقدس پر وزیر اعظم انگلستان لاڈلہ جی نے اپنے

بیان میں اس کو صلیبی جنگ قرار دیا تھا۔

ج ۱- ہم مسلمانوں کے مقدس مقامات، جیدہ، مکہ معظمہ، مدینہ منورہ، بغداد، دیرہ پر میاں ذکر کریں گے۔ اور نہ کوئی اثر جنگ کا ان مقامات مقدسہ پر پڑنے دیں گے، مگر بالکل اس کے خلاف کیا گیا۔ جس کا تذکرہ ہم بفضلِ مہر پر عمدہ کتبوں کے باب میں کر چکے ہیں۔

د ۱- ترک مسلمانوں کے خلیفہ نہیں ہیں۔ حالانکہ ۱۸۵۷ء میں سلطان عبدالحمید مرحوم کا فرمان مسلمانوں کے لئے انگریزوں سے نہ لانے اور ان کی اطاعت کرنے کا ہمیشہ خلافت حاصل کیا، اور ہندوستان میں پروہ پگنڈہ کیا خلیفہ کے حکم پر چلنا مذہبی حیثیت سے فرض ہے۔

پنچاچہر عبدالرحمن خان دہلی کا بل مرحوم اپنی ترک میں کہتے ہیں کہ۔ اسی فرمان خلیفہ کی بنا پر سرحدی قبائل ٹھنڈے پڑ گئے۔ بہر حال ترکوں کے خلیفہ سلام نہ ہونے اور عدم استحقاق خلافت پر فتوے لکھوائے گئے اور بار بار حضرت شیخ الہند کے سامنے دستخط اور تصدیق کے لئے پیش کئے گئے، مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دستخط کرنے سے انکار کر دیا اور کچھ مجمع میں چھینک کر لکھنے والوں کو بہت برے الفاظ کہے۔

حضرت شیخ الہند کے پاس برابر کیفیات جہاد کی خبریں آتی رہتی تھیں۔ ابتدائی کزوریوں میں کارکنان مرکز کا پیغام آیا کہ سدا اور کار تو سوں کے ختم ہو جانے کی وجہ سے سخت مجبور ہیں جب تک ان دونوں کا انتظام نہ ہو جہاد حریت جاری نہیں رہ سکتا۔ مجدد اللہ ہمارے پاس بہادر آدمیوں کی کمی نہیں ہے مگر سدا اور آلہ کے بغیر ہم بالکل بے دست و پا ہیں، ساتھ کی لائی ہوئی روٹیوں کے ختم ہو جانے پر مجاہد بے ہتھیار ہو جاتا ہے اگر کار تو سوں اور رسد کا فی مقدار میں ہو تو توپوں اور شین گنوں، ٹینکوں وغیرہ کا ہم بخوبی مقابلہ کر سکتے ہیں، آپ جلد از جلد کسی حکومت کو ہماری پشت پناہی اور امداد کے لئے تیار کیجئے۔

پنچاچہر اس امر کی بنا پر حضرت شیخ الہند کا ارادہ بدلا اور مولانا عبید اللہ صاحب کو کابل اور خود کو سہنول پنچانا ضروری قرار دیا۔ مولانا عبید اللہ صاحب کے کابل جانے کی تفصیل ہم ان کی ذاتی ڈائری سے ناظرین کے سامنے پیش کر چکے ہیں اور حضرت شیخ الہند کے حجاز جانے کی تاریخی تفصیل ہم سفر نامہ مال میں لکھ چکے ہیں ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ ہاں سیاسی کارناموں کو باقتضا، وقت ہم نے اس میں چھپایا اور ذکر نہیں کیا۔ اور بعض امداد کا جان بوجھ کر انکار کیا تھا کیوں کہ ماحول اس وقت میں اسی کو چاہتا تھا اب چونکہ موانع نازل ہو چکے ہیں اس لئے صرف ناظرین کے سامنے پیش کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ چونکہ اس وقت سرحد میں واقعات ہو رہے تھے، حکومت ہند بوکھلائی ہوئی تھی اور



وہ معمولی شب پر بھی گرفتار کر کے نظر بند کر رہی تھی۔ حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق سی، آئی، ڈی کی اطلاعات خود ہندوستان میں اور سرحد یا فغانستان میں بہت اذیتناک تھیں، اس لئے بڑی نگرانی ہو رہی تھی۔ ڈاکٹر انصاری مرحوم نے اسی وجہ سے زور دیا تھا کہ آپ جلد از جلد انگریزی عمل داری سے نکل جائیں۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے حجاز جانے کا ارادہ کر لیا۔ پہلے سے کوئی تذکرہ نہ تھا، فزا دہانہ ہو گئے، اب حکومت کا شبہ اور قومی ہرگیا۔ چونکہ ترکی حکومت جنگ کر رہی ہے۔ حضرت شیخ السند وہاں جا کر ساز باز کر لیں گے اس لئے ان کو روکنا اور گرفتار کر لینا چاہئے، مگر وہ ملک کی اندرونی ہیجان اور گرد بڑے اس زمانہ میں بہت بچتی تھی۔ اس لئے ان کی گرفتاری کے احکام جاری کئے گئے، مگر اس طرح کہ ہیمان کی نوبت نہ آئے۔ حضرت کے سفر کی خبر معمولی ذمہ داری پر ہر جگہ تار پہلے گئے تھے ہر جگہ پر آدمیوں کا جنگلھا ہو جاتا تھا اس لئے راستہ میں کوئی کارروائی عمل میں نہیں لائی گئی۔ یہی پسینے تو وہاں بھی ہر وقت لوگوں کا جنگلھا لگا رہتا تھا۔ گرفتاری کے لئے گورنمنٹ بمبئی کے نام گورنر یوپی کا مار پیچا تو جہاز روانہ ہو چکا تھا۔ پھر گورنر یوپی نے بواسطہ مرکزی حکومت عدن کے گورنر کو تار دیا کہ مولانا محمود حسن صاحب کو جہاز سے اتار لو۔ مگر یہاں بھی لوگ ڈاکٹر انصاری صاحب کے گھرے ہوئے تھے انہوں نے تار میں اس قدر تاخیر کر دی کہ جہاز عدن سے روانہ ہو گیا۔ پھر تار جہاز میں جہاز کے کپتان کو دیا گیا کہ ان کو جہاز میں گرفتار کر لو، اترنے نہ دو۔ مگر اس وقت گورنر جہاز کا انتظام یہ تھا کہ جہاز پہلے حجاج کو جزیرہ سعد میں اتار کر مکہ منظرہ پہنچایا جائے۔ اس لئے وہ تار کپتان کو اس وقت ملا جب کہ تمام حجاج جزیرہ سعد میں اتر چکے تھے۔ البتہ حضرت شیخ السند کے ساتھ سی، آئی، ڈی بمبئی بلکہ پہلے سے کر دیئے تھے تاکہ وہ تمام حرکات و سکنات کی نگرانی رکھیں اور نوٹ کرتے رہیں، مگر جزیرہ سعد میں اترتے ہی بعض لوگوں نے ترکی پولیس کو اطلاع کر دی کہ نلال نلال شخص انگریز دل کے سی، آئی، ڈی ہیں۔ ان کو ترکی پولیس نے گرفت کر لیا اور اپنی حفاظت میں راج کر اکر ہندوستان واپس کر دیا۔ تاہم کچھ مخفی لوگ باقی رہ گئے۔ بہر حال گرفتاری کی کوششیں پیچھے تھیں اور حضرت شیخ السند اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں آگے آگے محفوظ ہو کر مکہ منظرہ پہنچ گئے۔

حافظ عبد الجبار صاحب دہلوی سے کاشغہ الہند کی ملاقات  
مکہ منظرہ میں بہت سے ہندوستانی تاجر کام کرتے ہیں، مگر دہلی کے تاجر حاجی علی جان مرحوم کے خاندان کی وہاں خصوصی حیثیت ہے تجارت بھی ان کی بڑے پیمانہ پر ہے اور دین داری اور ملی حیثیت بھی ان کی اونچی ہے۔ اہل شہر اہل حکام میں بھی عزت کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں۔ اس خاندان کا حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے متبعین مجاہدین متبیین وغیرہ سے بھی تعلق ہے۔ اس لئے حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ حافظ عبد الجبار صاحب سے جو کہ اس خاندان میں عمر اور کچھ دار اور امتیازی حیثیت رکھتے تھے ملے اور ان سے ۱۔

## گورنر حجاز غالب پاشا سے ملاقات

ملاقات ذکر کے گورنر حجاز غالب پاشا سے ملاقات کرانے کی استدعا کی۔ انہوں نے اسی وقت ایک ہندوستانی معاملہ فہم نوجوان تاجر کو جو کہ تیسویں کی تجارت کرنے سے تھے اور ترکی اور عربی زبان سے خوب واقف تھے اور وہاں کے ترکی سکول کے پڑھے ہوئے تھے بلایا۔ اور حضرت شیخ السند کے ساتھ کر دیا۔ وہ گئے اور غالب پاشا سے ملاقات کرادی۔ اور جو باتیں حضرت شیخ السند نے کیں ان کا ترجمہ کر کے غالب پاشا کو سمجھایا۔ غالب پاشا نہایت توجہ اور غور سے تمام باتوں کو سنتے رہے۔ بمعمولی ملاقات کے بعد کہا کہ آپ کل اسی وقت تشریف لائیں۔ اس وقت میں جواب دوں گا۔ حضرت شیخ السند اس روز واپس آگئے۔ غالب پاشا نے ہندوستان کے معزز تاجروں سے بالابالا تحقیق کی کہ مولانا محمود حسن کی حیثیت ہندوستان میں کیا ہے؟ لوگوں نے حضرت کی علمی اور عملی حیثیت، شہرت اور قبولیت کی بہت اونچی شان بتلائی۔

لہذا اگلے دن جب حضرت ملاقات کے لئے تشریف لے گئے تو بہت زیادہ اعزاز کیا اور نہایت تہنیک سے ملے اور جو کچھ حضرت نے کب قبول کیا۔ دیر تک تحریک اور شن آزادی کے متعلق باتیں ہوتی ہیں۔ پھر حضرت نے فرمایا کہ میں انور پاشا سے ملنا چاہتا ہوں۔ انہوں نے فرمایا، ان سے ملنے کی آپ کو کوئی ضرورت نہیں ہے۔ میں جو کچھ کہتا ہوں وہ انور پاشا ہی کا گنا ہے۔ مگر حضرت نے انور پاشا سے ملنے کا اصرار کیا تو انہوں نے ایک تہہ پر تمام ہندوستانی مسلمانوں کے لئے اپنی طرف سے بحیثیت گورنر حجاز لکھ کر دی۔ اور ایک تحریر گورنر مدینہ البصرے، پاشا کے نام لکھ دی کہ یہ محمد علیہ شخص ہیں ان کے مطالبات پرے کئے جائیں۔ پھر تحریک آزادی کے متعلق حضرت شیخ کو بتایا کہ کس۔ کہ آپ تمام ہندوستان کو آزادی کا ل کے مطالبہ پر آمادہ کریں۔ ہم ہر قسم کی امداد کرنے کا وعدہ کرتے ہیں۔ ہم سے جو کچھ ہو سکے گا ضرور کریں گے۔ عنقریب صلح کی مجلس منعقد ہوگی تو ہم اور ہمارے حلفاء جرمنی اور اطریا وغیرہ ہندوستان کی مکمل آزادی کے لئے پوری جدوجہد کریں گے۔ ایسا نہ ہونا چاہئے کہ ہندوستانی لیڈر مسٹ پرجائیں اور انگریزوں کی باتوں میں اگر اس کے انتداب (میڈیٹ) یا اس کی تابعداری پر راضی ہو جائیں۔ تمام ہندوستانیوں کو اخباروں، عام مجملوں، تقریروں، تحریروں میں اندر لپیٹ اور بیرون ہند ایک زبان اور ایک قلم ہو کر یہی مطالبہ رکھنا چاہئے، اور جب تک مقصد حاصل نہ ہو جائے ساکت نہ ہونا چاہئے۔ اس کا پروپیگنڈا پوری طرح جاری کرنا چاہئے۔ اس مقصد کے لئے آپ کو واپس جانا اور آپس میں اتفاق و اتحاد کے ساتھ مطالبہ کرنا اہم ضروری ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ اس وقت انگریز مجھ کو نہایت خطرناک نظر سے دیکھتے ہیں میں اگر ہندوستان جاؤں گا تو مائے ہی میں گرفتار کر لیا جاؤں گا۔ مگر میں اپنے رفقاء کو اس کام کے لئے تیار کر کے ہندوستان بھیجتا ہوں۔ اگرچہ وہاں کی جماعتیں کانگریس وغیرہ اس پر عملد آمد کر رہی ہیں مگر اب آپ کے حکم کے موافق کوکشن زیادہ ہوگی اور پیٹل سے زیادہ زور دار طریقے پر یہ مطالبہ جاری کیا جائے گا۔ میں بالبالا ہندوستان کی مغربی حدود میں جانا چاہتا ہوں۔ وہاں

میرے مرنے کے لوگ کام کر رہے ہیں، ان میں مل کر کام کر دوں گا۔ اس پہلی ملاقات کے بعد جب تک وہ مجھے معطلہ میں رہے دو تین ملاقاتیں نہایت رازدارانہ ہوئیں۔ مجھے معطلہ کے ہندوستانی باشندوں یا انگریزی سی، آئی، ڈیسی کو تقریباً ہو سکی۔ پھر غالب پاشا طائف کو اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ مدینہ منورہ کو روانہ ہو گئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا ارادہ تھا کہ مدینہ منورہ میں تھوڑے دن قیام کر کے اتنبول روانہ ہوں گے۔ اپنے تمام ساتھیوں مولانا رفعتی حسن صاحب مولانا محمد میاں صاحب مولانا رسول صاحب وغیرہ کو آخری قافلہ میں مدینہ منورہ سے ہندوستان کو روانہ کر دیا۔ جدہ پہنچ کر ان کو کوئی جہاز ہندوستان جانے والا نہ ملا، اس لئے وہاں ٹھہرنا پڑ گیا۔ جدا ہوتے وقت مولانا رفعتی حسن صاحب کو دیوبند کے مرکز پر کام کرنے کی ہدایات فرمائیں اور بہت سے خفیہ امور پر مطلع فرمایا۔ اور مولوی محمد میاں صاحب کو کہ بعد میں محمد منصور انصاری کے نام سے مشہور ہوئے، خاص شعبوں کی نگرانی سپرد کی، غالب پاشا کی تحریر بھی ان ہی کو دی گئی۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب اگرچہ پہلے سے اس تحریک آزادی میں شریک نہیں تھے مگر مدینہ منورہ میں پہنچ کر بالکل متحد اور مبنا ہونے لگے تھے۔

**میرا سیاسی داخل ہونا** | میں اس وقت تک مرنے مرنے آزادی ہند میں شریک ہوا تھا۔ حضرت شیخ الہند کی عملی سرگرمیوں سے واقفیت رکھتا تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد حضرت شیخ الہند نے ایک خصوصی مجلس میں مجھ کو اور مولانا خلیل احمد صاحب کو طلب فرما کر اپنے خیالات اور عملی کاروائیوں سے مطلع فرمایا۔ میں اس وقت تک علمی جدوجہد میں مشغول تھا۔ اگرچہ مدینہ منورہ میں اس سے پہلے جب کہ مجاز سوز کے لئے متطوعین (وائٹروں) کو بھیجا شروع کیا گیا تھا تحریک جہاد پر تقریر کرنے کی نوبت آئی تھی اور اس سے متاثر ہو کر کچھ لوگ اس مجاز پر جہاد کے لئے مدینہ منورہ سے گئے تھے۔ مگر اس کے علاوہ عملی جدوجہد کی نوبت نہیں آئی تھی اب حضرت شیخ الہند کے واقعات اور خیالات سُنکر میں بھی متاثر ہوا، اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب بھی۔ یہ وقت میری سیاسیات کی ابتداء اور بسم اللہ کا وقت تھا۔ اور یہی وقت حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کی ابتدائی شرکت کا ہے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ وارحناہ آمین۔ اس کے بعد مولانا خلیل احمد صاحب جب تک حجاز میں رہے بالکل متبع اور ہم نوا رہے۔ تقدیری امور پیش آکر رہتے ہیں۔ کچھ لوگ حضرت مولانا خلیل احمد کے ساتھ جہاد میں لاہور کے باشندے رفیق رہے تھے، ان میں سے دو نوجوان مدینہ منورہ میں رہ گئے ہندوستان واپس نہیں ہوئے۔ جب تک عام حجاج مدینہ منورہ میں مقیم رہے کوئی تفتیش ترکی پولیس نے نہ کی مگر تا فائدہ روانہ ہونے کے بعد جس شروع ہوا اور باقی رہنے والے کی دیکھ بھال شروع ہوئی۔ وہ دونوں لاہوری نوجوان پولیس انسپکٹر کی نظر میں شبہ ثابت ہوئے پولیس نے ان کو گرفتار کر لیا۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سے سب سے سادھے بزرگ تھے ان کو ان دونوں کے متعلق حسن ظن تھا مولانا نے ان کو گورنر مدینہ کے یہاں برائت کی۔ اس لئے پولیس کشتارے مولانا کو بھی شبہ قرار دیا۔ اور گورنر مدینہ منورہ بصری پاشا کو نہ صرف ان دونوں کی طرف سے بلکہ مولانا خلیل احمد صاحب کی طرف سے بھی بظن کرنا شروع کیا۔

اور مولانا مرتضیٰ حسن صاحب نے جدہ سے ہر ڈاک میں طویل طویل خطوط پانچ پانچ چھ دروں پر بھیجے شروع

کئے۔ وہاں ان کو کوئی کام نہ تھا۔ حضرت شیخ الہندؒ کو بلا و سرک معنائیں کھتے تھے اور چونکہ بوجہ جنگ ڈاک خانہ میں کوئی خط غیر عربی یا ترکی نہیں لیا جاتا تھا، تو انہوں نے بددیوں کے ذریعہ بمبئی شروع کیا۔ وہی ڈاک لانے والا بددی نہیں بدلیا پر لانا تھا۔ پوسٹ آفس کی مہر اور ٹکٹ ان پر نہیں تھے یہ طریقہ حجاز میں جاری تھا۔ وہ ڈاک لانے والا بددی کچھ اجرت لے کر مکتوب الیہ کو پرائیویٹ خط پر بچا دیتا تھا۔ کسی طریقہ سے وہ خطوط بددی سے پولیس کسٹرنے حاصل کر لے، وہ خط و سر ہوئے۔ تو پولیس کسٹرنے کو ان کے ترجموں سے اور بغیر پوسٹ آفس آنے سے شبہ ہوا، اس نے گورنر مدینہ بھری پاشا کو بدظن کر دیا۔ جب کہ ہم سب مطمئن تھے، پولیس کسٹرنے کی طرف سے گورنر مدینہ طیبہ کے پاس یہ شکائیں پہنچیں اور وہ ان سب حضرات سے بدظن ہو گیا۔ کچھ عرصہ کے بعد جب شیخ الہند صاحبؒ اس سے ملے اور استہول جانے کے لئے تقاضا کرنے لگے تو اس کا رخ بدلا ہوا پایا اور دیکھا کہ وہ خیرالینان بخش باقیں کر رہا ہے۔ اس پر مزید کاروائی یہ کی گئی کہ دونوں حضرات۔ شیخ الہندؒ اور مولانا خلیل احمد صاحبؒ کو آفس میں بلا کر پوچھ گچھ کی گئی کہ دونوں جوابات قلم بند کر کے شام کو بھیجے گئے۔ اس لئے سب کو فکھ ہوئی کہ کہیں کوئی فتنہ سلنے نہ آجائے، جنگ کا زمانہ بہت ہر ایک حکومت اس وقت انتہائی امتیاد سے کام لیتی ہے۔ حضرت شیخ الہندؒ نے ان احوال کو دیکھ کر اسی ترجمان (دکنی تاجر) کے واسطے سے غالب پاشا کو خط لکھا کہ یہاں گورنر مدینہ کا وٹ ڈال رہا ہے۔ پولیس کسٹرنے گورنر مدینہ کو مشتبه کر دیا ہے کیوں کہ ان کو ہمارے مخالفین نے بدظن کر دیا ہے۔ اس خط کے پاتے ہی غالب پاشا نے گورنر مدینہ کو نہایت تاکید کی خط لکھا کہ مولانا محمود حسن صاحبیت بڑے اور معتمد علیہ شخص ہیں میں نے پوری تحقیق کر لی ہے ان پر ہرگز شبہ نہ کرو۔ اور ان کے خشا کے مطابق ان کو انور پاشا کے پاس روانہ کر دو۔ اس سے گورنر مدینہ منورہ کا رویہ اور خیال یک بارگی بدل گیا، اور اس نے حضرت جڑ اللہ علیہ کو بلا کر معلومت کی اور پولیس کسٹرنے کو بلا کر تنبیہ کی، اور حضرت شیخ الہندؒ کو کہا کہ آپ تیاری کر لیں، جب آپ تیار ہو جائیں گے بھیج دیا جائے گا، اس کے ایک دو دن بعد ہی خبر آئی کہ انور پاشا اور جمال پاشا مدینہ منورہ آرہے ہیں۔

اس وقت تک مدینہ حجاز رابطے جاری تھی۔ ٹرین آتی جاتی تھی، تاہم بھی جدی تھا یکا یک

انور پاشا اور جمال پاشا کی  
مدینہ منورہ میں آمد اور ملاقات

تار آیا کہ یہ دونوں وزیر ابن جنگ ڈاک لے کر ہوئے کل کو مدینہ منورہ پہنچ رہے ہیں۔ ہم نے بھی عرضی تیاری کی حکومت مدینہ منورہ بھی مستقبال کی تیاری میں مشغول ہو گئی، اور اہل شہر جو تھے فلیٹ (ڈوئیزن) کے جو کہ محاذ جنوبی اور غربی پر یعنی میدان سوبر سینا، حجاز پر متعین تھا، اہل انداز تھے، اس لئے انور پاشا کا فریضہ تھا کہ مرکز کی خبر گیری رکھتے ہوئے ہر محاذ کی محافظت کریں۔ اور جمال پاشا کو صرف اپنے محاذ کی خبر گیری ضروری تھی۔ اس لئے انور پاشا تمام محاذوں کا دورہ کرتے ہوئے جب محاذ جنوبی پر پہنچے اور سورہ (سیر بر شام)، اور سورہ وغیرہ سے فارغ ہوئے تو ضروری معلوم ہوا کہ بادشاہ دو جمال سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مدینہ کی تہذیب کا شرف بھی حاصل

کر لیں اس لئے مدینہ منورہ کی حاضری کا ارادہ کیا گیا ، اور جمعہ کا مبارک دن اس کے لئے مقرر کیا گیا۔ چنانچہ جمعہ کی صبح کو تقریباً ۹ یا ۱۰ بجے وہ پشیل ٹرین جس میں یہ دونوں وزراء اور رفقاء تھے ، حسب اعلان مدینہ منورہ پہنچی۔ وقت عین سے پہلے شاقان ملاقات اور نائزین کی بے شمار تعداد نے تمام آئین اور اس کے جوانب کو بھر دیا تھا۔ اہل شہر اور حکومت اور فوج کی طرف سے جلوس کا انتظام کیا گیا تھا۔ جب دونوں حضرات اترے تو اسٹیشن کے بڑے ہال میں آئے ، وہاں میونسپلٹی کی طرف سے ایڈریس پیش کیا گیا ، چائے کا پہلے سے انتظام تھا۔ روساء شہر اور معززین کا تعارف کرایا گیا۔ ایڈریس کا جواب دینے کے بعد مسجد نبوی کی طرف روانگی ہوئی۔ چونکہ جمعہ کا وقت قریب آگیا تھا اس لئے یہی قصد کیا گیا کہ روزہ حضور علیہ السلام سے فارغ ہو کر مسجد ہی میں ٹھہرے ہیں۔ نماز جمعہ سے فراغت کے بعد قیام گاہ پر جائیں۔ جلوس کی روانگی کے وقت منٹن سواری کے لئے پیش کی گئی تو انور پاشا نے انکار کر دیا ، اور کہا کہ ہم غلامانہ طریق سے بارگاہ نبوت میں حاضر ہونا چاہتے ہیں اس لئے پیدل چلیں گے۔ اہل شہر نے پہلے ہی سے جلوس کی مسند جو ذیل ترتیب دے رکھی تھی۔

ارباب طریقت کا جمع مع اپنے اپنے مریدین کے سب سے آگے آگے زہر جھنڈے لئے ہوئے اور ذکر و تسبیح بلبلر کے ساتھ اشعار مدحیہ پڑھتے ہوئے چل رہا تھا ، ان کی سات یا آٹھ جماعتیں تھیں۔ اس کے بعد عزم محترم نبوی کے خدام کی علیحدہ علیحدہ مختلف جماعتیں تھیں۔ مؤذنون کی جماعت ، جادوب کشوں کی جماعت۔ اماموں کی جماعت ، ہنڈیوں کی جماعت علیحدہ علیحدہ تھیں ، سب کے اخیر میں حجرہ شریفیہ کے خصوصی خدام آغاوات (خواجہ سراؤں) کی جماعت تھی۔ سب کے سب اپنی اپنی یونیفارم (دردیاں) پہنے ہوئے حمد و صلوة ، دعا و ثناء پڑھتے ہوئے خراماں غراماں چل رہے تھے۔ ان کے پیچھے ان کے رفقاء اور حکام شہر تھے ، تمام جگہس کے دائیں بائیں مسلح فوجیوں کی قطار تھی۔

میں (کاتب الحروف) تاک میں تھا کہ موقع ملے تو انور پاشا کے پاس پہنچوں اور عرضی پیش کر دوں۔ چنانچہ قطار چیر کر انور پاشا کے قریب پہنچا اور اس عرضی کو جس میں حضرت شیخؒ نے تہائی میں ملاقات کی استدعا کی گئی تھی ، پیش کر دی۔ انہوں نے اپنے پرائیویٹ سیکرٹری کو دے دی ، معنی مامون تبری کو جو کہ مدینہ منورہ میں تمام مذہبی اور دینی طبقات کے رہی سردار تھے ، اور نقیب الاشراف شامی حجتہ اللہ علیہ کو جو کہ رفقاء انور پاشا میں سے تھے میں نے پہلے سے تیار کر لیا تھا ، ان کی اعانت اور ہمدردی کی وجہ سے مجھ کو کسی طرف سے روک ٹوک نہیں کی گئی۔ میں عرضی دے کر واپس آیا تو بعد میں معلوم ہوا کہ عرضی پر غور کیا گیا ، اور دونوں مذکورہ بالا معززین کی سسی سے منسوب کے بعد کا وقت تہائی میں ملاقات کا دیا گیا۔ چنانچہ حضرت شیخ الہندہ اور مولانا غلیل احمد صاحب موقع ملاقات پر پہنچے ، ایک تنہا اور بند کردہ میں ملاقات ہوئی ، جمال پاشا سے باتیں ہوئیں اور غالب پاشا کا خط ان کو دکھایا گیا۔ بہت خوش اخلاقی سے پیش آئے اور تمام باتیں غمخوار اور اطمینان سے سنیں۔ اور فرمایا کہ تمہارے مطالبہ آزادی اہل ہند کو متفقہ طور سے جاری رکھنا چاہئے۔ جب تک مقصود لینے کی آزادی کا مل حاصل نہ ہو جائے ساکت نہ ہوں۔ حقیر صبح کی مجلس بیٹھے گی ہم اہل ہند کی آزادی کے لئے پوری جدوجہد عمل میں لائیں گے ، تم لوگ مطمئن رہو جس طرح ممکن ہوگا

ہم ان کی یعنی اہل ہند کی امداد و اعانت کریں گے، اس وعدہ اور عہد کے لئے انہوں نے کئی قسم کی خواہش کے مطابق تحریر بھی دیں گے، ہم نے عرض کیا کہ تحریر صرف ترک زبان میں نہ ہونی چاہئے بلکہ عربی اور فارسی میں بھی ہونی چاہئے تاکہ اہل ہند سب سیکھیں، انہوں نے اس کو قبول کیا مگر یہ کہ چونکہ یہاں کا قیام حسب پروگرام تھکا ہوا ہے اور مقامی مسائل بہت زیادہ ہیں اس لئے ہم شام، دوپہر، جاکر تحریریں مکمل بھیج دیں گے۔ حضرت شیخ السندہ نے مطالبہ کیا کہ مجھ کو مدد افغانستان تک بالابلا پہنچا دیا جائے ہندوستان کے راستے سے مجھ کو دباں تک درگزر تمہاری یعنی یاغسان، اس وقت سینٹیا غیر ممکن ہے، پہل نے اس سے معذوری ظاہر کی اور کہا کہ روس نے اپنی فوجیں ایران میں داخل کر کے افغانستان کا راستہ کاٹ دیا ہے اس لئے یہ امر ہمارے قبضہ سے اس وقت باہر ہے۔ یا تو آپ جدہ ہی کے راستے سے اپنے وطن واپس جائیں اور اگر آپ کو اپنی گرفتاری کا خطرہ ہے تو حجاز یا ترکی کی عمل داری میں کسی دوسری جگہ قیام فرمائیں۔ یہ اہلستان بخش باتوں کے ہو جانے کے بعد ہم واپس آ گئے۔

مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام  
میں جلسہ علماء اور حضرت شیخ السندہ

مفتی مامون بڑی مرحوم صدر علماء مدینہ کے پاس انور پاشا کا حکم اسی شب میں پہنچا کہ میں علماء مدینہ منورہ کی تقریریں سننے کا شائق ہوں مگر میرے پاس شام وقت نہیں ہے کہ ہر ایک عالم کے حلقہ درس میں علیحدہ علیحدہ جاکر تقریریں

سنوں، اس لئے میری خواہش ہے کہ صبح کو بعد از اشراق مسجد نبوی میں علماء مدینہ جمع ہو جائیں اور اپنی اپنی تقریروں سے ہم کو مستفیض فرمائیں۔ مفتی صاحب موصوف چونکہ ہمارے استاذ الاساتذہ حضرت شیخ عبد الغنی صاحب مرحوم مجددی دہلوی کے شاگرد تھے اس لئے کاتب الحروف اور حضرت شیخ السندہ اور مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ نہایت دوستانہ بلکہ شفقتانہ تعلق رکھتے تھے، انہوں نے نقیب العلماء کو بھیجا کہ انور پاشا چاہتے ہیں کہ صبح کو اشراق کے بعد علماء کا اجتماع مسجد نبوی دحرم محترم میں ہو اور علماء تقریر کر کے حاضرین کو مستفیض کریں، اس لئے مجھ کو اس وقت حاضر ہونا چاہئے اور میں ضروری سمجھتا ہوں کہ ہر دو حضرات مشائخ بھی تشریف لائیں۔

ہمارے لئے یہ زیر موقہ محتاج ہم نے قبول کیا۔ چنانچہ اجتماع ہوا، اور مقام صدارت انور پاشا کے لئے تسلیم کیا گیا مفتی صاحب ان کے سامنے وسط میں بیٹھے اور اپنے بائیں حضرت شیخ السندہ اور ان کے بائیں مولانا خلیل احمد صاحب اور ان کے بائیں کاتب الحروف کو بٹھایا گیا۔ مفتی صاحب نے اولاً انور پاشا اور جمال پاشا سے تمام علماء حاضرین کا تعارف اور مصافحہ کرایا، بعض حضرات نے کچھ لعینہ اشعار بلند آواز سے پڑھے اس کے بعد تقریر کا حکم ہوا۔ حضرت شیخ السندہ اور مولانا خلیل احمد صاحب رحمہم اللہ نے یہ عند کیا کہ ہم ہندوستانی ہیں، ہم کو عربی زبان میں تقریر کی عادت اور صارت نہیں ہے اس لئے ہم معافی چاہتے ہیں۔ پھر مجھ کو حکم کیا گیا، مجھ کو عربی زبان میں عادت تھی ہی۔ میں نے حسب مناسب وقت فلسفہ جہاد پر مبروط اور مفصل تقریر کی، جس سے عقلی اور عقلی دلائل سے روشنی ڈالی کہ توحید انسان کی فلاح اور سببودی کے لئے جہاد عقلی طور پر ضروری

ہے اسی میں انسانوں کی ترقی اور مسبودی اور کمال مضمر ہے، اس کے علاوہ مخالفین سب اسلام کے اعتراضات کا جواب دیا گیا تھا یہ تقریر تقریباً آدھ گھنٹہ یا اس سے زیادہ جاری رہی، اس کو حاضرین مجلس نے بہت پسند کیا، اور نہایت توجہ اور غور سے سنتے رہے۔ بعد ازاں تقریر سمجھوں نے خوشی اور مسنویت کا اظہار کیا، اس کے بعد دوسرے علمائے دوسرے موضوعوں پر تقریریں کیں مگر انہیں سب کو حاضرین مجلس نے ان کی تقریروں کو اس قدر استحسان کی نظر سے نہیں دیکھا۔ تقریباً دو گھنٹہ کے بعد یہ جلسہ ختم ہو گیا۔ اور پاشا نے کچھ نقد، حاضر ہونے والے ملے، کے لئے بذریعہ مفتی صاحب موصوف بطور نذر بھیجا۔ جو کہ پانچ اشرفی فی کس تقسیم کیا گیا۔ حضرت شیخ السندہ اور مولانا غلیل احمد صاحب لے عذر کیا کہ ہمارے پاس خرچ کا کافی مقدار میں موجود ہے ہم کو حاجت نہیں ہے، تو کہا گیا کہ یہ نقد صدقہ اور خیرات نہیں، یہ عطیہ شاہانہ ہے۔ اس کو قبول کرنا چاہئے۔ تو دونوں حضرات نے قبول فرما کر کچھ کو ہی دے دیا۔

النور پاشا اور جمال پاشا کا شام  
کو روانہ ہونا اور تحریرات کا دانا بھیجنا

اس جلسہ کے چند گھنٹہ بعد دونوں حضرات اور ان کے رفقاء اسپیشل ٹرین میں شام کو روانہ ہو گئے اور دو تین دن کے بعد تحریریں تینوں زبانوں میں مرتب شدہ دونوں ذیلوں کی دستخط سے حضرت شیخ السندہ کے پاس بذریعہ گورنر مدینہ شام سے آگئیں سب

کا مضمون ایک ہی تھا صرف زبان کا فرق تھا، جس میں ہندوستانیوں کے مطالبہ آزادی کے امتحان اور ان سے اس مطالبہ میں ہمدردی کو ظاہر کرتے ہوئے ان کی اس بارہ میں امداد و اعانت کا وعدہ تھا اور ہر اس شخص کو جو کہ ترکی رعیت یا ملازم ہو چکا تھا کہ مولانا محمد حسن صاحب شیخ السندہ پر اعتماد کرے اور ان کی اعانت کرے۔

تحریرات اور فتاویٰ کا ہندوستان بھیجنا

جو کہ حضرت شیخ السندہ کو دھن لگی ہوئی تھی کہ جس طرح ممکن ہو، میں مرکز تحریک پاکستان جلد از جلد پہنچ جاؤں۔ اگرچہ اعلیٰ درجہ کے ترکی آفیسر اس کو پسند نہیں کرتے تھے

اور اصرار کرتے تھے کہ آپ ترکی قلم رو میں قیام کر کے یہاں جی سے اپنی تحریک چلا سکتے ہیں۔ اس لئے تجویز فرمایا کہ ان تحریروں کے نوٹ متعدد سننے جائیں اور ہر مرکز اور پانچ پر پہنچا دیئے جائیں، مگر انگریزی حلقہ داری میں جانے والوں کی چونکہ نہایت سخت نفیض ہوتی تھی کسی چیز کا نکال کر لینا نہایت مشکل ہوتا تھا۔ اس لئے تجویز فرمایا کہ کوئی کا صندوق کپڑے کے رکھنے کا بنایا جائے اور اس کے تختوں کو اندر سے کھدو کر اس میں کاغذات رکھ دیئے جائیں اور پھر تختوں کو اس طرح ملا دیا جائے کہ جو ڈھانپا رہے ہو۔ اس وقت ایک نہایت ماہر اور استاد بڑھی ہمارے مکان میں کوئی کام کر رہا تھا، اس سے کہا گیا اس نے اسی طرح جادی کھڑی کا صندوق بنادیا، اور کھدے ہوئے تختے میں کاغذ رکھ کر اس طرح بند کر دیا کہ باہر سے دیکھنے والا کتنا ہی بھڑکیوں نہ ہو شبہ بھی نہ کر سکے۔ صندوق میں کچھ نانہ کپڑے حضرت شیخ السندہ رحمۃ اللہ علیہ کے اور کچھ نئے کپڑے اور شامی بھانڈا لیشی اور غیر لیشی مشہور وغیرہ کے بچوں اور عورتوں کے لئے رکھ دیئے گئے، اور چونکہ ہر مہینہ میں تجارتی جہاز غفل کپنی کا غلہ اور سامان لے کر جہد آتا تھا اور واپسی پر بقیہ حجاج کو لے جاتا تھا، تجویز ہوا کہ اس میں حضرت شیخ السندہ کے بقیہ بقاء اور حضرت مولانا غلیل احمد

صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے رفقاء روانہ کر دینے جائیں، چونکہ زمانہ جنگ کا تھا اس لئے جہازوں کی آمد و رفت عام و متنوع کے مطابق نہ تھی اس لئے کچھ انتظار کرنا پڑا۔ حضرت شیخ السند کے رفقاء میں سے مولانا ادریس حسن صاحب رئیس خان جہان پور ضلع مظفر نگر اور حاجی شاہ بخش صاحب سندھی (جو کہ حیدر آباد سندھ کے باشندے اور دشمن آزادی کے پسندے ہوئے تھے) باقی رہ گئے تھے اور جانے کا قصد فرما رہے تھے۔

اور ان کو وہ صندوق دے دیا گیا اور سمجھا دیا گیا کہ اپنے مکان پر پہنچ کر ان کا غذات کو نکال لیں اور حاجی نور الحسن صاحب رئیس موضع تہ پٹری، ضلع مظفر نگر، کو دے دیں گے، وہ احمد مرزا صاحب فوٹو گرافر دہلی سے ان تحریروں کے فوٹو اتروا کر پتہ کاپیا لے لیں گے اور فلاں فلاں جگہ پہنچا دیں گے۔

حضرت شیخ السند اور آپ کے رفقاء کا قافلہ ۱۲ جمادی الثانی کو مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر اخیر ماہ مذکورہ میں مکہ معظمہ پہنچا۔ حضرت شیخ السند قدس اللہ العزیز نے اپنے رفقاء مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ کو چند روز مکہ معظمہ میں قیام فرما کر طائف کا قصد فرمایا۔ اور ۲۰ جب کہ آپ طائف روانہ ہو گئے۔ مگر حضرت مولانا فلیل احمد صاحب اور دیگر رفقاء مکہ معظمہ میں رہ گئے۔ حضرت شیخ السند، شریف حسین کی بغاوت کی وجہ سے طائف میں محصور ہو گئے۔ جب دس شوال کو طائف سے واپس ہو کر مکہ معظمہ پہنچے تو معلوم ہوا کہ مولانا فلیل احمد صاحب اور دوسرے رفقاء جہاز آجانے کی وجہ سے جدہ روانہ ہو گئے ہیں۔ چونکہ کوئی خبر حضرت شیخ السند کے طائف سے واپس ہونے کی نہ تھی، اس لئے یہ سب حضرات بغیر انتظار اور بلا ملاقات روانہ ہو گئے تھے حضرت شیخ السند نے ضروری سمجھا کہ ان بے لود داعی ملاقات کی جائے اس لئے حضرت شیخ السند بھی جدہ روانہ ہو گئے۔ جب جہاز سامان وغیرہ اٹا کر اور اپنی ضروریات پوری کر کے تیار ہو گیا تو جانے والے حضرات ٹھٹھ لے کر سوار ہو گئے۔ حضرت مولانا فلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ساتھ ان کی اہلیہ محترمہ اور حاجی مقبول احمد صاحب تھے۔ اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ فلیل احمد صاحب تھے۔ ان سبھوں کو حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ نے ساحل (دہشت) تک بخصت کیا اور جہاز روانہ ہو گیا۔

تحریرات کاہندوستان پہنچا اور سی آئی ڈی کی گفتیش سے بچ کر نکل جانا

بستی میں سی آئی ڈی کو حضرت شیخ السند کے غاصبین کو خیال تھا کہ اسی جہاز میں حضرت شیخ السند تشریف لائیں گے۔ اس لئے انگریزی پولیس سی آئی ڈی

بلکہ اسی مقصد سے دو مہینہ پہلے جدہ روانہ ہو چکے تھے مگر بندرگاہ پر جہاز نہ ملنے کی وجہ سے وہ اور شاہ بخش صاحب موصوف کچھ عرصہ جا کر بانتظار جہاز ٹھہر گئے تھے۔ حضرت شیخ السند مع دیگر رفقاء جب مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ پہنچے تو اس وقت تک یہ وہیں تھے اور جہاز کے منتظر تھے۔



اور اہل شہر کا بہت بڑا مجمع جہاز پر پہنچ گیا تھا۔ اسی مجمع میں سے ایک صاحب نے جو حضرت شیخ السند کے مخلصین میں سے تھے مولانا ہادی حسن صاحب سے کہا کہ اگر کوئی چیز محفوظ رکھنی ہو تو مجھ کو فوراً دے دیجئے میں اس کو نکال دوں گا۔ اور جہاں پہنچنا ہو اس کا پتہ دے دیجئے وہاں پہنچا دوں گا۔ مولانا ہادی حسن صاحب اگرچہ پہلے سے ان سے واقف نہیں تھے مگر ان کے مخصوص انداز سے ان کے اخلاص و صداقت کا یقین ہو گیا اور صندوق ان کے حوالے کر دیا۔ یہ صاحب عام مسافروں کے سامان کے ساتھ یہ صندوق بھی قلیوں سے اٹھا کر لے گئے اور فوراً ایشیئن لے جا کر بذریعہ پارسل چلتا کر دیا۔ پولیس اور سی آئی، ڈی حضرت شیخ السند کو ڈھونڈنے میں مشغول تھی۔ جب یہ یقین ہو گیا کہ حضرت شیخ السند نہیں ہیں البتہ ان کے ساتھ کے کچھ لوگ ہیں، تو پولیس نے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب اور مولانا ہادی حسن صاحب کو حراست میں لے لیا اور نہایت سخت تلاشی لی۔ حتیٰ کہ ہاتھ کی چھڑی بھی توڑ کر ٹکڑے ٹکڑے کر دی۔ مگر بحمد اللہ کوئی چیز مشتبہ نہیں نکلی۔ پھر ان سب کو پولیس کی حراست میں نمی مال پہنچا دیا گیا۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سے پوچھ گچھ ہوئی تو فرمایا کہ میں فلاں جہاز سے فلاں تاریخ کو گیا تھا اور مولانا محمد حسن صاحب کا ساتھ نہ جاتے میں تھا۔ آتے میں۔ البتہ عام حاجیوں کی طرح راج وزارت میں میری شرکت بھی رہی۔ میں ان کی پارٹی میں نہیں ہوں۔ ایک ہفتہ یا عشرہ حضرت مولانا موصوف کو رکھ کر چھوڑ دیا گیا۔ البتہ مولانا ہادی حسن صاحب کو روک لیا گیا۔ ان سے بہت زیادہ پوچھ گچھ ہوئی۔ ڈرایا دھمکایا، سختی بھی کی گئی اور لالچ بھی دیا گیا۔ مگر یہ نہایت مستعمل رہے۔ کسی راز کی خبر نہیں دی۔ جب ہر قسم کی سختی اور طعن دینے پر بھی کوئی بات معلوم نہیں ہوئی تو ایک ڈیڑھ دن بعد آپ کو بھی رہ کر دیا گیا۔

### صندوق خان جہاں پور میں

مولانا محمد نبی صاحب، کہ کو کسی ذریعہ سے معلوم ہو گیا تھا کہ صندوق کے تختوں میں کوئی راز کی چیز ہے۔ جیسے ہی صندوق پہنچا۔ اس کے کپڑے نکال کر کرکری کے دوسرے صندوق میں رکھ دیئے گئے اور اس صندوق کو توڑنا شروع کر دیا۔ ان کی اطلاع صحیح ثابت ہوئی۔ اور ایک تختہ کے اندر سے یہ تینوں کاغذات برآمد ہوئے، فذا ہی ان کو نکال کر محفوظ کر لیا۔

لے حاجی شاہ بخش صاحب سندھی کے پاس ان انقلابی اخباروں کے پرچے تھے جن کو خیری برادر س نے برلین سے جاری کیا تھا۔ اور جو اعلانات ترکی سے ترغیب و جہاد وغیرہ میں شائع ہوئے تھے ان سب کو انہوں نے ذمیل میں حفاظت سے رکھ رکھا تھا۔ جب جہاز پر پولیس کی ریکورشن ویکمی تو یہ اس بھڑیل میں ذمیل ہاتھ میں لٹکائے ہوئے پھرتی سے نکل گئے۔ چونکہ غیر معروف شخص تھے کسی کو بھی شبہ نہ ہوا۔ مگر جب وطن پہنچے تو گرفتار کر لئے گئے اور کچھ دنوں نظر بند رہ کر رہا ہو گئے۔

پولیس کی یورس حضرت شیخ الہند  
قدس اللہ العزیز کی کرامت

تقریباً ڈیڑھ ماہ بعد ایک صاحب کے بیان سے سی، آئی، ڈی نے پتہ چلا  
لیا کہ وہ کاغذات ایک صندوق میں مولانا بادکی حسن صاحبہ کے یہاں ہیں  
نور مولانا کے مکان پر پولیس کی دوڑ پہنچی اور مکان کا محاصرہ کر لیا۔ ایک عجیب  
وغریب اتفاق تھا کہ مولانا محمد نبی صاحب اس وقت ان تحریروں کو نکالے ہوئے نقل کر رہے تھے۔ سپاہیوں کی دوڑ  
دیکھ کر جلدی میں ان کاغذات کو توڑ مروڑ کر صندوق کی جیب میں رکھ لیا اور صندوقی مردانہ مکان میں ایک کھونٹی پر لٹکا دی۔

تلاشی دس بجے سے شروع ہوئی اور نہایت سختی کے ساتھ چار بجے تک جاری رہی۔ جو قتل کو ایک گروہ میں الگ  
بند کر دیا تھا۔ ہر شخص کی تلاشی لے کر مردانہ مکان سے بھی نکال دیا گیا۔ صرف ایک نذرانہ صاحب پولیس کے ساتھ رہے تھے۔  
ہر ایک چیز کی تلاشی لی گئی۔ کھیل، بھلہ نون اور صندوقوں کی ڈیریں تک کو کھول کھول کر دیکھا گیا۔ کپڑوں کے صندوق کی  
کم بختی آئی۔ اس کا ایک ایک تختہ توڑ کر ریزہ ریزہ کیا گیا۔ مگر جو چیز کی تلاش تھی وہ دستیاب نہ ہوئی۔ کیوں کہ یہ صندوق وہ  
صندوق ہی نہ تھا۔ اور عجیب اتفاق یا حضرت شیخ السنہ کی کرامت یہ تھی کہ اس صندوق پر کسی کی نظر نہ گئی جو مردانہ مکان میں سب  
کے سامنے کھونٹی پر لٹکی ہوئی تھی اور جس میں وہ خزانہ تھا جس کی جستجو میں پولیس سرگرداں تھی۔

چھ گھنٹہ کی سرگرم تفتیش اور تلاشی کے بعد پولیس کو ناکام واپس ہونا پڑا۔ موضع رتھڑی ضلع مظفرنگر میں بسے۔ یہاں  
جناب حاجی نور الحسن صاحب رہتے تھے جن کے متعلق حضرت شیخ السنہ نے یہ طے فرما دیا تھا کہ وہ ان تحریروں کے نوٹ لے  
کر اور اس کی کاپیاں کر کے فلاح فلاح مرکز میں بھیجیں گے پولیس حاجی صاحب کے یہاں بھی پہنچی مگر ناکام واپس ہوئی۔

حاجی احمد مرزا فوٹو دہلی کے یہاں تلاشی اور ناکامی  
کے یہاں تلاشی اور ناکامی  
سراغ رساں نے پولیس کو صحیح بتایا تھا کہ حاجی احمد مرزا صاحب کے یہاں تحریروں کے  
نوٹ لے جائیں گے۔ چنانچہ پولیس نے حاجی صاحب کی دکان پر چھاپہ مارا۔ مگر اب تک  
وہ تحریروں حاجی صاحب کے یہاں نہیں پہنچی تھیں۔ حاجی نور الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ اسی  
وقت ان کو لے جا رہے تھے جب حاجی صاحب فوٹو گرافر صاحب کی دکان کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ پولیس دکان کا  
محاصرہ کئے ہوئے ہے۔ حاجی صاحب ان تحریروں کو جیب میں ڈالے ہوئے اسٹے پاؤں واپس ہو گئے۔

دوسرے وقت حاجی نور الحسن صاحب مرزا صاحب کی دکان پر پہنچے۔ مرزا صاحب کی ثابت قدمی اور پختہ  
کیجئے کہ پولیس ایک دفعہ چھاپہ مار چکی ہے، غدر اور خطرہ موجود ہے، مگر ہر خطرہ سے بے نیاز ہو کر حاجی صاحب  
لے نوٹ لے عین اس وقت کہ پٹیلیں پانی میں پڑی ہوئی تھیں اور پانی کا طشت میز کے نیچے رکھا ہوا تھا۔ پولیس پہنچ گئی۔  
ساری دکان چھان ماری۔ ہر ایک اہم ٹھولا، مگر اس طشت پر کسی کی نظر نہیں گئی۔ اس کو حضرت شیخ کی کرامت کے سوا  
کیا کہا جاسکتا ہے۔ بہر حال پولیس یہاں سے بھی ناکام واپس ہوئی۔

## حاجی صاحب کلبیت کا مکرنا

فوٹو کی کاپیاں تیار ہو گئیں حاجی نور الحسن صاحب نے ان کو اپنے قبضہ میں لے لیا اور جہاں جہاں پہنچا نے کا حکم دیا، پہنچا دیا۔ یہ غلط ہے کہ ان تحریرات کو جلا دیا گیا۔ جیسا کہ مولانا عبید اللہ صاحب اپنی ذاتی ڈائری میں لکھتے ہیں۔ وہ تو اس زمانہ میں کابل میں تھے ان کو غلط خبر پہنچائی گئی۔ یہ تمام فوٹو ذمہ داران مراکز کے پاس پہنچا تو دیئے گئے مگر حکومت کی طرف سے تشدد اور چھان بین بہت زیادہ ہو رہی تھی تو ممکن ہے کہ بعض لوگوں نے ان کو جلا دیا ہو تاکہ کوئی خدشہ باقی نہ رہے۔

## ان تحریرات کا کارآمد نہ ہونا

یہ تحریرات اور وثائق بہت زیادہ کارآمد ہوئے اور حکومت ترکیہ اور ان کے حلفاء پوری طرح امداد کرتے رہے مگر قدرت نے پانسہ ہی پلٹ دیا۔ جرمنی اور ترکی کی فتنہ سدی کے بعد جب امریکی انگریزوں کا حلیف بن گیا اور سٹروسن کے پرفریب نکات سامنے آئے تو یکایک حالت بدل گئی اور کل کی فتح آج کی شکست بن گئی۔ امریکہ کی بے شمار فوجیں اور لاتعداد ہتھیار جب اتحادیوں (انگریزوں اور فرانس وغیرہ) کی مدد پر آگئے اور ادھر شریف حسین نے غدار خیانت کر کے انگریزوں کی حمایت میں ترکوں اور ان کی قوت کو ہر قسم کا نقصان پہنچایا۔ عربوں اور ترکوں میں انتہائی نفرت پھیلادی۔ تاکہ سوریا، فلسطین، عراق وغیرہ میں عرب کے عوام ترکوں کو قتل و غارت کرتے تھے اور عرب سپاہی ترک فوج میں سے بھاگنے لگے، اور جدوجہد سے جان چرانے لگے تو لمبی طور پر ہرجنگ ناکامی پر ناکامی ہی سامنے آگئی اور جو کچھ نہ ہونا چاہئے تھا وہ واقع ہو گیا۔ تفصیلات کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ خدا مالک ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور جس سے چاہتا ہے چھین لیتا ہے۔

## حضرت شیخ الہند کا طائف روانہ ہونا اور محصور ہونا

انور پاشا اور جمال پاشا سے جب تحریری دستاویز حاصل کر لیں تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا قصد تھا کہ کسی طرح ایران کے راستے بالا بالائی عسمان (یعنی اپنی تحریک کے مرکز پر پہنچ جائیں) مگر روسی اور انگریزی فوجوں نے راستہ روک لیا تھا، جنگی محاذ ان راستوں پر قائم ہو گئے تھے۔ اس لئے یہی قصد فرمایا کہ بحری راستے سے سفر کیا جائے اور بمبئی نہ جایا جائے بلکہ بمبئی کی کسی بندرگاہ (مکوان وغیرہ) پر بھیجیں بدل کر بادبانی جہاز سے سینچیں اور پھر یا خٹان کو وہاں سے روانہ ہو جائیں مگر چونکہ مختلف مصالح سے آخری ملاقات غالب پاشا سے ضروری سمجھتے تھے، چند ضروری باتیں اسی ملاقات میں طے کرنی تھیں۔

اس لئے پہلے مکہ منظر اور پھر وہاں سے طائف کے لئے روانہ ہو گئے، غالب پاشا ان دنوں طائف میں تھے حضرت نے عام لوگوں سے یہی ظاہر فرمایا کہ مکہ منظر میں ان دنوں گرمی زیادہ ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے زمانہ کی زیارت بھی کرتی ہے اس لئے میں طائف جارا ہوں۔ نصف شعبان تک وہاں آجاؤں گا۔ چنانچہ ۲۰۔ رجب کو مکہ منظر سے روانہ ہو کر ۲۳۔ یا ۲۴ رجب کو طائف پہنچے اور دو تین دن کے بعد غالب پاشا سے ملاقات کی۔ کچھ باتیں طے ہوئیں۔ اور کچھ کے لئے دوسری ملاقات کا وعدہ ہوا۔ یہ وقت آنے نہ پایا تھا کہ شریف حسین نے بناوٹ کر دی۔ ہم سب طائف

میں محصور ہو کر رہ گئے۔ جس کی تفصیل ہم نے سفر نامہ میں لکھ دی ہے۔ اہم حصار میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ ایک مرتبہ غالب پاشا سے ملے۔ پاشا موصوف نے چند اعلیٰ باتیں بتانے کے بعد مجبوریاں ظاہر کیں اور کہا کہ آپ مکہ منظر مبارک ہندوستان کو جلد جلد چلے جائیں۔ اور ہندوستان میں اسے مار کر آزادی کا ل کے مطالبہ پر متفق کر لیں۔ مجلس صلح جو عفریہ منقطع ہو لے والی ہے۔ انگریز پوری کوشش کرے گا کہ ہندوستان آزاد ہو۔ یا کم از کم ہندوستانیوں کو زیر سایہ برطانیہ اندر دلی آزادی یعنی اسی آزادی ملے مگر ہندوستانی باشندوں کو چاہئے کہ لیبرل آزادی کے کسی چیز پر راضی نہ ہوں۔

تقریباً ڈیڑھ مہینہ محصور رہنے کے بعد اہل طائف کے ساتھ ہم کو باہر آجائے کی سہولت حاصل ہوئی اور پھر شمال کو ہم وہاں سے نکل کر مکہ منظر پہنچے۔ شریف عبداللہ بن شریف حسین باغی کیمپ کا کمانڈر تھا۔ اس نے ایک شب ہماری ہمانداری کے لیے جمع ہو کر مکہ منظر تک ہماری سواری کا انتظام کر دیا۔ ہم دس شمال کو مکہ منظر پہنچ گئے۔ چونکہ زانچ کا قریب تھا اس نے حضرت شیخ الہند کا ارادہ ہوا کہ حج تک یہاں قیام کیا جائے، اسنے والے حجاج سے اہل و عیال کی خیر و عافیت بھی معلوم ہو جائے گی اور ممکن ہے کوئی متعارف یا رشتہ دار بھی آجائے، اس سے اس کا پتہ چل جائے گا کہ انگریزی پالیسی حضرت شیخ الہند کے متعلق اور دیگر سیاسیوں کے متعلق کیا ہے۔ اگر نرم ہوئی تو لمبی کے راستے سے واپس ہوں، ورنہ کوئی دوسری صورت اختیار کرنی پڑے گی۔ اتفاقاً قاضی مسعود احمد صاحب آخری جہاز میں اوائل ذی الحجہ میں آگئے ان سے احوال معلوم ہوئے۔

ڈاکٹر انصاری صاحب اور ان کے بھائی حکیم عبدالرزاق صاحب رحمہما اللہ کو خیال ہوا کہ جہاز شریف میں گوانی زیادہ ہے حضرت شیخ الہند تنہا نہیں ہیں بلکہ آپ کے ساتھ رفقاء بھی ہیں۔

ڈاکٹر انصاری اور حکیم عبدالرزاق رحمہما اللہ کی غیر معمولی ہمدردی اور حضرت شیخ الہند قدس سرہ کے ایک عزیز

دیے بھی حضرت موصوف کا حوصلہ فراخ اور دسترخوان وسیع ہے۔ لہذا حضرت کے پاس جو اٹھ ہو گا وہ ختم ہو گیا ہو گا۔ اب کوئی اور رقم بھیجی چاہئے۔ حج کا زانہ تھا۔ حجاج جا رہے تھے، کسی شہرہ جہی کے ذریعے رقم بھیجی جا سکتی تھی۔ لیکن ان دونوں رہنماؤں کی غیر معمولی ہمدردی کا فیصلہ یہ ہوا کہ حضرت کے کسی قریبی عزیز کو جو خانگی حالات سے پوری طرح واقف اور خانگی امور میں بے تکلف ہو۔ بھیجا جائے تاکہ رقم کے ساتھ حضرت کو اپنے متعلقین کے حالات بھی تفصیل سے معلوم ہو جائیں۔ چنانچہ حضرت کے ایک خاص عزیز کو جن کا نام لینا مناسب معلوم نہیں ہوتا، اس خدمت کے لئے جو کہ ان کے لئے سراسر سعادت تھی۔ کیونکہ حضرت کی زیارت کے ساتھ حج بیت اللہ کی زیارت کا شرف بھی حاصل ہو رہا تھا۔ نامزد کیا گیا۔ مزید برآں تار کے ذریعہ جہاز میں سیٹ بھی متین کرالی۔ اور روانگی کے لئے ایسا وقت مقرر کیا کہ لمبی پرچم کہ جہاز کا انتظار نہ کرنا پڑے۔ بلکہ فوراً ہی جہاز پر سوار ہو جائیں۔ چنانچہ یہ عزیز دفعتاً دیوبند سے روانہ ہوئے اور لمبی پہنچتے ہی بندر گاہ پر چلے گئے۔

اس غلبت اور رازداری کا یہ فائدہ تو ضرور ہوا کہ حکومت کو رکاوٹ پیدا کرنے کا موقع نہیں مل سکا یہاں تک کہ حوزہ مرقفہ کی روانگی کا علم بھی حکومت کو اس وقت ہوا جب جہاز روانہ ہو چکا۔ لیکن اس طرح روانگی سے حکومت کو شبہ بھی ہو گیا۔ اس لئے اس مقام پر حاجی مسنون کے انتظام پر لکھنؤ میں مقرر ہوئے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

نے حکومت جند کی طرف شیخ عدنان تار دیا گیا کہ جہاز پر تلاشی لی جائے اور شبہ کا غذات وغیرہ قبضہ میں کر لئے جائیں چنانچہ جب جہاز عدنان پہنچا تو پولیس کی جمعیت جہاز پر آئی اور عزیز موصوف کی تلاشی لی۔ مگر کوئی چیز ایسی برآمد نہ ہو سکی جس پر شبہ کیا جاسکے۔ لہذا پھر عزیز موصوف بغیریت جدہ اور پھر مکہ معظمہ پہنچ گئے۔ حضرت کو اہل و عیال کی خبریت معلوم ہوئی تو آپ بہت خوش ہوئے۔ پھر عزیز موصوف اور ان کے رفقاء نے جن میں مولانا ولی حسن صاحب حسن پوری بھی تھے، بیان کیا کہ گورنمنٹ برطانیہ کی پالیسی حضرت کے بارے میں بہت سخت ہے۔ جب کوئی جہاز بمبئی پہنچتا ہے تو سی، آئی، ڈی اور باوروی پولیس کا بڑا دستہ جہاز پر پہنچتا ہے اور ڈھونڈتا ہے کہ مولانا محمود حسن صاحب کمال ہیں۔ جب تک اطمینان نہیں ہو جاتا کسی مسافر کو اتارنے نہیں دیا جاتا۔ اس لئے کسی طرح مناسب نہیں کہ حضرت اس زمانہ میں بمبئی نہیں یا ہندوستان تشریف لے جائیں۔

عزیز موصوف نے ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم کا بھیجا ہوا ایک ہزار روپیہ پیش کر دیا۔

مولا محمد ابراہیم صاحب کا راز یہ | مذکورہ بالا رقم کے علاوہ ایک ہزار روپیہ مولانا محمد ابراہیم صاحب اور رانڈیر کے احباب نے تاجروں کے ذریعے بھیجے تھے جو انہیں ایام میں پہنچے تھے۔ ان دونوں قول سے ایک ہزار روپیہ بھیجنا

چنانچہ مال میں ضرورت پڑنے پر رقم منگوائی گئی اور کام آئی۔ فخر اہم اللہ حسن الخیر۔

عزیز موصوف کی واپسی | اس وقت تک مدینہ منورہ پر ترکوں کا قبضہ تھا اور ہر قسم کی گمشدوں کے باوجود شریف حسین کی اور انگریزوں کی فوجیں کامیاب نہ ہو سکی تھیں جنگ جاری تھی اور حجاج کی آمد و رفت کے

ماتے سدود تھے، لہذا عزیز موصوف مدینہ طیبہ نہیں جاسکے اور جے سے فراغت کے بعد پہلے ہی جہاز سے آپ کو واپس ہونا پڑا۔ اس قدر غلبت سے واپسی کا ایک اور سبب بھی تھا جس سے انگریزی حکومت کے شہادت میں اضا فہو گیا۔ چنانچہ جب واپسی کے لئے عزیز موصوف جہاز پر سوار ہوئے تو بہاؤ الدین محافظ حجاج، اور سی، آئی، ڈی انسپکٹر نے بڑی سختی سے تلاشی لی اور ہر ایک چیز چھان ماسی، مگر کوئی چیز شبہ برآمد نہ ہوئی۔ جہاد بمبئی پہنچا تو پھر ان کی تلاشی لی گئی اور ان کو حراست میں لے کر الہ آباد پہنچا دیا گیا۔

افشاہ راز | یہ محترم عزیز حضرت شیخ المنہ قدس سرہ العزیز سے جو رشتہ رکھتے تھے اس کا تقاضا تھا کہ ان پر اعتماد کیا جائے

بالخصوص ایسی صورت میں۔ یہی کام سے پوری راداری کے ساتھ ایک کارکن کی حیثیت سے اساطیل سفر کر کے آپ حجاز شریف پہنچے تھے۔ اس کے علاوہ چونکہ مولانا ہادی حسن صاحب مذکورہ بالا "تایکھی سندوق" لے کر آئے تھے، جہاز سے اترتے ہی گرفتار کر کے غنی تال میں نظر بند کر دیئے گئے تھے۔ لہذا تشریف اور بے غنی تھی کہ جس مقصد کے لئے اتنی کوشش کی گئی، اتنی مصیبتیں جھیلی گئیں اور جس راز کو اس طرح مخفی کیا گیا یہ سب کچھ بے نتیجہ ہے۔

گا۔ بلکہ ممکن ہے کہ اس کے اثرات تباہ کن ثابت ہوں۔ اس بناء پر حضرت شیخ السند نے عزیز موصوف کو مصدق کا راز بھی بتا دیا۔ اور یہ بھی فرمادیا کہ ان تحریروں کے نوٹوں کے غلال غلال مقام پر غلال غلال صاحب کے پاس بھجولے گئے ہیں۔ دوسری طرف عجیب و غریب قصیدہ تھا کہ عزیز موصوف کو درد دل ناخبر کار اور نوگر فتنہ تھے۔ اور سی، آئی، ڈی کے وہ افسر جنہوں نے الٹا دین ان کے گفتگو کی، وہ پولیس کے کچھ شقی شطراپنے فن کے بہترین ماہر تھے۔ ان افسروں نے ڈرا دھکا کر، پولیس کی جابرانہ کاروائیاں عمل میں لا کر اور متعدد اوقات میں طرح طرح کی جرح کر کے وہ تمام باتیں معلوم کر لیں جو عزیز موصوف کے حافظہ میں تھیں۔ ان میں کچھ باتیں ایسی ہی تھیں کہ اگر ثابت ہو جائیں تو معلوم کتنوں کو جہانم شہادت نوش کرنا پڑتا۔ اور عبود دریائے شہور اور مین دوام کی سزا پاتے، مصدق کا قصہ بھی انہیں کے ذلیہ معلوم ہوا۔ گویا سی آئی، ڈی کو دولت کا خزانہ مل گیا۔ فوراً مظفر نگر پولیس کو تار دیا گیا اور مظفر نگر سے دوشن خان جہان پور پہنچی اور مولانا ہادی سن صاحب کے مکان کی تلاشی لی گئی۔ پھر حاجی نور الحسن صاحب اور حاجی احمد مرزا نوٹو گرافر کی تلاشی بھی اسی انکشاف کا نتیجہ تھا جس کا ذکر پہلے صفحات میں گزر چکا ہے۔

حضرت شیخ السند نے اس سفر میں پہلا ج ۱۳۳۳ھ میں کیا تھا۔ پھر دوسرا ج ۱۳۳۳ھ سے دہلی پر ڈی ایچ ۱۳۳۳ھ میں کیا۔ قاضی مسعود احمد صاحب اور دوسرے دفاتر حضرات کے روانہ ہو جانے کے بعد حضرت کو فک ہوئی کہ جلد از جلد یہاں سے

ج کے بعد حضرت شیخ السند کا مکہ میں قیام اور گرفتاری

روانہ ہو کر افغانستان پہنچنے کی کوئی تدبیر ہونی چاہئے۔ حضرت نے بار بار فرمایا کہ مکہ معظمہ میں ہمارا قیام مناسب نہیں۔ کیونکہ انگریزی حکومت ہم سے بدظن ہی نہیں بلکہ برہم اور مخالف ہے اور شریف حسین انگریزی حکومت کے آلہ کار ہیں لہذا کسی بہتری کی توقع عبث ہے۔ اس لئے جلد از جلد کوئی صورت ہونی چاہئے کہ یہاں سے روانہ ہو جائیں۔ لیکن اگر تینا حضرت کی ذات مبارک ہوتی تو معاملہ آسان تھا۔ مگر یہاں تو صورت یہ تھی کہ حضرت کے ساتھ چند رفقاء تھے جو اپنا سب کچھ قربان کر کے حضرت کے ساتھ ہوئے تھے وہ حضرت کو کسی حال چھوڑنے کے لئے تیار نہ تھے اور حضرت کی جدائی پسند کرتے تھے۔ چونکہ قرآن شریف کا سلسلہ جاری تھا لہذا اکتاہٹ کا ایک ذخیرہ بھی ساتھ رہتا تھا۔ سردی اور گرمی کے کپڑوں کے

لے یعنی ۱۱، سترسین - ۲، تصدق حسین ہاپوٹی - ۳، مظہر علی تھانوی - یہ تینوں افسر یوپی میں کام کرتے تھے بھرت شیخ السند اور ان کے مشن آزادی کے متعلق ان تینوں نے بہت سرگرمی سے کام کیا تھا۔ سترسین انگریز تھا۔ یوپی سی آئی ڈی کا افسر علی تھا مگر مذہب قانون کا پابند تھا اس میں کسی قدر انسانیت بھی تھی۔ لیکن تصدق حسین اور مظہر علی نہایت جابر و ظالم تھے ان میں انسانیت اور تہذیب نام کو نہ تھی۔ انہوں نے حضرت کے ساتھیوں پر نہایت وحشیانہ مظالم کئے۔ سب علم الدین ظلموا اسی منقلب یقیناً۔

علاوہ ضعیف العری اور امراض کی بنا پر دوائیں بھی ساتھ ہتی تھیں۔ اس قسم کی اور بھی ضروریات تھیں اب سب کے عمل و نقل کے لئے چند سواریاں درکار تھیں۔ اور خاموشی سے دفعتاً روانہ ہونا مشکل تھا۔ تاہم جب حضرت کا شدید تھنا ہوا تو ایسا انتظام کیا گیا کہ خفیہ طور سے یہاں سے روانگی ہو جائے چنانچہ ہم دو چار روز بعد روانہ ہونے والے تھے کہ تدبیر کے راستہ میں تقدیر کا نکل ہو گئی۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ۔

محرم ۱۳۳۵ھ کی آخری تاریخوں میں شیخ الاسلام محمد منظر عبد اللہ سراج کی طرف سے نقیب علماء ہمدانہ کے بعد آیا اور کہا کہ مجھ کو شیخ الاسلام نے بھیجا ہے اور حضرت شیخ السند سے اس محضر کی تصدیق طلب کی ہے۔ مولانا کے اس پر غلط کراؤ۔ اس کو دیکھا گیا تو عجزانہ یہ تھا۔ من علماء مکة المكرمة المدرسين بالاحدم الشريف المکی۔

مدیکو مکر کے علماء کی جانب سے جو مکہ کے حرم شریف میں درس دیتے ہیں، اور اس میں تمام ترکوں کی تکفیر اس بنا پر کی گئی تھی کہ انہوں نے سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کو معزول کیا ہے۔ شریف حسین کی بغاوت کو حق بجانب اور ستم قرار دیا گیا تھا، اور ترکوں کی خلافت کا انکار تھا وغیرہ وغیرہ حضرت نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ چونکہ یہ محض ان علماء کی طرف سے ہے جو حرم مکی میں پڑھاتے ہیں۔ اور میں ہندوستان کا باشندہ ہوں اور حرم مکی میں درس بھی نہیں ہوں اس لئے مجھ کو کسی طرح اس پر دستخط کرنا درست نہیں ہے، وہ واپس چلا گیا۔ حاضرین میں سے بعض احباب نے کہا کہ اس کا نتیجہ خطرناک ہے۔ حضرت نے جواب دیا کہ پھر کیا کیا جائے زعمان اجازت دیتا ہے وضمن۔ مضمون میں جو باتیں ذکر کی گئی ہیں وہ سراسر خلاف شریعت ہیں۔ اس کے بعد سنایا کہ شیخ الاسلام عبداللہ سراج بہت برہم ہوئے، خطرہ تھا کہ وہ لوٹ کر آنے کا اور کچھ جواب دے گا۔ دو چار دن کے بعد شریف حسین خود جبرہ گیا اور دہلی سے حکم بھیجا کہ فوراً مولانا محمد حسنؒ اور ان کے رفقاء ادرستید ہاشم اور حکیم نصرت حسین کو گرفتار کر کے بھیجو۔ اس پر بہت تشویش ہوئی اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے اس کی تسویح کا مطالبہ کیا گیا مگر کچھ نفع نہیں ہوا۔ اس کی پوری تفصیل سفر نامہ میں صبح طور پر لکھ دی گئی ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

خلاصہ یہ کہ ہم سب گرفتار کر کے جبرہ بھیجے گئے۔ ۲۴ مئی ۱۳۳۵ھ کو بوقت صبح زیر حراست جبرہ پہنچے اور تقریباً ایک مہینہ زیر حراست رکھے گئے۔ پھر ۱۸، ربیع الاول ۱۳۳۵ھ کو غدیری جہاز سے اسی طرح زیر حراست سوز بھیجے گئے۔ ۲۲ ربیع الاول کو سوز پہنچے۔ دہلی سے گورنر کی حراست میں جو کہ پندرہ یا سولہ تھے اور ہندو اور سنگھوں سے مسلح تھے ہم کو قابرہ دہلی میں بھیجا گیا۔ اور اسی دن عصر کے بعد ہم کو جبرہ کی سیاسی جیل منتقل میں داخل کر دیا گیا۔ اور اگلے دن سے بیانات لینے کا سلسلہ شروع ہوا۔ بیان لینے والا شخص انگریز تھا، اور دو نہایت سلیس اور صاف بولتا تھا، اس کے پاس بڑی بڑی خنجریم کتابیں اور فائل تھیں جن میں سی۔ آئی۔ ڈی کے بیان اور رپورٹیں درج تھیں۔ پہلے ہمارا خیال تھا کہ ہمارے گرفتاری فقط شریف کے محضر پر دستخط کر لے اور شریف کی شکایت کی وجہ سے ہوئی ہے۔ مگر بعد میں بیانات لینے اور سوالات کرنے اور بار بار اس کے ان کتابوں کے دیکھنے اور حوالہ دینے سے ظاہر ہوا کہ یہ گرفتاری تحریک آزادی کے اس مقام کا حادیہ مضمون کے اختتام پر بعد میں ملوہر پر ملاحظہ فرمائی۔

کی ان جملہ کاروائیوں کی بنا پر ہوئی ہے جو کہ پاکستان، کابل، فرٹیر اور دیوبند وغیرہ میں مدقوں سے جہتی رہیں۔ اور جن کی مجزی اینڈ اور پرائیویٹ دونوں نے کی ہے بہت سی ایسی باتیں بھی پوچھی گئیں جن کے متعلق یقین تھا کہ کسی کو اطلاع نہیں ہے حضرت شیخ السند کے متعلق اس کے پاس بہت بڑا جبر تھا۔ بہر حال ہر شخص نے جوابات حسب اقتضاء وقت اپنی سمجھ کے مطابق دیئے۔ اگرچہ ہم میں سے سب کے سب ایسے ہی تھے کہ جن کو ایسے امور کا سابقہ اس سے پہلے نہیں پڑا تھا۔ اور بوجہ اس خیال کے کہ یہاں مصر میں ہندوستان کے واقعات اور وہاں کی کالہ دانیوں کا جاننے والا کوئی نہ ہو گا۔ ہم نے آپس میں کوئی قرار دیا بھی طے نہیں کی تھی۔ مگر اظہار اور جوابات سب کے تقریباً ایک ہی جیسے رہے، اگرچہ علیحدہ علیحدہ جزیہ کی جیل مستقل، میں تقریباً ایک مہینہ رکھنے اور بیانات لے لینے کے بعد پاسپورٹ سرنب کیا گیا۔ اور ۲۴ مئی ۱۳۳۵ء مطابق ۱۶ فروری ۱۹۱۶ء میں ہم کو مال روانہ کر دیا گیا۔ گوروں کی پردی گارڈنگیوں سے مسلح ہماری حراست کرتی تھی۔ اسی روز شام کو مال جانے والے جہاز پر سوار کئے گئے اور ۲۹ مئی ۱۳۳۵ء میں مال پہنچ گئے۔ ۲ جمادی الثانی ۱۳۳۸ء کو تقریباً تین برس ۲ مہینہ مال میں رہ کر ہم مال سے روانہ ہوئے۔ روانگی کے وقت زحمت کرنے کے لئے تمام ترکی آفیسر جو کہ اس وقت تک رہائش میں ہوئے تھے (صد اعظم ترکی سے لے کر نیچے کے عمودوں تک سب کے سب خود جمع ہو گئے۔ اور بہت زیادہ محبت اور شفقت کا اظہار فرماتے رہے۔ شیخ الاسلام خیر الدین آفندی نے خاص طور سے ہاتھ اٹھا کر آواز سے دعا مانگی شروع کی اور تمام آفیسروں نے ان کی موافقت کی۔ آمین آمین کی آواز سے فضا گونج رہی تھی۔ پھر سب نے نہایت تپاک سے آبدیدہ ہو کر زحمت کیا۔ یہ مجمع اور سماں نہایت عجیب و غریب تھا۔ بہت سے دنیاوی وجاہت اور دولت والے مال سے اس سے پہلے روانہ ہوئے مگر ایسا بڑا مجمع اور اتنے بڑے رتبے والوں کا اجتماع اور اتنی محبت اور اخلاص اور اس ہیئت دعائیہ اور آمین کا اظہار کسی کے لئے نہیں ہوا تھا۔ انگریز افسر بہت سے وہاں موجود تھے۔ اس حالت کو دیکھ کر نہایت تعجب کرتے تھے۔ مگر یہ عزت حقانی تھی جس میں نفسانیت کا کوئی شائبہ نہ تھا۔ وہ شخص جس نے قول و عمل میں کبھی اپنی بڑائی کا مظاہرہ نہ کیا۔ جس کو اہل دولت اور اصحاب مناصب کے اختلاط سے وحشت ہو، جس کو تکلف صوری اور طلب وجاہت دنیاوی سے نفرت ہو، جس کی چال ڈھال، بیٹھنا اٹھنا، رفتار و رفتار وغیرہ سب سے سکنت اور تواضع چلتی ہو، اس کی یہ عزت اور تکنت، خلق خداوندی میں عام قبولیت اس کے تقوئے اور نسبت اور بارگاہ خداوندی میں بلند پائی کا اثر دیکھا تو کس چیز کا تھا۔ ع

قبولیت اسے کہتے ہیں محبت بول ایسے ہوتے ہیں۔

ایں سعادت بزور بازو نیست

گر نہ بخشہ خدا بخشندہ -  
رحمہ اللہ تعالیٰ وارضاه وادنا بامدادہ فی الدنیا والاخرہ۔ آمین۔



۲۵ جمادی الثانی ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۵ مارچ ۱۹۲۰ء آگبوٹ اسکندریہ پہنچا، اور ۲۶ جمادی الثانی سیدی بشرین جو کہ قرار گاہ اسرائیل مصر میں تھا۔ داخل کر دیئے گئے۔ تقریباً اٹھارہ روز وہاں قیام کر کے بعد ۱۳ جیب ۱۳۳۸ھ کو مطابق ۲۰ اپریل ۱۹۲۰ء کو وہاں سے سویس کو روانہ کر دیئے گئے۔ سویس میں بھی ہم سنگینوں کے پہرہ میں اسیروں کے کیمپ میں مثل سیدی بشر داخل کئے گئے۔ یہاں پوسٹل دو مہینہ کیمپ میں رہنا پڑا۔ ۵ رمضان ۱۳۳۸ھ مطابق ۲۲ مئی ۱۹۲۰ء الزوار کے دن آگبوٹ پر پہنچا گیا۔ ۱۲ رمضان ۱۳۳۸ھ کو جہاز عدن پہنچا۔ چونکہ عدن میں جہاز ایک دن ٹھہرا تھا تو ہم کنارہ پر گئے اور تین تارہندوستان کو دیئے۔ ایک حضرت حکیم محمد حسن صاحب کو دیوبند میں۔ دوسرا ڈاکٹر انصاری کو دہلی میں۔ تیسرا حکیم اجیری کو ممبئی میں ہم نے دے دیا جس سے تمام احباب کو طلاع ہو گئی۔ تار کے الفاظ حسب ذیل تھے۔

”ہم ۸ جون تک ممبئی پہنچیں گے؟ مختصر یہ کہ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ - ۸ جون ۱۹۲۰ء کو تین برس سات مہینے کے بعد ممبئی پہنچا کر ہم کو رہا کیا گیا۔“

ممبئی پہنچنے اور خلافتِ عثمانیہ کے استقبال کرنے کی کیفیت

صاحبِ مہیاں آئے ہوئے ہیں آپ انجیران کے طے ہرگز جہاز سے نہ اتریں؟ یہ کہہ کر وہ چلا گیا۔ ہمیں جہاز پر ہی معلوم ہو گیا تھا کہ اب ہم بالکل آزاد ہیں۔ ہم نے مولوی رحیم بخش صاحب کا بہت انتظار کیا، جب وہ نہ پہنچے تو میں اور مولانا حمزہ گل صاحب اسباب لے کر کنارہ پر چلے گئے۔ بعد کو مولوی رحیم بخش صاحب آئے۔ حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ سے ملاقات کی اور کہا کہ آپ کے لئے اسپیشل ڈبہ ریل میں نہیں بیزر دکر ادول گا۔ آپ ابھی اتریں اور ریل پر چلے چلیں۔ حضرت نے فرمایا کہ آپ کا انتظار کر کے حسین احمد اور مولوی عزیز گل کنارہ پر چلے گئے ہیں وہ آجائیں تو روانگی ہو سکے گی۔ چونکہ ہمارے کنارہ پر پہنچنے پر زور کی بازگش ہو گئی اور دریا میں طوفان آگیا۔ جہاز دیا میں کنارہ سے دور لنگر انداز ہوا تھا اس لئے اس روز کوئی ہمواری حضرت شیخ السند کو جہاز سے لانے کے لئے ذل کی۔ اگلے روز ۲۱ رمضان المبارک کو حضرت اتر سکے۔

مولوی رحیم بخش صاحب کو رنڈ کے پیچھے ہوئے آئے تھے، مقصد یہ تھا کہ حضرت شیخ السند تحریکِ خلافت میں شریک نہ ہوں اور بالابالا ریل پر سوار ہو کر دیوبند چلے جائیں، سیاسیات سے بالکل کنارہ کش ہو جائیں۔ اسی لئے وہ اگلے دن انارلے کے لئے ایئر پر پہنچے۔ مگر جب لاپنج کنارہ پہنچی تو مولانا شوکت علی مرحوم اور ہزاروں اشخاص ممبرانِ خلافت کیٹی نے زور دار استقبال کیا۔ انہوں نے بحیرہ سے فضا گونج اٹھی اور حضرت کو چاروں طرف سے گھیر لیا۔ اور کار میں بٹا کر کے اپنی قیام گاہ پر جس کو پہلے سے تجویز کر چکے تھے لے گئے۔ مولوی رحیم بخش صاحب جو ہم کی شدت کی وجہ سے حضرت

کے پاس بھی نہیں پہنچ سکے۔ چونکہ خلافت کی تحریک اور اس کے جملہ کارکن، حضرت کے مذاق آزادی، ہند اور انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنے کے ہم راستے اس لئے باطل ان سے مل گئے اور مولوی رحیم بخش صاحب مرحوم کا کوئی اثر قبول نہیں کیا۔

مسلمانانِ بیٹی کی طرف سے خلافت کیٹی کے زیر انتظام کسٹری مسجد میں جلسہ عام کیا گیا جلسہ عام اور پاسنامہ اس جلسہ میں خلافت کیٹی اور اہل شہر کی طرف سے حضرت کی خدمت میں "ایڈریس" پیش کیا گیا۔

دہلی، لکھنؤ، دیوبند وغیرہ سے استقبال کے لئے آنے والے حضرات

ان حضرات کی فہرست جنہوں نے دور دراز سے بیٹی پہنچ کر پوسٹ پر حضرت کا استقبال کیا، بہت طویل ہے۔ خاص خاص اسما، گرامی یہ ہیں۔  
حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب مرحوم ہستم دامالعلوم دیوبند مد صاحبزادگان۔ مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری مرحوم۔ جناب حکیم محمد حسن صاحب مرحوم (برادر خد حضرت شیخ السنہ)۔ مولانا محمد حنیف صاحب مرحوم (خواہر زادہ و داماد حضرت شیخ السنہ)۔ حکیم عبدالرزاق صاحب غازی پوری۔ برادر کلال ڈاکٹر انصاری مرحوم۔ فراب محی الدین خاں صاحب مراد آبادی قاضی بھوپال مرحوم۔ مولانا مفتی محمد کفایت صاحب مرحوم ہستم و صدر مدرس مدرسہ اہلیہ دہلی۔ ڈاکٹر مختار احمد صاحب عرف ڈاکٹر انصاری مرحوم۔ حاجی احمد مراد صاحب مرحوم فرٹو گرافر دہلی۔

مولانا صاحب الباری صاحب مرحوم فرنگی محلی۔ اور۔ مسٹر گاندھی سے گفتگو کی۔

دہلی کو روانگی بیٹی میں دو روزہ قیام فرما کر ۲۳ اور ۲۴ رمضان المبارک کی درمیانی شب میں ایچ پریس سے دہلی روانہ ہوئے اور ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۳ جون ۱۹۲۰ء کی صبح کو دہلی پہنچے۔ ڈاکٹر مختار احمد صاحب انصاری مرحوم کی کوٹھی پر قیام فرمایا۔ شب کے آخر حصہ میں دہلی سے روانہ ہو کر ۲۶ رمضان المبارک کی صبح کو ۹ بجے دیوبند پہنچے۔ اللہ اعلم والنسہ۔

حضرت شیخ السنہ کی عام مقبولیت اور راستہ میں اسٹیشنوں پر استقبال ایک وہ زمانہ تھا کہ نہ صرف اجانب بلکہ تلامذہ، مریدین اور عزیز و اقارب کو یقین تھا کہ حضرت شیخ السنہ اور ان کے رفقاء کو بچانسی دی جائے گی ورنہ کم از کم حبس دوام اور عبور دریا سے شور کی سزا پائیں گے۔ اس لئے مرید

اور شاگردوں تک نے نہ صرف تعلق ارادت اور شاگردی سے الگ کر دیا تھا بلکہ لغات سے بھی منکوح ہو گئے تھے۔ خاص خاص لوگ نہ صرف مکان پر آتے ہوئے گھبراتے تھے بلکہ اس محلہ اد کوچہ میں بھی نہیں گزرتے تھے جہاں حضرت کا دولت خانہ تھا۔ اور حضرت کے لئے تحقیر و لامعت کے الفاظ استعمال کرتے تھے۔ یعنی بدعین اخلاص تو جان و عزت کے خطرہ سے انگریزوں کے سی، آئی، ڈی اور مخبرین گئے تھے۔ اب یہ زمانہ بھی ان کے سامنے آگیا کہ ہندوستان اور بیرون ہند جہاں بھی حضرت شیخ پہنچتے، لوگ سروں پر بٹھاتے، ہر ایک اسٹیشن پر عقیدت مند مخلصین کا جھوم پر والوں کی طرح ٹوٹ پڑتا تھا۔ حضرت شیخ السنہ تک پہنچنا اور آپ سے مصافحہ کرنا جو نئے شیر لانے سے کم دشوار نہ تھا۔ دہلی، غازی آباد، میرٹھ شہر، میرٹھ چھاؤنی، مظفرنگو۔ دیوبند وغیرہ میں یہ حالت تھی کہ باہر لے جانے یا عوام کو زیارت کرانے کے لئے لوگوں کو سروں پر اٹھانا پڑا۔ لوگ اس مقبولیت کو دیکھتے تھے اور انگشت بدندان سے کہتے کہ کیا ہے کیا ہو گیا۔

ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء یعز من یشاء و یدل من یشاء انہ علی کل شئی قذیر۔

**رولٹ پورٹ کے الفاظ** | اب ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ رولٹ کسٹنر کے الفاظ بھی ناظرین کے سامنے پیش کر دیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ دشمن جو اپنی سطوت و طاقت کے نشہ میں بدست ہو کر کہتا تھا کہ میں مسندوں کا خدا ہوں، میری حدود و مملکت میں کبھی آفتاب غروب نہیں ہوتا، مجھ پر اگر آسمان ٹوٹ پڑے تو میں ٹکڑوں پر اٹھا لوں گا۔ اس مفرد اور جابر طاقت نے اس تحریک سے کیا اثر لیا۔ اس کی نظر میں اس تحریک کی کیا حیثیت تھی، اس کی بنیادیں کتنی مضبوط تھیں اور کس طرح کامیابی کے کنارے پہنچ گئی تھی۔ اس کے نتائج کیا ہوئے، اور اس تحریک نے دیں کی کیا کیا خدمتیں سر انجام دیں، اور اس کے کارکنوں نے کس طرح جان بھری پرکھ کر کام کیا، الفضل ماشہدات بہ الاعیاد رولٹ کمیٹی کی رپورٹ کے پیرا نمبر ۱۶ میں درج ہے۔ اگست ۱۹۱۴ء میں ریشی خطوط کے واقعات کا انکشاف ہوا۔ اور حکومت کو اس سائرس کا پتہ چلا، یہ ایک منصوبہ تھا جو اس خیال سے ہندوستان میں تجویز کیا گیا تھا کہ ایک طرف شمال مغربی سرحدات پر گڑ بڑ پیدا کرے اور دوسری طرف ہندوستانی مسلمانوں کی شورش سے لے لے تقویت دے کہ برطانوی راج ختم کر دیا جائے۔

۱۔ اگر فقط یہ مسلمانوں کے لئے منصوبہ ہوتا تو راجہ مندر پر تلت کو صدارت کیوں دی جاتی۔ اور حکومت موقتہ میں غیر مسلموں کے لئے ایسی جگہ کیوں تجویز کی جاتی جیسا کہ آئندہ آئے گا۔ ۲۔ اگر مسلمانوں کے لئے یہ منصوبہ تھا تو ہریال کی کوششیں اور مولانا بکرت اللہ کی اغائیں کیا گواہی دیتی ہیں۔ دیکھو رولٹ رپورٹ فصل پنجاب۔ ۳۔ جبکہ مولانا بکرت اللہ کو وزیر اعظم بننا تھا جیسا کہ آئینا اور کشادہ کا دوست اور امریکن فنانس پارٹی کا ممبر تھا جس میں چند جدید مشہور و معروف بھی ممبر تھا تو اس میں فقط مسلمانوں کی شہرت کیوں ذکر کی گئی۔ بلکہ ایک ہندوستانیوں کی آزادی کی فکر تھی جس میں مسلم اور غیر مسلم دونوں شریک تھے البتہ مسلم عنصر غالب تھا جیسا کہ ہم نے ممبران کے شمارے میں دکھایا ہے اور یہی امر مولانا عبد اللہ صاحب ذاتی دائری میں لکھ رہے ہیں۔

نے میاں محمد ایک شخص اور دوسرے دوستوں کے ساتھ مولوی عبید اللہ کی پیروی کی اور ہندوستان چھوڑ دیا۔ مگر یہ لوگ شمال کا رخ کرنے کے بجائے عرب کے خطہ حجاز میں پہنچ گئے۔ روانہ ہونے سے پیشتر عبید اللہ نے دہلی میں ایک مدرسہ قائم کیا تھا اور دو کتابیں شائع کی تھیں جس میں اس نے باغیانہ تعصب کی تبلیغ کر کے ہندوستانی مسلمانوں کو فریضہ جہاد سے متاثر کرنا چاہا تھا۔ اس شخص (مولانا عبید اللہ) اور اس کے دوسرے دوستوں اور مولانا (شیخ النہد) کا اہم مقصد یہ تھا کہ ہر ایک وقت ہندوستان پر باہر سے بھی حملہ کرایا جائے اور ہندوستانی مسلمانوں میں بغاوت بھی پھیلانی جائے ہم اس جدوجہد کی تفصیل بتلاتے ہیں جو وہ اپنے مقصد کو کامیاب بنانے کے لئے عمل میں لائے۔ عبید اللہ اور اس کے دوستوں نے پہلے ہندوستانی متعصب جماعت (مجاہدین) سے ملاقات کی اور بعد میں کابل پہنچے۔ وہاں عبید اللہ کی ملاقات ترکی، جبرنی مشن سے ہوئی اور ان کے ساتھ اس نے بھائی چارہ قائم کیا۔ کچھ عرصہ بعد اس کا دیوبندی دوست میاں محمد بھی اس سے جاملے۔ یہ شخص مولانا محمود حسن صاحب کے ساتھ عرب گیا تھا اور وہاں سے ۱۹۱۶ء میں جہاد کا ایک اعلان حاصل کر کے واپس آیا تھا۔ جو مولانا نے حجاز کے ترکی سپہ سالار غالب پاشا سے وصول کیا تھا۔ یہ دستاویز غالب نامہ کے نام سے مشہور ہے محمد میاں نے اس کی کاپیاں راستہ میں ہندوستان اور سرحدی قبائل دونوں جگہ تقسیم کیں۔

مولوی عبید اللہ اور اس کے رفیق ساتھیوں نے برطانوی حکومت کے خاتمہ پر موقتہ حکومت کے لئے ایک تجویز تیار کی تھی۔ اس تجویز کے مطابق مسند پر تاب نامی ایک شخص کو صدر مہونا تھا۔ یہ شخص ایک معزز خاندان کا بچہ سیلا ہندو ہے ۱۹۱۴ء کے آخر میں لے آئی، سواٹز لینڈ اور فرانس جانے کا پاسپورٹ دیا گیا۔ یہ سیدھا جنیوا گیا اور وہاں بدنام زنا ہر دیال سے ملا۔ ہر دیال نے اسے جبرن قرض لے لایا۔ وہاں سے یہ برلن آیا۔ لفظ ہراس نے وہاں جرمینوں کو اپنی اہمیت کے مبالغہ آمیز تصور سے متاثر کیا۔ اور اسے ایک خاص مشن پر کابل بھیجا گیا۔ خود مولانا کو وزیر ہند اور مولانا برکت اللہ کو وزیر اعظم بننا تھا۔ مولانا برکت اللہ کرشنا ورا کا دوست اور امریکن فدر پارٹی کا ممبر تھا۔ اور برلن کے راستہ کابل پہنچا تھا۔ وہ ریاست بھوپال کے ایک ملازم کا لڑکا تھا اور انگلستان، امریکہ اور جاپان کی سیاحت کر چکا تھا۔ ٹوکیو میں وہ ہندوستانی زبان کا پروفیسر مقرر ہوا تھا۔ وہاں اس نے برطانیہ کے خلاف سخت لب و لہجہ کا ایک اخبار جاری کیا۔ جس کا نام اسلامک فرنٹینٹری اسلامی برادری تھا۔ حکومت جاپان نے اس کو بند کر کے اسے پروفیسری سے معزول کیا اور وہ جاپان چھوڑ کر امریکہ میں اپنی غدار برادری سے جاملے ۱۹۱۶ء کی ابتداء میں مشن کے جبرنی ممبر اپنے مقصد میں ناکام ہو کر افغانستان سے چلے گئے ہندوستانی ممبر وہیں رہے اور حکومت موقتہ پر وینٹری گورنمنٹ لے روسی ترکستان کے گورنر اور زار روس کو خطوط بھیجے۔ جن میں اس سے برطانیہ کا ساتھ چھوڑنے اور ہندوستان میں برطانوی حکومت کا خاتمہ کرنے کے لئے امداد کی دعوت دی گئی تھی۔

رابعہ عاشقہ چٹوگرشتہ، اور مہتمم صاحب گوشتش العلماء کا خطاب ملا تھا ۱۱

ان خطوط پر راجہ مسند پر تاب کے تحت تھے اور یہ خطوط بعد میں برطانیہ کے ہاتھ آ گئے۔ زار کو جو خط لکھا گیا تھا وہ سونے کی تختی پر تھا۔ اور اس کی ایک تصویر ہمیں (دولت کیڈی کے ارکان کو دکھلائی گئی تھی۔ حکومت موقتہ کی ایک تجویز یہ تھی کہ ترکی حکومت سے روابط قائم کئے جائیں۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے مولانا حمید اللہ نے اپنے پرانے دوست مولانا محمود حسن (شیخ النہد) کے نام ایک خط لکھا۔ اس خط کو ایک دوسرے خط کے ساتھ جو ۸۔ رمضان ۱۹۱۶ء کو محمد میاں انصاری نے لکھا تھا، ملا کر ایک لغافہ میں شیخ عبد الرحیم کے پاس حیدرآباد مسند بھیج دیا گیا۔ شیخ عبد الرحیم تب سے غائب ہے۔ لغافہ پر ایک تحریر تھی جس میں شیخ عبد الرحیم سے یہ درخواست کی گئی تھی کہ یہ خطوط کسی قابل اعتماد حاجی کے ذریعے مولانا محمود حسن صاحب کے پاس مکہ معظمہ پہنچائے جائیں۔ اور اگر کوئی دوسرا قابل اعتماد حاجی ذیل کے توشیح صاحب خود ہی یہ خدمت سر انجام دیں۔ مولانا محمود حسن کے نام کے خطوط جو حکومت برطانیہ کے ہاتھ آئے ہیں۔ ہم نے خود دیکھے ہیں۔ یہ خطوط زرد کشم پر صاف اور واضح لکھے گئے ہیں۔ محمد میاں کے خط میں جرمن اور ترک کشن کی سابقہ آمد جرمنوں کی والپی اد ترکوں کے مسئلہ قیام بھاگے ہوئے (مہاجر) طالب علموں کے واقعات غالب نامہ کی اشاعت کا ذکر تھا۔ اور حکومت موقتہ اور ایک حزب اللہ کے قیام کی تجویز درج تھی۔ اس فرج کی بھرتی ہندوستان سے کرنے کی تجویز ہوئی تھی اور اس کا کام اسلامی حکومتوں

۱۹۔ فروری ۱۹۱۵ء تاریخ کے لئے جو سازش تیار ہوئی تھی۔ اس کا مقصد ایک رجسٹر اور سیکرین پر حملہ کرنا تھا۔ اس تاریخ کو ۱۴ آدمی جن میں سے کچھ مسلم تھے ریل کے ذریعے فیروز پور پہنچے۔ مگن فوج نے پیش بندیاں کی تھیں اور یہ سازش ناکام رہی۔ ان میں سے پندرہ مسلمان طالب علم سرحد کے ہندوستانی متعصبین (مجاہدین) سے جانے کے لئے نکل چکے تھے۔ (دولت کیڈن، رپورٹ فصل پنجاب، پیرا نمبر ۱۶، ہم نے پنجاب سے متعلقہ فصل میں بتایا ہے کہ فروری ۱۹۱۵ء میں لاہور کے ۱۵ طالب علموں نے کالج چھوڑا، اور مجاہدین سے جا ملے۔ اس کے بعد وہ کابل گئے۔ وہاں ان کو پہلے توسعتی سے نظر بند رکھا گیا اور بعد میں راجہ کرنگرا کی کے ماتحت نقل و حرکت کی اجازت دی گئی۔ وہ ہندوستان واپس آئے۔ بین کو حکومت روس نے گرفتار کر کے برطانوی حکومت کے حوالہ کیا۔ انہوں نے اپنے برتاؤ کے متعلق مذمت کا اظہار کیا اور انہیں شہر و وطن معافی مل گئی۔ ان پندرہ طلباء کو ان کے مداحوں نے مہاجرین کا لقب دیا تھا۔ ان میں سے جو دو واپس ہوئے ان کے بیانات ہم نے پڑھے ہیں۔ ایک طالب علم تو ایک مطبوعہ ٹریکٹ سے متاثر ہوا تھا جس میں یہ ظاہر کیا گیا تھا کہ سلطان ترکی نے اعلان کیا ہے کہ جو کچھ برطانوی حکومت کی طرف سے منکر مظلوم اور مدینہ سندھ پر حملہ کر کے ان مقامات کی بلے جڑتی کا خطرہ ہے اس لئے ہندوستانی مسلمانوں کو ہجرت کر کے کسی اسلامی ملک میں جانا چاہئے۔ دوسرے طالب علم کو بھی اس سلطان کی اعلان سے بھڑکایا گیا تھا اور انگریزی اخبار کی تصویر سے بھی اسے مدد پہنچا تھا۔ جو اس کے خیال میں نفرت کی لہریں پیدا کرنے والی تھی۔

(حاشیہ ۵۹، ۵۸، ذاتی ڈائری)

کے درمیان سلسلہ اتحاد قائم کرنا تھا۔ مولانا محمود الحسن سے یہ درخواست کی گئی تھی کہ یہ سارے واقعات سلطنت عثمانیہ تک پہنچا دیں۔ مولانا عبید اللہ کے خط میں حزب اللہ کا مرتبہ مکمل نقشہ تھا اس فوج کا مرکز مدینہ میں قائم ہونا تھا۔ خود مولانا محمود حسن صاحب کو اس کا سالار بننا تھا۔ ثانوی مرکز مقامی سالاروں کے ماتحت قسطنطنیہ، طہران، اود کابل میں قائم ہوئے تھے اور کابل کا سالار عبید اللہ کو بننا تھا۔ اس فرست میں تین سرپرستوں، بارہ جرنیلوں اور کئی اور اعلیٰ فوجی عہدہ داروں کے نام درج ہیں۔ لاہور کے طلباء میں سے ایک کو میجر جنرل بننا تھا اور چھ کو لیفٹیننٹ کرنل۔ ان اعلیٰ عہدہ داروں کے لئے جن اشخاص کو تجویز کیا گیا تھا ان میں سے اکثر کے ساتھ اس تقرر کے بارے میں ملاقات نہ ہو سکی تھی۔ مگر اس ساری اطلاع کی وجہ سے جو ریٹھی خطوط میں دی گئی تھی چند پیش بندیاں مناسب سمجھی گئیں اور وہ عمل میں لائی گئیں۔ ۱۹۱۶ء میں مولانا محمود حسن اور اس کے چار ساتھی برطانوی حکومت کے قبضہ میں آ گئے اور وہ اس وقت برطانوی نگرانی میں جنگی قیدی ہیں۔ غالب نامہ پر دستخط کرنے والا غالب پاشا بھی جنگی قیدی ہے۔ اس لئے یہ اقرار کیا ہے کہ محمود حسن پاٹلی نے میرے سامنے ایک خط رکھا تھا اور میں نے اس پر دستخط کئے ہیں۔ اس خط کے مشورہ حصول کا ترجمہ یہ ہے۔

دیشیا۔ یورپ اور افریقہ کے مسلمان اپنے آپ کو ہر قسم کے ہتھیار سے مسلح کر کے خدا کے صلے میں جہاد کرنے کے لئے کود پڑے ہیں۔ خدا کا شکریہ کہ ترکی فوج اور مجاہدین اسلام دشمنوں پر غالب آ گئے ہیں۔

اس لئے مسلمانو! جس عیسائی حکومت کے بند میں تم پڑے ہوئے ہو۔ اس پر حملہ کر دو دشمن کو مرنے پر مجبور کر کے پختہ حرم کے ساتھ اپنی ساری جدوجہد عمل میں لانے کی جلدی کرو۔ ان پر اپنی لہر اور دشمنی کا اظہار کرو۔ یہ بھی تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ مولوی محمود حسن آفندی سابق مدرسہ دیوبند ہندوستان سے تعلق رکھنے والے، ہمارے پاس آئے اور ہمارا مشورہ طلب کیا۔ ہم نے اس بارے میں اس سے اتفاق کیا۔ اور اسے ضروری ہدایات دیں۔ اگر وہ تمہارے پاس آئے تو تمہیں اس پر اعتماد کرنا چاہئے۔ اور آدمیوں۔ رویوں اور ہر اس چیز سے امداد کی جیسے جس کی ضرورت اسے پیش آ سکتی ہے۔

(ذاتی ڈائری از ۱۹۱۵ء تا ۱۹۱۶ء)

دولت کیٹی کی رپورٹ

دولت کیٹی کے ارکان کو اگرچہ واقعات کا صحیح و مکمل علم نہیں ہو سکا۔ تاہم ان تحریروں سے حضرت شیخ الحدیث کی جلالت و عظمت ادا ان کے بلند ارادوں اور استقلال و قیادت اور بلند پروازی کا کافی اندازہ ناظرین کو ہو گیا ہوگا۔ مولانا محمد علی جوہر مرحوم نے بار بار فرمایا کہ۔

”حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ تو اس تحریک میں ایسے بلند مقام پر پہنچ گئے کہ ہمارے اذنان اور خیالات

بھی وہاں تک نہ پہنچتے تھے۔“

ابو جبر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا انتقال ہوا تو تعزیت کے لئے دیوبند تشریف لائے اور روکر کئے گئے کہ

”حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ کے انتقال نے ہماری بکرتھ دی۔“

یورپین قویں ہر اس شخص کو جو اپنی قوم اور وطن کا فلاحی اور خیر خواہ ہونے کی عزت اور وقعت کی نظر سے دیکھتی ہیں اور اس کا احترام کرتی ہیں۔ اگرچہ سیاست وہ دشمن ہی ہو۔ مالٹا کی اسات گاہ میں بڑے بڑے فوجی اور ملکی آفیسر انگریز آتے تھے۔ تو حضرت شیخ السند کو دور سے دیکھ کر ہیٹ (انگریزی ٹوپی) اتار کر سلام کرتے تھے اور باادب کھڑے ہو کر گفتگو کرتے تھے۔ حضرت شیخ السند کھڑے بھی نہیں ہوتے تھے۔ بلکہ بسا اوقات اپنے ترجمان قرآن کے نکلنے میں مصروف رہتے تھے۔ فوجی اور ملکی بڑے بڑے آفیسر باادب کھڑے ہو جاتے تھے اور آپ کی مصروفیتوں کو نہایت ادب سے دیکھتے رہتے تھے۔ حالانکہ معمولی گورابھی بڑے بڑے گورنمنٹ پرسنوں، مہندستان نوابوں اور راجاؤں کی ادنیٰ درجہ کی تعظیم و تکریم حل میں نہیں لاتا تھا۔ پرنس جرمنی (جرمن کاثن زیادہ) جو کہ اٹلن جہاز سے گرفتار ہوا تھا اور مالٹا میں ایک عرصہ تک رہا تھا۔ ہمیشہ حضرت کی خدمت میں بالخصوص عید الفطر کے موقع پر حاضر ہوتا تھا اور مبارک بادیں پیش کرتا تھا۔ اور یہی حال بڑے بڑے فوجی اور سول افسروں جرمنی، اسٹریٹن، انگریزوں اور ترکوں کا تھا۔ مشرین جو کہ گورنریوپی کا سیکریٹری انگریز تھا۔ مولانا عزیز گل صاحب سے بعض استادوں کے تذکرہ پر کہنے لگا کہ گورنری رہا اور سیکریٹری بن گئی یعنی تمہارے وہ اساتذہ کم مہتی کی وجہ سے نیچے ہی رہے اور تم اولوالعزمی اور بلند ہستی کی وجہ سے اعلیٰ درجہ پر پہنچ گئے، یہ تو دنیاوی عزت اور وقعت کا معاملہ ہے مگر ہم کو اللہ تعالیٰ کے یہاں آخرت میں اس سے بدرجہا زائد وقعت کی امیدیں ہیں۔“

سب اصحاب کف روز سے چند

پس لوت با بدران بن شد

خاندان خوش گم شد

اسی پر جب شریعت حسین نے دنیاوی لالچ میں آکر انگریزوں کا ساتھ دیا اور اسلامی ترکی حکومت کو جو کہ اس کی اولیٰ کے آباء اجداد اور اولاد و خاندان کی دلی نعمت بھی تھی کفران نعمت کر کے برباد کر دیا۔ تو حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تھا کہ

با بدران یا شد شریعت حسین

خاندان خوش گم شد

چنانچہ تھوڑے ہی زمانہ کے بعد شرافت کا عمدہ اور امتیاز تمام محکمہ اور محاز بلکہ عرب سے مشا دی گیا۔

شریعت حسین کو اس کے آقاؤں نے ہی نظر بند کر کے جزیرہ ساپ پرسیس (قبرص) میں پہنچا دیا۔ اور وہ اسی طرح وہاں بیچاگئی کی حالت میں مر گیا۔ آخرت کی خبر خدا جانتے۔ اس کے لڑکوں شریعت عبداللہ کو شہ قی اردن کی بلے برگ بعلہ گیاہ وادی کا

## حضرت شیخ الہندؒ کی بیماری

حضرت شیخ الہندؒ اس سفر حجاز سے پہلے گھٹنوں کے درد وجع المفاصل میں مبتلا تھے۔ تھے۔ سردیوں میں یہ درد ترقی کر جاتا تھا۔ سیڑھیوں پر چڑھنا، اتارنا نہایت مشکل ہوتا تھا۔ علاوہ اس کے کثرت بول وغیرہ امراض کی بھی شکایات رہتی تھیں۔ مگر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اس سفر میں کس طرح شامل حال ہوا کہ تمام زمانہ اسارت میں یہ تکالیف بہت کم اور تقریباً معدوم ہو گئی تھیں۔ مالٹا نہایت سوجھ بوجھ سے ہم کو ابتداء میں خیموں میں رکھا گیا تھا۔ سردی خیموں کے باہر تو انتہائی درجہ کی پڑتی ہی تھی۔ مگر اندر بھی اس قدر پڑتی تھی کہ باہر کی کوڑھی کی چار پانیوں پر نیچے گدہ اور اوپر دو کبل ہوتے تھے پھر بھی آدھی رات کے بعد سردی کی شدت سے نیند نہیں آتی تھی۔ مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ حسب عادت ڈیڑھ دو بجے اٹھتے پیشاب وغیرہ سے فارغ ہو کر ٹھنڈے پانی سے وضو کرتے۔ اور چونکہ پیشاب کے بار بار آنے کی بیماری تھی ایک شب میں کئی کئی مرتبہ ضرورت پڑتی تھی۔ تاہم بلا تکلف بار بار وضو کرتے تھے اگرچہ بعد میں ہم گرم پانی اور آگ کے میا کرنے کا انتظام بھی کر سکے۔ تاہم اس قسم کا انتظام عرصہ تک نہیں ہو سکا تھا۔ تب بھی بلا تکلف حضرت رحمۃ اللہ علیہ اپنے اعمال بجا لاتے رہے اور اس قدر بیماریوں کی شکایتیں تمام سفر میں نمودار نہ ہوئیں جو پہلے تھیں۔ البتہ ہندوستان پہنچ جانے کے بعد تھوڑے ہی عرصہ میں شکایات لوٹ آئیں اور بڑھنے لگیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا وہ جذبہ آزادی و بند اور انگریزوں کو میاں سے نکالنے کا دھڑکتا دل اور قومی اور ترقی پذیر ہو گیا۔ ان میں مصائب مالٹا وغیرہ سے کوئی کمزوری پیدا نہیں ہوئی۔ بار بار فرمایا کرتے تھے کہ میں بختہ ارادہ کئے ہوئے ہوں کہ اس بیماری سے اچھے ہونے ہی تمام ہندوستان میں دورہ کروں گا اور ہندوستان کے باشندوں بالخصوص مسلمانوں کو آزادی کی مکمل جدوجہد کے لئے آمادہ کر دوں گا۔ اور یقیناً اگر عمر و فاقہ کی توفیق وہ ایسا کرتے مگر قدرت کو یہ منظور نہ تھا۔ گونا گوں امراض ترقی کرتے رہے۔ باوجودیکہ یونانی اور ڈاکٹری معالجوں کی فراوانی تھی اور ہر ایک تنہایت فدایت کا دم بھرتا تھا اور خلوص دل سے کوشاں تھا مگر تقدیر کے سامنے تدبیر کیا کر سکتی ہے۔

میر ایامؒ بیماری میں غیر حاضر ہونا

چونکہ ۱۳۲۶ھ ۱۳۲۷ھ میں مدینہ منورہ سے ہندوستان کیجیم والد صاحب مرحوم بوجہ وفات اہلیہ اولے برائے عقد ثانی آیا تھا اور فرصت کو غنیمت جان کر دورہ حدیث شریف کی پرانی تمنا کو حاصل کر سکا تھا۔ چونکہ اور رشتہ دار کنبہ والوں نے نکاح کرنے سے بخوف سفر حجاز انکار کر دیا۔ اسلئے حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور جناب حافظ زاہد حسن صاحب امر وہی کی توجہ اور عنایت سے عقد ثانی قصبہ بھراؤں ضلع مراد آباد میں سید حکیم غلام احمد صاحب مرحوم کے یہاں ہو گیا تھا۔ اگرچہ حکیم صاحب نے بشرط واپسی ایک سال اہلیہ مرحومہ کو مدینہ منورہ لے جانے کی اجازت دے دی تھی۔ مگر مختلف لہجے موافق آئے رہے کہ مجھ کو دیوبند میں تقریباً تین سال ٹھہرنا پڑ گیا۔ پہلے سال میں میں بخاری شریف اور ترمذی شریف دوبارہ پڑھنے میں کامیاب ہو گیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ اس دفعہ پڑھانے میں خصوصی مراعات فرماتے تھے جو کہ عام طلبہ کو حاصل نہیں ہوتی تھیں۔ وجہ یہ تھی کہ اس ۶ برس کے عرصہ قیام مدینہ منورہ میں



یعنی ۱۳۲۰ھ سے ۱۳۲۶ھ تک کتب درسیہ، غیر درسیہ عربی میں نے نہایت پڑھائیں۔ تقریباً چودہ پندرہ اسباق مختلف علوم درسیہ کے روزانہ پڑھاتا تھا۔ طلبہ کا جوہم تھا۔ اکثر مضامین خامضہ پر حاوی ہو چکا تھا۔ اس لئے مباحثہ علمیہ کی مشکلات زیر نظر ہو گئی تھیں اور ان کی گتھیوں کو سلجھانا بجز حضرت شیخ الحدیث کے کسی دوسرے سے ممکن نہ تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی استحضار مسائل دیکھ کر نہایت کٹا دہ پیشانی سے بحث فرماتے تھے اور مشکلات کو بہت توجہ سے حل فرما کر بہت سے ایسے مضامین ذکر فرماتے تھے کہ عام ستغیدین کو ان کے سننے کی نوبت بھی نہیں آ سکتی تھی۔ علاوہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے تمام اساتذہ اور ارباب اہتمام انتہائی شفقت فرماتے تھے۔ انہوں نے اگلے سال معقول تنخواہ پر خدمت تدریس پر مقرر کر دیا۔ اور ارباب شہر سے یہ تجویز پاس کرادی کہ حسین احمد جب بھی ہندوستان میں آئے بلا تہدیدہ تقرر خدمات تدریسہ انجام دیا کہے اور کتب درسیہ میں اپنے درجے کی کتابیں حدیث و فقہ و تفسیر وغیرہ کی پڑھانے کے لئے دی گئیں۔ اسی عرصہ میں جلسہ ستارہ بھی منعقد ہوا۔ اور اس کی خدمات بھی حسب استطاعت انجام دینی پڑیں۔

چونکہ میں اپنی خواہش سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ مدینہ منورہ سے اور پھر جدہ سے ہوا تھا تا کہ سفر میں حضرت کی خدمات سرانجام دوں اور حتی الوسع نکالین سفر کم کر دوں۔ اس لئے واپسی پر قصد مہم تھا کہ بہت سیج کر حجاز کو واپس ہو جاؤں گا یعنی سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خدام کا بہت بڑا گروہ مل جائے گا۔ میرے خدمت میں حاضر رہنے کا کوئی خاص فائدہ نہیں ہے اور نہ ضرورت ہے۔ مگر اس خیال کو جب میں ایک روز سویز میں ظاہر کیا تو فرمایا کہ میں تراجم ابواب بخاری کی شرح لکھنا چاہتا ہوں مگر یہ کام میں تنہا نہیں کر سکتا۔ میں سمجھ گیا۔ کیونکہ ایام اقامت دیوبند میں بھی یہ کام شروع کیا گیا تھا اور حضرت نے میری اس وقت کی خدمات کو پسند فرمایا تھا۔ میں نے عرض کیا کہ جو وقت آپ اس کے لئے عطا فرمائیں، اس وقت میں چاہے کیسا ہی بلند مرتبہ شخص آئے اس کے لئے عرض نہ فرمائیں۔ فرمایا کہ قبول ہے۔ مگر ہماری بھی ایک شرط ہے۔ میں نے عرض کیا وہ کیا ہے۔ تو فرمایا کہ پھر کہیں گے۔ اس لئے یہ ارادہ کر لیا تھا کہ دیوبند میں حضرت کی خدمت میں تا اختتام تراجم ابواب رہوں گا۔ مگر جب بہت پہنچا اور تحریک خلافت کا زور شہد دیکھا۔ اور دیکھا کہ حضرت کا طبی رجحان تحریک آزادی کی جدوجہد کی طرف قوی تر ہو گیا ہے اور وہی لوگ چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہیں تو یقین ہو گیا کہ کسی قریبی زمانہ میں تراجم ابواب کا کام نہیں ہو سکتا۔ اس لئے میں نے حضرت سے عرض کیا کہ اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ منورہ چلا جاؤں۔ اور یہاں سے ہی انتظام سفر شروع کر دوں۔ تو فرمایا کہ تیرا جانا تو کسی طرح اس زمانہ شرفی میں مناسب نہیں۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ اپنے دونوں بھائیوں مولوی سید احمد مرحوم اور محمود علیہ کہ میرے لکھ دے کہ وہ یہاں ہی آجائیں۔

تو پھر میں نے عرض کیا کہ اچھا تو اتنی اجازت عطا فرمائیں کہ میں بہت ہی ۳۰ دن ٹھہر کر آپ کے بعد دیوبند پہنچوں۔ میرے چند انتخاب یہاں ہیں ان سے ملنے کی نوبت نہیں آتی ہے۔ تو اس کی بھی اجازت نہیں دی اور اسی پر اصرار فرمایا کہ ساتھ ہی چلنا ہو گا۔ چنانچہ ساتھ ساتھ ہی دیوبند پہنچا ہوا۔

حافظ زاہد حسن صاحب امر وہی میرے خصوصی محسن ہیں۔ ان سے ہمیشہ بہت گہرے تعلقات چلے آئے ہیں۔ وہ بھی مبنی تشریف لائے تھے چونکہ وہ مدرسہ امر وہ جامع مسجد کے مہتمم تھے اور مدرسہ مذکورہ۔ حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب مرحوم کی کسی وجہ سے مدرسہ امر وہ سے برداشتہ خاطر ہو کر میڈیٹو یا چھتاری کے مدرسہ میں چلے گئے تھے۔ اس نے حافظ صاحب موصوف نے مجھ پر زور دیا کہ دہاں کی ملازمت قبول کر لے۔ بمقتضائی ضروریات دستہ میں نے اس کو قبول کر کے عرض کیا کہ آپ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے اجازت لے لیں۔ انہوں نے دیوبند پہنچ کر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو عرض کیا۔ حضرت مولانا حافظ احمد صاحب کو اطلاع ہوئی تو انہوں نے دیوبند کے لئے فرمایا کہ اس کی مدرسہ میاں کی پہلے سے منظرہ شدہ ہے۔ بحث و تمحیص کے بعد وہ بھی راضی ہو گئے۔ چنانچہ یورپ کے سفر کو وہ جہاں۔ غازی پور فیض آباد۔ لکھنؤ۔ لار آباد سے واپس ہو کر امر وہ چلا گیا۔ اور کتب تدریسیہ متعلقہ مدرسہ اول کی تدریس میں مشغول ہو گیا۔ تھوڑا ہی عرصہ گزرا تھا کہ حضرت کا حکم محرم مجھ کو ملا کہ تجھ کو یہاں دیوبند میں میرے پاس رہنا چاہئے۔ اس زمانہ میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو بیماریوں کی شکایت شروع ہو گئی تھی۔ مہمانوں کا بہت ہجوم رہتا تھا اور تحریک آزادی کے سلسلہ میں دورہ کی تیاری فرما رہے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت کے ارشاد اور حکم سے میں امر وہ گیا ہوں اور وہ بھی آپ ہی کا مدرسہ ہے اس کا قائم رکھنا ضروری ہے تو فرمایا کہ مجھ کو یہاں تیری ضرورت ہے۔ میں نے عرض کیا کہ یہاں تو خدمات انجام دینے والے بکثرت اور خصوصاً فلاں فلاں حضرات موجود رہتے ہیں۔ فرمایا کہ یہ لوگ تو اپنی نگہداشت بھی نہیں کر سکتے میری نگہداشت کیا کریں گے۔ اس کو سن کر میں چپ ہو گیا۔ اور عرض کیا کہ میں حسب ارشاد حافظ زاہد حسن صاحب کو لکھتا ہوں۔ چنانچہ حافظ صاحب موصوف کو اطلاع دی۔ وہ فوراً آئے اور عرض و معروض کے بعد اس پر راضی کر لیا کہ ایک مہینہ کے لئے حسین احمد کو امر وہ کی اجازت دے دی جائے تاکہ ہم اس مدت میں دوسرے مدرسہ کا انتظام کر لیں۔ حضرت اس پر راضی ہوئے اور میں امر وہ جا کر تدریس میں مشغول ہو گیا۔ میرے جالے پر مرض کی زیادتی ہو گئی۔ کچھ دن ہی گزرے ہوں گے کہ حضرت کا تار پینچا کہ میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی جا رہا ہوں تو مجھ سے علی گڑھ میں بل۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا سفر علی گڑھ اور جامعہ ملیہ

تمحریک خلافت کا زور تھا انگریزوں کی غداری سے لوگوں میں سخت برہمی تھی۔ ترک موالات کا جوش تھا۔ اس لئے چاہتے تھے کہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی برطانیہ سے ترک تعلق کر لے۔ مگر پرانے سرکار پرست ڈسٹینیاں یونیورسٹی کب اس کو گوارا کر سکتے تھے، انہوں نے سخت مخالفت کی۔ جس کے نتیجہ میں مولانا محمد علی جوہر مرحوم اور ان کے ہم خیال لوگوں کے ساتھ طلباء یونیورسٹی کی ایک بڑی اور معتد بہ جماعت یونیورسٹی سے جدا ہو گئی۔ اور آزاد درس گاہ قائم کرنے کے لئے جس میں کوئی مداخلت حکومت برطانیہ کی نہ ہو۔ تیاری کرنے لگی۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ جب ناگ پور میں اجلاس کانگریس ہوا تھا اور اس میں نان کوپریشن کی تحریک پاس ہو چکی تھی۔ اس کے خلاف مسٹر جناح اور ان کے موافقین کی آواز بہت کمزور پڑ گئی تھی اور یہ پارٹی حد درجہ

اقلیت میں آگئی تھی۔ ملک کے تمام اہل الرائے ہندو اور مسلمان برطانیہ سے نہایت برگشتہ ہو رہے تھے۔ مگر گاندھی کی رائے قبولیت عامہ حاصل کر چکی تھی۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ترک موالات کے تعلق طلباء یونیورسٹی نے فتویٰ حاصل کر لیا تھا۔ جس میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ترک موالات کی تمام دفعات میں کانگڑی کی موافقت کی تھی۔ اور تمام مسلمانوں، اور طلبہ مسلم یونیورسٹی کو زور دار مشورہ دیا کہ وہ اس پر عمل کریں۔ گورنمنٹ سے قطع تعلق کریں، اور تمام کالج اور سکول گورنمنٹ ادا پھر دیں۔ اور اگر کالجوں اور سکولوں کے زعماء ایڈمنسٹریٹرس تو طلبہ ایسے کالجوں اور اسکولوں سے نکل آئیں۔ نیز غلامان حکومت انگریزی ان ملازمتوں سے علیحدہ ہو جائیں جن میں حکومت کی ادا خالص ملکہ پر ہوتی ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

اس ہی فتوے کی وجہ سے گورنمنٹ نے راجہ جیم جیشن کو خصوصی ملکہ پر دوسری مرتبہ محضوت رحمۃ اللہ علیہ کو کھیلنے اور فتویٰ واپس لینے کے لئے بھیجا تھا۔ مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اسی فتوے ترک موالات پر اصرار کیا اور واپس نہیں لیا۔ جیسا کہ طلباء مسلم یونیورسٹی کے پاس ترک موالات کا مفصل فتوہ بھیجا گیا تھا۔ اسی طرح خلافت کمیٹی کے کانگڑوں نے بھی فتوے حاصل کیا۔ اور وہ چھپ کر شائع ہوا۔ فتوے مذکورہ کے الفاظ حسب ذیل تھے۔

”بسم الله الرحمن الرحيم۔ نحمدہ وفضل علی رسولہ الصریہ۔ قال الله تعالى۔ ولا تنازعوا فتقلاوا وتذهب ریحکم واصبروا ان الله مع الصابرين۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اور آپس میں اختلاف نہ ہونے دو کہ بدل ہو جاؤ اور تمہاری ہر جگہ جانتے تم کو نہایت صبر سے کام لینا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان۔ اور تم کو نیکی اور تقویٰ کی معاونت کرنی چاہئے اور گناہوں اور ریا دتوں کی معاونت مت کرو۔ ومن ینولہم منکم فانه منهم ان الله لا یعدی العنوم الظالمین۔ کفار کی موالات کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد ہے۔ اور جس نے ان کی دوستی اور معاونت باقی رکھی وہ شخص بھی ان ہی میں شمار ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ظالموں کی ہدایت نہیں کرتا۔“

گر پڑے ہے آگ میں پرواز سا کرم مبین آدمی کیا نہ ہو لیکن محبت ہو تو ہر امابعد! آج جب کہ شرق و غرب کے مسلمانوں پر قیامت خیز مصائب کا پہاڑ ٹوٹ پڑا ہے۔ جب کہ اندیشہ ہے کہ خلافت اسلامیہ کا جہاز امنڈنے لگا تو نازوں کی موجوں سے ٹکرا کر دغا دے گا، پاش پاش ہو جائے۔ جب کہ ہر فرد مسلم کی روح موت کی دھکیاں دینے والے حوادث سے لرز رہی ہے، بلکہ اگر عاقبت مینی سے کام لیا جائے تو ہر ایک ایٹمی اور نصابی ہندوستانی اپنی اخلاقی جرات اور آزادانہ مستقبل کو سخت خطرہ کی نگاہ سے دیکھ رہا ہے۔ ملکہ ہند کی تعداد کثیر اور

ہندو ماہرین سیاست کا بہت بڑا طبقہ اس جدوجہد میں ہے کہ اپنے جائز حقوق اور داعی مطالبات کو پامال ہونے سے بچائیں۔ کاسیائی تو ہر وقت خدا کے اٹھ میں ہے لیکن جو فرض شرعی، قومی اور وطنی حیثیت سے کسی شخص پر عائد ہوتا ہے تو اس کے ادا کرنے میں ذرہ بجز تاخیر کرنا ایک خطرناک جرم ہے۔ میں اہل فطرت سے کوئی سیاسی آدمی نہیں ہوں، اور جیسا کہ میری طویل زندگی سے شاہد ہے۔ میرا طبع نظر ہمیشہ مذہب، راجے اور یہی وہ مطلع نظر ہے جس نے مجھے ہندوستان سے ماٹا اور ماٹا سے پھر ہندوستان پہنچایا۔ پس میں ایک لٹو کے لئے کسی ایسی تحریک سے اپنے کو علیحدہ نہیں پاتا جس کا تعلق تمام جماعت اسلام کی فز و دلالت سے ہو، یا مسلمان اسلام کے حربوں کے جواب میں حفاظت خود اختیاری کے طور پر استعمال کی گئی ہو۔ ماٹا سے واپس آکر مجھ کو علم ہوا کہ ہندوستان کے ارباب بست و کشاد نے آخری طریقہ کار اپنے فرض کی ادائیگی اور اپنے جذبات و حقوق کے تحفظ کا قرار دیا ہے۔ وہ قرآن کریم کی صیغ اور ایک صریح تعلیم اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک روشن اسوۂ حسنہ کو مضبوط مقام لیں۔ اور لفع و ضرر قومی کا موازنہ اور عواقب طبع کی پوری جانچ کے اس کو بے خوف و خطر انجام تک پہنچائیں۔ اور وہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ اعلاء اسلام کے ساتھ تعاون و موالات کو اعتقاداً و عملاً ترک کر دیں۔ اس مسئلہ کی شرعی حیثیت ناقابل انکار ہے۔ اور ایک صادق مسلمان کی غیرت کا ایسے حالات میں یہی اقتضاء ہونا چاہئے کہ وہ

۱ سرکاری اعزازوں اور خطابات کو واپس کر دے۔

۲ ملک کی جدید کونسلوں میں شریک ہونے سے انکار کر دے۔

۳ صرف اپنی ملک کی اشیاء اور مصنوعات کا استعمال کرے۔

۴ سرکاری سکولوں اور کالجوں میں اپنے بچوں کو داخل نہ کرے۔ اس کے علاوہ جو تجاویز و تقاضا فرشتہ شائع کی جائیں ان پر عمل کریں۔ بشرطیکہ

۱ اتباع شریعت کیا جائے اور حمل در آمد میں خلاف حکم شرح کا ارتکاب پیش نہ آئے۔

۲ نیز اس امر کا پورا پورا لحاظ رکھا جائے کہ جن امور میں فساد یا فتنائیں امن کا اندیشہ ہو۔ اس سے احتراز کیا جائے اور ہر کام افراط و تفریط سے بچ کر اعتدال کو نظر رکھ کر کیا جائے

۳ ارشاد عثمانیؒ: اذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساؤا فاجتنب اساتمعو۔

جب لوگ اچھا کام کریں تو ان کے اچھا کرنے میں شریک رہو۔ اور جب کہ برا کریں تو برائی سے بچتے رہو، کا لحاظ رکھنا ہر ایک امر میں مفید اور ضروری سمجھا جائے۔ واللہ الموفق والاعین۔

العبد محمود حسن عفی عنہ دیوبندی

۳۔ ذیقعدہ ۱۳۳۸ھ

اس کے بعد یہی فتوے جمعیت علماء ہند کے متفقہ فیصلہ کی صورت میں تقریباً ۵ سو ملا کے دستخط سے شائع کیا گیا۔  
الغرض اسی تحریک اور اسی فتوے اور اسی تحریک بنا پر مسلم نیشنل یونیورسٹی قائم کرنے کی بنیاد ڈالی گئی۔ جو کہ بعد میں جامعہ قیہ کے  
کے نام سے موسوم ہوئی۔ اگر علماء مسلم یونیورسٹی پہلے سے آزاد اور قوی لوگوں کی بات مان لیتے تو یہ افتراق نہ ہوتا، بہرحال  
گورنمنٹ پستوں نے انگریزوں کی حیرہ کستیاں اور فداریاں دیکھتے ہوئے غلامی اور انگریز پرستی کو ہی سراہا۔ جو شبیلی رو میں  
کہ اس کو گوارا کر سکتی تھیں۔ انہوں نے ہر قسم کی مشکلات کو برداشت کیا مگر جب اصلاح ممکن نہیں ہوئی۔ تو مجبوراً آزاد نیشنل  
یونیورسٹی کے لئے جلسہ کرنا چاہا۔ اور اہل الرائے کو دعوت دی اور حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کو مصدق بنا دیا۔ حضرت اس وقت  
سنت بیمار تھے چلنا بھرنا ممکن نہ تھا۔ خدا نے اس سفر کو خطرناک اور حمایت تکلیف دہ ظاہر کیا۔ دوسری طرف دعوت لینے  
والوں کا اصرار تھا کہ جمادی جہد و جد کی کامیابی کا مدار اس پر ہے کہ حضرات صداقت فرمائیں۔ دیکھ کر فریقین کی لکھنؤ سننے کے  
بعد حضرت کا جواب حسب ذیل تھا۔

”گو میری صداقت سے انگریز کو تکلیف ہوگی تو ضرور شریک ہوں گا۔“

چنانچہ ۱۶ صفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء اجلاس کی تاریخ مقرر ہو گئی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے  
خطبہ صدارت کا مضمون مولانا شبیر احمد صاحب کو بتلا کر تحریر کا حکم دیا۔ اور جب مولانا شبیر احمد صاحب مسودہ لکھ کر لائے  
تو اس کو سن کر حسب نشار ترمیم فرما کر چھپنے کا حکم دیا گیا۔

اس مدت میں مرض اور ترقی کرنا لیا۔ ہر قسم کا علاج جاری تھا مگر بجائے فائدہ، زیادتی تھی۔ بیمار لازمی صورت  
اعتیار کئے ہوئے تھا۔ ضعف اور نقابست ترقی پذیر تھی۔ ڈاکٹر الہیاری مرحوم کا تقاضا تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ہلے  
جایا جائے تاکہ میں پوری توجہ سے اپنی آنکھوں کے سامنے علاج کروں اور دوسرے اہل الرائے سے بھی مشورہ کر سکوں۔

۱۔ حضرت مولانا حافظ احمد صاحب صاحب زاوہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب مرحوم اور مفتی دارالعلوم دیوبند  
کو گورنمنٹ کی طرف سے شمس العلماء کا خطاب سر جیس گورنر یو۔ پی۔ لے دیا گیا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے  
اس کو داپس کر دیا۔ اور ایسی موثر تقریریں بھی تھوڑی میں فرمائی کہ نہ صرف حافظ صاحب مرحوم بلکہ تمام مجمع متاثر ہو کر یک زبان  
دلیپ کا مشتاق بنی ہوا۔

مگر چونکہ علی گڑھ کی تاریکین مقرر ہو چکی تھیں اسلئے قرار پایا کہ علی گڑھ کے جلسہ سے فارغ ہو کر براہ راست دہلی روانہ ہو جائیں گے اور برائے معالجہ ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم کی کوٹھی پر قیام فرمائیں گے۔

دیوبند سے تار آیا کہ میں فلاں گاڑی سے علی گڑھ جا رہا ہوں۔ تو مجھ سے وہاں مل۔ حسب الحکم میں وہاں پہنچا حضرت حمزہ اللہ علیہ رحمۃ سے پہلے پہنچ چکے تھے۔ جناب عبدالعزیز صاحب خواجہ کی کوٹھی پر قیام

میرا علی گڑھ اور پھر دہلی پہنچنا اور  
حضرت حمزہ اللہ علیہ رحمۃ کا اجلاس میں صدارت فرمنا

تھا۔ وہیں میں بھی قیام پذیر ہوا۔ اگلے روز جلسہ میں حضرت حمزہ اللہ علیہ رحمۃ شرکت اور صدارت فرمائی۔ منصف اور بیاری کیوجہ سے خود چل نہیں سکتے تھے۔ دو ٹھوس کے کندھوں پر ٹیک کر چلنا ہوتا تھا۔ خطبہ صدارت جناب مولانا شبیر احمد صاحب نے پڑھا۔ جو کہ مطلوبہ ہے۔ اس کے مندرجہ ذیل فقرے قابل یادگار ہیں۔

۱ میں نے اس پیرائہ سال اور علالت و نقاہت کی حالت میں آپ کی اس دعوت پر اس لئے لبیک کہا کہ میں اپنی ایک گوشہ منہ کو یہاں پانے کا امید دار ہوں۔ بہت سے نیک بندے ہیں جن کے چہروں پر فنا کا نور اور ذکر الہی کی روشنی جھلک رہی ہے۔ لیکن جب ان سے کہا جاتا ہے کہ خدا را جلد اٹھو اور اس امت مرحومہ کو کفار کے زلف سے بچاؤ۔ تو ان کے دلوں پر خوف و ہراس طاری ہو جاتا ہے۔ خدا کا نہیں بلکہ ان چند ناپاک ہستیوں کا اور ان کے سامان حرب و ضرب کا۔

پھر چند سطروں کے بعد ارشاد فرماتے ہیں۔

۲ لئے نوسالان وطن جب میں نے دیکھا کہ میرے اس درد کے غم خوار جس میں میری بڑیاں گھجلی جا رہی ہیں، مدرسوں اور خانقاہوں میں کم اور سکولوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں۔ تو میں نے اور چند منہص احباب نے ایک قدم علی گڑھ کی جانب بڑھایا۔ اور اس طرح ہم نے دو تاریخی مقاموں دیوبند اور علی گڑھ کا رشتہ جوڑا۔

۳ آپ میں سے جو حضرات محقق اور باخبر ہیں وہ جانتے ہوں گے کہ میرے بزرگوں نے کسی وقت بھی کسی اجنبی زبان سیکھنے یا دوسری قوموں کے علوم و فنون حاصل کرنے پر کفر کا فتوہ نہیں دیا۔ ہاں یہ بے شک کہ۔ انگریزی تعلیم کا آخری اثر یہی ہے کہ لوگ نصرانیت کے رنگ میں رنگے جائیں۔ یا محمدانہ گستاخیوں سے اپنے مذہب اور اپنے مذہب والوں کا مذاق اڑاتیں۔ یا حکومت وقت کی پرستش کر لے لگیں۔ تو ایسی تعلیم پانے سے ایک مسلمان کا باطل رہنا اچھا ہے۔

۴ ہندی قوم کے سربراہ و دروہ لٹیڈوں نے سچ تو یہ ہے کہ امت اسلامیہ کی بڑی اہم ضرورت کا۔ احساس کیا ہے۔ بلاشبہ مسلمانوں کی درس گاہوں میں جہاں علوم عصریہ کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہے اگر

طلبہ اپنے مذہب کے اصول و فروغ سے بے خبر ہوں۔ اور اپنے قومی احساسات اور اسلامی فرائض فراموش کر دیں اور ان میں قوم و ملک کی حمایت نہایت ادا لے درجہ پر وہ جالنے تو یوں سمجھو کہ وہ درس گاہ مسلمانوں کی قوت کو ضعیف بنانے کا ایک آلہ ہے۔ اس لئے اعلان کیا گیا ہے کہ ایسی آزاد یونیورسٹی کا افتتاح کیا جائے گا جو گورنمنٹ کی امانت اور اس کے اثر سے بالکل علیحدہ ہو۔ اور جس کا تمام تر انتظام علی اسلامی خصلت اور قومی محسوسات پر مبنی ہو۔

ہندوستان میں انگریزی حکومت اور تعلیم اور زبان کے متعلق جو اثرات حضرت شیخ الہند نے فرمایا ہے۔ نصف انگریز بھی یہی بلکہ اس سے زیادہ تسلیم کرتے ہیں۔ چنانچہ ڈیویڈ ہینٹر ص ۲۰۲ میں ۱۸۷۱ء میں لکھتا ہے۔

یہ مسلمانوں میں بھی عیسائیوں کی طرح وہ لوگ اقلیت میں ہیں جو واقعی باغیرت اور خود داری والا دنیا دار لوگ ہمیشہ قائم حکومت کا ساتھ دیتے ہیں۔ ہمارے انگریز ائمہ اسکولوں سے کوئی نوجوان خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان ایسا نہیں نکلتا جو اپنے آباؤ اجداد کے مذہب سے انکار کرنا نہ جانتا ہو۔ ایسا کے پھلنے پھولنے والے مذاہب جب مغربی سائنس کے رخ بستہ حقائق کے مقابلے میں آتے ہیں تو سوکھ کر کھڑی ہو جاتے ہیں۔ ان بے دینوں کی بڑھتی ہوئی نسل کے علاوہ ہم کو مافیت پسند طبقہ کی امداد حاصل ہے۔ یہ لوگ جو کچھ بے مروت اعتقادات اور تھوڑی بہت جائداد کے مالک ہیں، اپنی نمازیں ادا کرتے اور بڑے اجتماع سے سجدوں میں جاتے ہیں، لیکن ضروری اور اہم مسائل پر سوچنے کی قطعاً پرواہ نہیں کرتے۔

و خلاصہ ہندوستانی مسلمان مزدور اور کارمندی حسین بہلولی ہیں

علی گڑھ سے واپسی | اجلاس مذکورہ سے فارغ ہو کر حضرت رحمۃ اللہ علیہ دہلی تشریف لائے اور ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم کی کونٹری پر قیام فرمایا۔ ڈاکٹر صاحب نے نہایت توجہ سے علاج فرمایا۔ چونکہ اس سے پہلے امرتسر میں جمعیتہ العلماء کا انعقاد مولانا عبد الہادی صاحب ذہنی ملی رحمۃ اللہ علیہ کی مساعی جمیلہ اور مولانا کفایت اللہ صاحب (مرلا) احمد سید صاحب اور دیگر حضرات کی جدوجہد سے ہو چکا تھا۔ اور پہلا جلسہ بھی وہیں ہو چکا تھا۔ اس لئے اہل الرائے حضرات نے ضروری سمجھا کہ اب اس کا دوسرا اجلاس دہلی میں بڑے پیمانہ پر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی صدارت میں منعقد کیا جائے تاکہ احوال حاضرہ میں علمائے اسلام کا زیادہ سے زیادہ اتفاق ہو سکے۔ کیونکہ حضرت کو عام مقبولیت حاصل ہے۔ مسلمان سب سے زیادہ آپ کے گردیدہ اور آپ کے ساتھ حسن اعتماد رکھتے ہیں اور آپ پر پورا اعتماد کرتے ہیں۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے اس کی استدعا کی گئی تو آپ نے قبول فرمایا۔ اور ۸۰، ۹۰ ہجری الاول اجلاس کی تاریخ مقرر کی گئی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کو تحریر خطبہ صدارت پر مامور فرمایا۔ اور مضامین ضروریہ ذکر فرما دیئے۔ چنانچہ مفتی صاحب مرحوم نے مسودہ تحریر کر کے پیش فرمایا اور حضرت کو سنایا۔ بعد ضروری اصلاحات اور ترمیم کے حضرت نے چھپولے کا ارشاد صادر فرمایا۔ خود حضرت اس قدر بیمار اور ضعیف تھے کہ جلسہ میں باوجودیکہ وہ دہلی میں تھا، نہیں جاسکتے تھے۔ جلسہ میں خطبہ حضرت مولانا شبیر احمد صاحب مرحوم نے پڑھا۔ مولانا محمد میاں صاحب ناظم جمعیت العلماء اپنی کتاب "ملائج" ص ۲۱۵ میں تحریر فرماتے ہیں۔

” حضرت شیخ قدس اللہ سرہ العزیز اگرچہ حیات مقدسہ کے بالکل آخری دور میں تھے مگر ملا بہتہ کی آرزو یہی تھی کہ جمعیت علماء حضرت شیخ الہند کی صدارت کا تاریخی امتیاز حاصل کرے اور آپ کے فیوض سے مدنی اور ملی سیاست کے متعلق ایسے بنیادی اصول معلوم کر لے جس پر کار بند ہو کر اپنے فرائض سے سبکدوش ہونے کی کوشش کرتی رہے۔ حضرت شیخ اللہ کا خطبہ صدارت اگرچہ نہایت مختصر تھا مگر علماء ملت اور ملی سیاست کے تعارف کو پورا کرنے کے لئے مکمل اور کافی تھا۔

حضرت شیخ کے اس خطبہ صدارت نے علماء ملت کو مندرجہ ذیل اصولی نظریات کی ہدایت فرمائی۔

- ۱ اسلام اور مسلمانوں کا سب سے بڑا دشمن انگریز ہے جس سے ترک موالات فرض ہے۔
- ۲ تحفظ ملت اور تحفظ خلافت کے خالص اسلامی مطالبہ ہیں اگر برادران وطن ہمدردی اور اخانت کیسے تو جائز اور سختی مشکریہ ہیں۔
- ۳ استخلاص وطن کے لئے برادران وطن سے اشتراک عمل جائز ہے مگر اس طرح کہ مذہبی حقوق میں دخل واقع نہ ہو۔
- ۴ اگر موجودہ زمانہ میں توپ، بندوق، ہوائی جہاز کا استعمال مدافعت اعداء کے لئے جائز ہو سکتا ہے باوجودیکہ قرآن اولیٰ میں یہ چیزیں نہ تھیں، تو مظاہرین اور قومی اتحادوں اور متفقہ مطالبوں کے جواز میں تامل نہ ہو گا کیونکہ موجودہ زمانہ میں ایسے لوگوں کے لئے جن کے ہاتھ میں توپ، بندوق، ہوائی جہاز نہیں ہیں یہی چیزیں ہتھیار ہیں ۵

(خطبہ صدارت مطبوعہ مطبع قاسمی دیوبند)

حضرت شیخ کی اختتامی تحریر جو آخری اجلاس میں پڑھی گئی۔ اس کے چند جملے بلفظ درج ذیل ہیں۔

” کچھ شب نہیں کہ اختتامی تحریر جو آخری اجلاس میں پڑھی گئی اور ہندوستان کی سب سے زیادہ کثیر تعداد



قوم (ہندو) کو کسی نہ کسی طریق سے آپ کے ایسے مقاصد کے حصول میں مؤید بنا دیا ہے۔ اور میں ان دونوں قوموں کے اتفاق و اتحاد کو بہت ہی مفید اور نتیجہ خیز سمجھتا ہوں اور حالات کی نزاکت کو محسوس کر کے جو کوشش اس کے لئے فریقین کے عائد لئے کی ہے اور کر رہے ہیں۔ اس کیلئے میرے دل میں بہت قدر ہے۔ کیونکہ میں جانتا ہوں کہ صورت حالات اگر اس کے خلاف ہوگی تو وہ ہندوستان کی آزادی کو ہمیشہ کے لئے ناممکن بنا دے گی۔ اور دوسری حکومت کا آہنی پنجہ روز بروز اپنی گرفت کو سخت کرتا جائے گا۔ اور اسلامی اقتدار کا اگر کوئی دھندلا سا نقشہ باقی رہ گیا ہے تو وہ بھی ہماری بد اعمالیوں سے حرف غلط کی طرح صفحہ ہستی سے مٹ کر رہے گا۔ اس لئے ہندوستان کی آبادی کے یہ دونوں جگہ سکھوں کی جنگ آزماہ قوم کو بلا کر تینوں عنصر اگر صلح و آشتی سے رہیں گے۔ تو سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی چوتھی قوم خواہ وہ کتنی ہی بڑی طاقت ور ہو، ان اقوام کے جتنا نصب العین کو محض اپنے جبر و استبداد سے دبا سکے گی۔ ہاں یہ میں پہلے بھی کہ چکا ہوں اور آج پھر کہتا ہوں کہ ان اقوام کی باہمی مصالحت اور آشتی کو اگر آپ پائیدار اور خوشگوار دیکھنا چاہتے ہیں تو اس کی حد و کو خوب اچھی طرح دلنشیں کر لیجئے۔ اور وہ حد وہی ہے کہ خدا کی باندھی ہوئی حد و د میں ان سے کوئی پٹنہ نہ پڑے۔ جس کی صورت بجز اس کے کچھ نہیں کہ صلح و آشتی کی تقریب سے فریقین کے مذہبی امور میں سے کسی اولے امر کو بھی ہاتھ نہ لگایا جائے۔ اور دنیوی معاملات میں ہرگز کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے جس سے کسی فریق کی لیاؤ رسانی اور دل آزاری مقصود ہو۔ سمجھ اس سس کے ساتھ کتنا پڑتا ہے کہ اب ہم بہت جگہ عمل اس کے خلاف ہو رہا ہے۔ مذہبی معاملات میں تو بہت لوگ اتفاق ظاہر کرنے کے لئے اپنے مذہب کی حد سے گزر جاتے ہیں لیکن محکموں اور البواب معاش میں ایک دوسرے کی ایذا رسانی کے درپے رہتے ہیں۔ میں اس وقت چھوڑے خطاب نہیں کر رہا ہوں۔ بلکہ میری گزارش دونوں قوموں کے زعماء (لیڈروں) سے ہے کہ ان جلسوں میں ہاتھ اٹھالے والوں کی کثرت اور ریزولیشنوں کی تائید سے دھوکہ نہ کھانا چاہئے کہ یہ طریقہ عملی لوگوں کا ہے اور ان کو ہندو مسلمانوں کے نجی معاملات اور سرکاری محکموں میں متعصبانہ رقابتوں کا اندازہ نہ کرنا چاہئے۔

اگر فرض کرو، ہندو مسلمان کے برتن سے پانی نہ پئے، یا مسلمان ہندو کی ارضی کو کندھا نہ دے تو یہ ان دونوں کے لئے ہلک نہیں۔ البتہ دونوں کی وہ حریفانہ جنگ آزمائی، اور ایک دوسرے کو ضرر پہنچانے اور نیچا دکھانے کی وہ کوششیں جو انگریزوں کی نظروں میں دونوں قوموں

کا اعتبار ساقط کرتی ہیں، اتفاق کے حق میں سب قاتل ہیں۔ مجھے امید ہے کہ آپ جھڑت میرے اس مختصر مشورہ کو سرسری نہ سمجھ کر ان باتوں کا عملی انسداد کریں گے۔

محشاً خطبہ صدارت حضرت شیخ الحدیث مفتی قاسمی۔ از ملّا حق شاہ (۳)

حضرت شیخ الحدیث کی بیماری اور وصال | حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی بیماری اور وصال کی تفصیل توجاب مولانا اصغر حسین صاحب مرحوم نے اپنے رسالہ "حیات شیخ الحدیث" میں بڑی تفصیل سے لکھی ہے جس کو نقل کرنے میں بہت تطویل ہے۔ بنا بریں ہم اس کا اختصار ناظرین کے لئے پیش کرتے ہیں۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ ۲۰ رمضان ۱۳۳۸ھ مطابق ۸ جون ۱۹۲۰ء کو ایک بجے دن کو پاٹا سے بہتی پودٹ پر تشریف فرما ہوئے۔ یعنی میں دو دن قیام فرما کر ۲۲ رمضان شب جمعہ مطابق ۱۰ جون بعد از مغرب رواد وطن ہوئے۔ ۲۴ رمضان المبارک مطابق ۱۲ جون ۱۹۲۰ء پودت صبح دہلی پہنچے۔ ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم کے یہاں قیام فرمایا۔ ایک روز قیام فرما کر ۲۵ رمضان المبارک مطابق ۱۳ جون ۱۹۲۰ء بروز یک شنبہ بوقت صبح دہلی سے رواد ہوئے اور اسی روز ۹ بجے دیوبند پہنچے۔ استقبال کرنے والوں کا ہر ایشیئن پر جس طرح نہایت زیادہ ہجوم تھا یہاں پر بھی بہت زیادہ ہجوم تھا۔ ایشیئن سے سیدھے دارالعلوم تشریف لے گئے۔ مہمانوں کی اطراف و جوارب سے بہت زیادہ آمد تھی۔ بنا بریں ۱۳۳۸ھ ۱۰ شوال تک دیوبند ہی میں قیام فرمایا پڑا۔ درخت پختہ ارادہ تھا کہ جلد از جلد مولانا حکیم نصرت حسین صاحب مرحوم کے مکان پر کڑھ چلا آباد، ضلع فتح پور، مرحوم کی تعزیت کے لئے پہنچیں۔ جہاں ان کی والدہ ماجدہ اور دیگر متعلقین موجود تھے۔ وہاں سے الہ آباد۔ غازی پور۔ فیض پور۔ لکھنؤ۔ مراد آباد ہوتے ہوئے ۲۵ شوال کو دیوبند واپس ہوئے۔ چونکہ اہلیہ محترمہ صحت بجا تھیں اس لئے درمیانی مقامات پر نہ جاکے۔ اگرچہ حقیقتاً تندرست تھیں مگر بہت تعافضے تھے۔

۱۴ ذیقعد ۱۳۳۸ھ کو اہلیہ محترمہ مرحومہ نے دارخ مفارقت دیا۔ جس کا اثر طبع مبارک پر بہت طبعی اثر تھا۔ ماہ ذالحجہ میں دیوبند میں موسمی بخار اور تپ و لرزہ کا بہت زیادہ شیعہ ہوا۔ چنانچہ محشرہ محرم کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی مبتلا تپ و لرزہ ہو گئے۔ ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ وجہ مفاصل اور بواسیر کی تکلیف سابق ہندوستان پہنچنے کے بعد محدود کر آئی تھی۔ مگر تاہم اس کا تحمل فرماتے تھے۔ اور شست و برخواست، آمد و رفت پر زیادہ اثر نمایاں نہیں ہوئے دیے تھے مگر اس تب و لرزہ نے کیا دگی اتنا ضعیف کر دیا کہ شست و برخواست، آمد و رفت کی طاقت جاتی ہی

معالجہ یونانی اور ڈاکٹری جاری تھا۔ بعد اہتمامی گزردی اور مرض کے اداغرمحرم سے افادہ مذہبی طو پرشروع ہوا۔ مگر افادہ کی رفتار بہت سُست تھی۔ ۲ صفر کو بتقریب صحت احباب اور طلبہ دارالعلوم کی دعوت کی گئی۔ جس کا اہتمام غلغلیہ نے از خود کیا تھا۔ انکس کو قدرت کو بر خوشی باقی رکھنی منظور نہ تھی۔ ۶ صفر کو پھر بخار آیا اور پیش بھی ہو گئی۔ اور ضعف اور مرض میں اضافہ ہوتا گیا۔ تا آنکہ اطباء نے دم جگر تشخیص کیا۔ اسی زمانہ میں سفر علی گڑھ کی تحریک ہوئی۔ جس کو ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں۔ چنانچہ ۱۶ صفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء بروز جمعہ علی گڑھ میں جلسہ ہوا حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جمعہ پڑھ کر صدارت فرمائی۔ گزردی اس قدر تھی کہ خود نہیں پڑھ سکتے تھے مولانا شبیر احمد صاحب مرحوم نے خطبہ پڑا۔ اگلے روز علی گڑھ سے واپس ہو گئے۔ ڈاکٹر صاحب کے اصرار پر دہلی تشریف لے گئے۔ معالجہ نہایت توجہ سے ہوا جس سے تخفیف کے آثار نمایاں تھے۔ ۱۴ ربیع الاول تک الدینانی حالت دہی مگر ۱۵ ربیع الاول یوم شنبہ کو پھر لرزہ بخار آیا اور حالت نہایت نازک ہو گئی۔ بخار بہت تیز ہو گیا۔ حالت اگر تشریش ناک مگر ہوش و حواس سجا تھے۔ آدمی سمجھانتے تھے۔ بہت ضعیف آواز سے بات بھی فرماتے تھے۔ مولانا اصغر حسین صاحب مرحوم سوانح صفحہ ۱۴۱ میں لکھتے ہیں۔

۱۸ کی شب کے متعلق ۱۔ رات بھر سی حالت دہی سینہ پر ظہم تھا جس کو ضعف کی وجہ سے دفع نہیں کر سکتے تھے صبح کو شہد کا شربت دیا گیا تو غلاب امید ملق میں اتر گیا۔ ۶ بجے کچھ اجابت ہوئی اور خود اپنے ہاتھ سے پانی سے استنجا کیا۔ ضعف لحظہ بہ لحظہ بڑھتا جاتا تھا اور باوجود ہوش بجا ہونے کے ایک استغراقی حالت تھی۔ مخصوص لوگ چار پائی کے گرد جمع تھے دل دھڑک رہے تھے۔ طبیعت ہر اسال تھی کہ دیکھنے کیا ہوتا ہے۔ سات بجے کے بعد ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ء یوم شنبہ ۳۰ نومبر کو بہت تیز ہو گیا حضرت دنیا سے بالکل غافل ہو گئے تھے تنفس طویل اور سیریلی ہو گیا۔ اور انقطاع عن الدنیا وقوجہ لک الرذیق الاعلیٰ کا گمان غالب آنے لگا۔ چار پائی کے گرد حاضرین خاموشی اور آہستگی سے ذکر اللہ میں مشغول تھے کہ اسی حالت میں حضرت نے اس غیر فانی اور واجب الوجود ہستی کو یاد کیا جس کے نام پر اپنے آپ کو محو کر دیا تھا۔ یعنی بلند آواز سے تین مرتبہ اللہ اللہ اللہ فرمایا۔

مولانا شبیر احمد مرحوم کا بیان ہے (جس کو مولانا خلیل احمد صاحب نے نقل فرمایا کہ) حضرت کے تھنڈی دیر آنکھ کھول کر بھیت کی طرف دیکھا۔ پھر فرمایا کہ مرے کا تو کچھ انکس نہیں ہے مگر

الفسوس تو یہ ہے کہ میں بستر پر مرد ہوں۔ تمنا تو یہ تھی کہ میرا ان جہاں و جہوتا اور اعلیٰ کلمہ الحق کے جرم میں میرے منجھوٹے کے جاتے۔ اس کے بعد بلند آواز سے اللہ اللہ سات مرتبہ کہا۔ آنکھوں میں سر تہ آواز بند ہو گئی۔ دیکھا تو زبان تالو سے لگی ہوئی تھی۔ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب نے سورہ یسین شروع کی مگر وہ بچش گریہ اور ادب کی وجہ سے بلند آواز سے نہیں پڑھ سکتے تھے اس لئے مولوی حافظ محمد الیکس صاحب نے پڑھنا شروع کیا۔ سورہ قمر پر اتم ہوئی تو حضرت نے غمگینہ حرکت کر کے اپنا بدن سیدھا اور درست کر لیا۔ ہاتھوں کی انگلیاں کھول کر سیدھی کر لیں۔ اور ۸ بیسے جب کہ مولوی صاحب بالکل اخیر پر پہنچے تو اپنے ذرا آنکھ کھولی اور تصدیق قلبی کی تائید کے لئے زبان کو حرکت دی اور خاص الیہ ترجعون کی آواز پر قبلہ رخ ہو کر ہمیشہ کے لئے آنکھ بند کر لی کمر اور مہولت سے سانس منقطع ہو گیا اور روح مقدس روح و ریحات و جنة نعیم کی ہمار دیکھنے کے لئے تمام اہل اسلام کو یتیم دے کس چھوڑ کر دنیا سے رخصت ہوئی۔ اور ربی بٹی سے جا کر مل گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون ط وفات سرور عالم کا یہ نمونہ ہے :

(سوانح شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ ص ۱۳۱)

غلم لہ اند پریشان حال حاضرین کے صدمے اور قلق و بے قراری کا اندازہ آسان نہیں ہے۔ کچھ دیر تو وہ حالت رہی کہ ایک کو ایک کی خبر نہ رہی۔ کسی کی آہ نکلی کوئی سر نہ پکڑ کر بیٹھ گیا۔ ایسے ہانکاہ حادثات پر آہ و نالہ اور پیخ و پیکار ایک معمولی بات ہے مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا فیض صحبت کام آیا اور رضا بالقضا کا مضمون غالب ہوا۔

نصف گھنٹہ کے بعد منزل اہل دقبر، کانگر ہوا۔ ڈاکٹر صاحب نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مہمانی صاحب رحیم محمد حسن صاحب، اور خدام سے استفسار فرمایا کہ اگر دہلی دفن کرنا آپ مناسب سمجھیں تو محدثین حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اور احتفاج کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے مزارات میں سامان کیا جائے۔ اور اگر دیوبند کا خیال ہو تو وہاں کا انتظام محل میں آدے۔ جوا کہا گیا کہ حضرت کی آرزو تھی کہ اپنے محدثوں استاد کے جوار بکرامت میں جگہ ملے۔ اور یہی آرزو اور کوشش دوسری دنیا۔ (مالٹا) سے پہنچ کر لائی تھی۔ نیز صاحب زادیاں بھی اب تک دہلی نہیں تھیں۔ اسلئے یہی رائے ہوئی کہ دیوبند لے چلنا چاہئے۔

لے مگر مولانا بلیل احمد صاحب کا بیان یہ ہے کہ کچھ کو معلوم ہوا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کی رائے یہ ہی تھی کہ حضرت کو مقبرہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں دفن کیا جائے۔ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں دو مہلات میں مبتلا ہوں۔ ایک یہ کہ دیوبند لے جائیں تو مذہب حنفی میں یہ غیر مستحسن ہے۔ اور دوم یہ کہ یہاں کے مقابر میں دفن کریں تو چونکہ اس وقت چھترہ رحمۃ اللہ علیہ سے تمام مسلمانوں کو انسانی شغف اور محبت ہے لہذا خوف ہے کہ لوگ قبر کو پختہ دیکھ کر حشر و معذرت

(دورانِ ۱۳۶۰ء)

دیوبند کو ڈاکٹر صاحب مرحوم نے اس مضمون کا مفصل تار رواد کیا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ہو گئی۔ جنازہ شام کو دیوبند پہنچے گا۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب مرحوم اطلاع دینے اور کفن و تابوت اور ریل کے انتظامات میں مصروف ہوئے اور خدام نے غسل کا انتظام کیا۔ حکیم محمد حسن صاحب نے محض دس گروں کی امداد سے بطریق سنون غسل دیا۔ اور کفن پہنا کر تابوت میں رکھا جو کہ نہایت اہتمام سے بہت جلد تیار کرایا گیا تھا۔ اور ڈاکٹر صاحب کی دعا بہت سے بارہ بجے تک ڈاکٹری سٹریٹ اور ریل کے تعلق تمام انتظامات درست ہو گئے۔ جن کی تکمیل میں دوسروں کو بہت دقت اور تاخیر پیش آئی۔ ڈاکٹر صاحب ہی کا تار اردو بہر میں میرے پاس وفات اور جنازہ کے دیوبند لے جانے کا اسی روز شام کو پہنچ گیا تھا۔ حالانکہ میں نے اردو بہر پہنچنے کی ان کو کوئی اطلاع نہیں دی تھی۔ غالباً سی، آئی، ڈی نے ان کو اطلاع دی ہوگی۔ دہلی میں آنا فانا وفات کی خبر مشہور ہو گئی۔ مسلمانوں اور ہندوؤں نے اپنی اپنی دوکانیں فورا بند کر دیں۔ ہزاروں مسلمان ڈاکٹر صاحب کی کوٹھی پر پہنچ گئے اور جنازہ تیار ہوتے ہی نماز جنازہ کے متقاضی ہوئے۔ حکیم محمد حسن صاحب بارہ بوقت حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تم لوگوں کی خواہش اور اصرار ہے تو نماز جنازہ پڑھ لو میں شریک نہ ہوں گا۔ بلکہ مجھ کو نماز کے دہانے کا اختیار رہے۔ اور میں دیوبند میں پھر نماز اعزہ و آثار کے ساتھ پڑھ سکوں۔ اس لئے ڈاکٹر صاحب کی کوٹھی کے سامنے میدان میں ایک مرتبہ بہت بڑے مجمع کے ساتھ نماز ادا کی گئی۔ اس کے بعد جنازہ آہستہ آہستہ اسٹیشن کی طرف رواد ہوا۔ لوگ بڑھتے جاتے تھے۔ اندازہ کیا جاتا تھا اسٹیشن کے قریب پہنچ کر بیس ہزار آدمیوں کی تعداد ہو گئی۔ وہاں پھر دوسری مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی۔ ڈھائی بجے کے بعد دہلی سے وہ گاڑی جس میں تابوت تھا روانہ ہوئی۔ پھر شہر میرٹھ اور جھاؤنی میرٹھ پر نماز جنازہ پڑھی گئی۔ ساڑھے سات بجے شب کو تابوت دیوبند اسٹیشن پہنچا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)۔ ذکر دیں۔ اور ہم کتنا ہی صلہ نے احتجاج بلند کریں کچھ بھی نہ سنیں گے۔ پھر فرمایا کہ ابون البتین یہی ہے کہ جنازہ دیوبند ہی لے جایا جائے۔ وہاں قبر کے پختہ کرنے کا احتمال نہیں ہے اور صاحبزادوں کی بھی اشک شونی ہو جائے گی۔ اس لئے اسی کو اختیار کیا گیا۔

۱۔ حضرت شیخ الہندؒ کے قیام دہلی کے زمانہ میں مولانا عبد اللہ مصری مولانا آزاد کا کلکتے سے ایک خط لے کر آئے جس میں لکھا گیا تھا کہ مدرسہ عالیہ کے طلباء نے ترک موالات کی تحریک پر مدرسہ عالیہ سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور وہ چاہتے ہیں کہ کلکتہ ہی میں ایک آزاد فاضل مدرسہ عالیہ قائم کر دیا جائے لہذا آپ ہمیں ایک مدرسہ میں جو علم حدیث کی تمام کتابیں اچھی طرح پڑھا سکے۔ حضرت شیخ الہندؒ نے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور مولانا رفیع الحسن صاحبؒ کا نام تجویز کیا۔ لیکن انہوں نے بعض مجبوریوں کی بناء پر غصہ کیا۔ بالآخر حضرت مدنیؒ کا نام تجویز کیا گیا۔ حضرت مدنیؒ جانے کے لئے تیار ہو گئے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳۶۰ء)

اثر ہام نہایت عظیم الشان تھا۔ بشکل تمام جنازہ اسٹیشن سے نکلا۔ اد بہت دیر میں مکان پر پہنچا۔ قبر چونکہ پہلے سے تیار تھی اس لئے بہت سے لوگوں کی رائے ہوئی کہ ابھی رات ہی میں دفن کر دیا جائے۔ مگر چونکہ صاحبِ نادیاں اور داماد جو کہ تار ملنے کے بعد دیوبند سے دہلی روانہ ہو چکے تھے۔ اور ابھی راستہ ہی میں تھے کہ جنازہ غازی آباد آگیا۔ مسئلہ وہ غازی آباد اتر گئیں۔ مگر جرم کی زیادتی اور ٹرین کی جلدی سے روانگی اور ٹکٹ نہ ملنے کی وجہ سے ساتھ نہ ہو سکی تھیں اس لئے ترجیح اس کو دی گئی کہ صبح تک جنازہ دفن نہ کیا جائے۔ چنانچہ وہ اگلی ٹرین سے رات میں آگئیں۔ بہت سے عقیدت مند اور مخلصین کا بے شمار اجتماع سہارنپور، مظفرنگر وغیرہ اطراف و جوانب سے ہو گیا۔ امد اعلان کر دیا گیا کہ نماز جنازہ، اور دفن صبح کی نماز کے بعد کیا جائے گا۔ صبح تک یہ اجتماع اور بھی زیادہ ہو گیا۔ جنازہ صبح کی نماز کے بعد دارالعلوم دیوبند میں پہنچا دیا گیا۔ نودرہ اور باہر کا صحن آدمیوں سے بھرا ہوا تھا۔ بشکل تمام صفت بندی ہوئی۔ اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ولی اقرب اور برادر عزیز مولانا حکیم محمد حسن صاحب جنہوں نے اب تک نماز جنازہ نہیں پڑھی تھی با قلب مضطر و چشم تر نثار پڑھا لے کھڑے ہوئے۔ تمام مجمع پر ایک پُر کیف سکوت طاری تھا اور ایک ہیبت و نورانیت مشاہد ہو رہی تھی۔ خواہ اس کو جذباتِ حسرت سمجھئے یا واقعیت و حقیقت کہئے۔

(سرخ ۱۵۲)

دیوبند میں اس وقت تک بڑے بڑے لوگوں نے بھی کبھی کسی جنازہ کے ہمراہ اس قدر مجمع نہیں دیکھا تھا۔ دروازہ سے قبرستان تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے۔ جنازہ مقبرہ میں پہنچا یعنی بیالیس برس کی ظاہری جدائی کے بعد دنیا کی کشمکش سے استراحت کے لئے یہ شاگردِ بر شید فخر استاد اپنے مقدس مرشد و استاد کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ قبر تیار تھی جنازہ قریب لاکر رکھا گیا۔ مولانا حکیم محمد حسن صاحب اور حضرت کے داماد اور بعض مخصوص خادم قبر میں اترے۔ چاشت کا وقت تھا۔ نوبت تھی کہ قدوة المصلین۔ امام احمد غنیمت والعارفین۔ قطب عالمِ علوم و کلمات، لعلِ حریت، آزاد کنندہ ہندوستان، حاتمِ دوران۔ بخاری زمان۔ کوہِ وقار۔ وقار و حلم۔ آفتابِ معرفت و علوم، گنجینہ حکمت الیہ، خزینہ احادیث۔ سنن نبویہ و علی صاحبنا الصلوۃ والتحیہ، کوئٹہ میں اتار دیا گیا۔ اور شریعت و طریقت کے آفتاب عالم تاب کو ہمیشہ کے لئے نظروں سے چھپا دیا گیا۔ ایک غمزدہ کی زبان نے بھرائی ہوئی آواز سے کہا۔

مٹی میں کیا سمجھ کے چھپا لے ہو دو تو گنجینہ علوم بنے گنجینہ زر نہیں

انا للہ وانا الیہ راجعون ط رضی اللہ عنہ وارضاه آمین۔

واقعہ حاشیہ منور گذشتہ۔ آپ کلکتہ جادے تھے کہ راستہ میں امروہہ والوں نے آپ کو ایک جھگڑے کے تصفیہ کیلئے وجہیوں اور شیعوں کے درمیان تمام اتار لیا۔ ابھی امروہہ ہی میں تھے کہ دہلی سے ڈاکٹر انصاری کا مار آگیا کہ حضرت شیخ الحداد وصال ہو گیا ہے۔

میرا دیوبند سنیچا میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے کلکتہ بھیجنے کے تیسرے دن امر وہ سنیچا۔ اور اسی روز جلسہ اور تقریر کے بعد ڈاکٹر صاحب کا تار سنیچا کہ حضرت کا وصال ہو گیا۔ اور جنازہ دیوبند جارا ہے۔ میں نے دیوبند جانے کا ارادہ کر لیا۔ لوگوں نے منع بھی کیا مگر کچھ سمجھ میں نہ آیا۔ شام کی گاڑی نکل چکی تھی اس لئے رات کی گاڑی ملی۔ اور میں صبح کو تقریباً ۹ بجے دیوبند سنیچا حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے دولت کدہ پر جب سنیچا تو دیکھا کہ لوگ دفن سے فارغ ہو کر والپن آرہے ہیں۔ اپنی بد قسمتی اور بے چارگی پر انتہائی افسوس ہوا کہ باوجود سالہا سال حاضر باشی کے شرف کے آخر نماز وقت میں نہ وفات کے وقت حاضر رہا اور دفن میں شرکت کر سکا۔ افسوس !

قسمت کی بد نصیبی کو صیا د کیا کرے سر پر گرے پہاڑ تو فراد کیا کرے کلچر کا پڑ کر رہ گیا۔ دو چار روز رہ کر کلکتہ کا عزیم کیا۔ تو حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب مرحوم مہتمم دارالعلوم دیوبند مانع ہوئے اور دیوبند ہی کے قیام کا حکم فرمایا۔ مگر میری سمجھ میں نہ آیا۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت اپنی شدید بیماری کے دوران میں جب کہ خود حضرت میری حاضری کی ضرورت محسوس فرماتے تھے۔ اس کے علاوہ اور بھی چند ضرورتیں پیش تھیں۔ ان سب کو نظر انداز فرما کر کلکتہ روانگی کا حکم فرمایا اور کلکتہ کے کام کو سب ترجیح دی۔ اب وفات کے بعد کسی طرح، درست معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت کا حکم میں لپشت ڈال دیا جائے اور تن آسانی اختیار کی جائے خصوصاً جب کہ دارالعلوم میں بہتر کارکن حضرات موجود ہیں میرا یہاں قیام کس طرح درست سمجھا جاسکتا ہے؛ الغرض میں نے کلکتہ کی روانگی پر اصرار کر کے حضرت مہتمم صاحب کو راضی کر لیا اور کلکتہ پہنچ کر کسباق حدیث شریف سنبھال لئے۔ مگر چونکہ خلافت اور آزادی کی تحریک زوروں پر چل رہی تھی۔ اطراف و جوارب کلکتہ میں بکثرت جلسے ہو رہے تھے۔ ان میں ملبار حاضر ہونا پڑتا تھا۔ اس زمانہ میں اندرون بنگال بھی دور دراز شہروں میں بڑے بڑے جلسوں میں جانا پڑا۔ جن میں سے مولوی بازار کے مشہور جلسہ کانگریس و خلافت میں بھی جانے کے لئے مجبور کیا گیا۔ اجلاس کانگریس کے صدر مسٹر سی آر داس انجمنی تھے۔ اور جلسہ خلافت اور جمعیت کی صدارت مجھ کو انجام دینی پڑی تھی۔ اور دوسرا جلسہ ضلع رنگ پور میں بڑے پیمانے پر ہوا تھا۔ دونوں کے خطبات چھپ کر شائع ہو چکے ہیں۔ اسی طرح دوسرے ہندوستان یو۔ پی میں بھی آنا پڑا۔ ایک جلسہ سید مارہ ضلع بجنور کا تھا اور اس جلسہ میں جمعیت کی صدارت حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب نائب مہتمم دارالعلوم نے فرمائی تھی۔ اور جلسہ خلافت کی صدارت کی خدمت مجھے انجام دینی پڑی تھی۔ اس موقع پر بھی کانگریس کا اجلاس مشترک طور پر ہوا تھا۔ اس کے بعد دوسرے دنوں کے ایک پنڈت صاحب تھے۔ میرا خطبہ اس وقت بھی شائع ہوا۔ اسوں کے ضروری اقتباسات حضرت مولانا محمد میاں صاحب انجم جمعیتہ علمائے ہند نے اپنے رسالہ میں نقل کر دیئے ہیں۔ اسی طرح سہارنپور کے مدرسہ مظاہر العلوم کے

سالانہ جلسہ میں بھی کلکتہ سے حاضر ہونا پڑا تھا۔ اس کے بعد کراچی کے مشہور مجلسوں میں حاضر ہونا پڑا۔ جس پر کراچی کا تاجی مقدمہ چلا۔ اور دو سال قید باسفت کی سزا مجھے اور مولانا محمد علی جوہر مرحوم و مولانا شوکت علی وغیرہ میرے ساتھیوں کو حاصل ہوئی اور کلکتہ کی ملازمت اس کی وجہ سے ختم ہو گئی۔

اب ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ اس تحریر کو یہاں ختم کریں۔ کیونکہ یہ احوال اکثر تحریروں میں آچکے ہیں خصوصاً مولانا محمد علی صاحب نے اپنے جٹالوں میں ذکر فرمادینے ہیں اور لوگوں کو معلوم بھی ہیں۔ نیز خطبات اخبارات میں شائع ہو چکے ہیں اس لئے مزید تحریر غیر ضروری سمجھ کر قلم فرسائی بند کرتے ہیں۔

۱۔ ترجمہ قرآن مجید۔ حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے درس و تدریس اور سیاسی مشاغل کے باوجود تصانیف | کئی ایک کتب تحریر فرمائی ہیں۔ ان سب میں سرفہرست قرآن مجید کا ترجمہ ہے۔ یہ ترجمہ قرآن پاک مالٹا جیل میں سرانجام پایا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے شاید حضرت کو مالٹا جیل میں مجبوس ہی اسی لئے فرمایا تھا کہ وہ ترجمہ قرآن کی تکمیل کر سکیں۔ سورہ مائدہ تک حواشی تحریر فرمائے تھے کہ ربانی مل گئی۔ اور بقیہ فوائد و حواشی علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے پورے کئے۔

اس ترجمہ و تفسیر کو اللہ تعالیٰ نے اتنی مقبولیت عطا فرمائی کہ شاید کسی اور ترجمہ و تفسیر کو حاصل نہ ہوئی ہو۔ یہی ترجمہ و تفسیر فارسی میں ترجمہ ہو کر حکومت افغانستان کے اہتمام سے کابل سے شائع ہوئی۔ تاج کپنی لاہور نے اس ترجمہ و تفسیر کو اتنی عمدگی اور نفاست سے شائع کیا ہے کہ جس کی نظیر نہیں ملتی۔

- ۲۔ تراجم الابواب بخاری؛ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی صحیح بخاری کے تراجم کی اشاعت جو نہایت مشکل کام ہے۔
- ۳۔ تقریر ترمذی بزبان عربی؛ یہ تقریر ترمذی شریف کے حاشیہ پر چھپ چکی ہے اور مقبول خاص و عام ہے۔
- ۴۔ حاشیہ البراد و شریف؛ یہ بھی حدیث پاک کی خدمت ہے۔
- ۵۔ حاشیہ مختصر المسانی؛ عربی مسانی کی مشہور کتاب پر حاشیہ۔

- ۶۔ ایضاح الادلہ؛
- ۷۔ شرح اوثق العری فی تحقیق الجہت فی القبر؛ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب کی شرح، مضمون نام سے ظاہر ہے۔
- ۸۔ جہد القل فی ترمیم العز والنیل؛



# ضمیمہ

حاشیہ متعلقہ صفحہ نمبر ۳۵

یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ البہن اور مولانا عبید اللہ سندھی کے معتمد علیہ ساتھیوں کا اجمالاً تذکرہ کر دیا جائے کہ ان کے تذکرے کے بغیر یہ مضمون نامکمل رہے گا۔

**حاجی ترنگ زئیؒ** ترنگ زئی تحصیل چارسدہ ضلع پشاور میں اتمان زئی (خان عبدالغفار خان کا گاؤں) کے قریب ایک گاؤں کا نام ہے۔ حاجی صاحب اسی گاؤں کے تھے۔ اور اسی نسبت سے مشہور ہوئے۔ ان کا نام فضل واحد تھا۔ نہایت متقی اور پرہیزگار انسان تھے۔ صاحب علم و عمل اور شہود پیران طریقت و سلوک میں سے تھے۔ حضرت مولانا شاہ نجم الدین معروف بہ بڑے ملائے کے خلیفہ اور جانشین تھے۔ مولانا نجم الدین صاحب بڑے ملائے حضرت مولانا شاہ عبدالغفور صواتی معروف بہ حضرت صوات صاحب کے جانشین تھے۔ مولانا عبدالغفور صاحب یاست صوات (صوات) کے والی تھے۔ موجودہ والی صوات جہاں زیب، مولانا عبدالغفور کے پڑپوتے ہیں۔ حضرت مولانا شمس الحق افغانی مظلہ الشیخ اقصیہ جامعہ اسلامیہ بہاولپور حاجی ترنگ زئی مرحوم کے پیر بھائی مولانا غلام حیدر صاحب سے بیعت اور مجاز خلیفہ ہیں۔ مولانا عبدالغفور صاحب نے حضرت سید احمد شہید رحمہ کیساتھ مل کر جہاد میں حصہ لیا تھا۔ اور ان کی کافی معاونت کی تھی۔ حاجی ترنگ زئی بھی اپنے پیران طریقت کے قدم بہ قدم چل کر غزا و سلوک دونوں کے مرد میدان تھے۔ اس زمانہ میں ان سے زیادہ مقبول و معروف کوئی پیر اس علاقہ میں نہ تھا۔ یا غستان اہل آزاد قبائل میں ان کے ہزار ہا مرید تھے۔ یہی وجہ تھی کہ مولانا عبید اللہ سندھی حضرت شیخ السنہ کے ایما پر بار بار ان کے پاس گئے اور ان کو مجبور کیا کہ وہ آزاد علاقہ میں ہجرت کر جائیں۔ اور وہاں کمان سنبھالیں۔ کیونکہ وہاں بے شمار مجاہدین تھے اور اسلحہ پر کوئی پابندی نہ تھی۔ جنگ عظیم کی وجہ سے انگریز کی مشاق پلٹیں باہر گئی ہوئی تھیں۔ لہذا یہاں

آزاد قہاں میں ان کو حاجی صاحب کی وجہ سے بار بار شکست فاش ہوئی۔ بالآخر انگریز نے ڈپٹی میس اختیار کی اور میر حبیب خاں والی کابل کو درمیان میں ڈالا۔ اور لکھو کھما روپیہ سردار ان قبائل میں تقسیم کر کے یہ مشورہ کیا کہ بغیر امیر کے جہاد جانتے نہیں۔ لہذا امیر حبیب اللہ جو بادشاہ ہیں ان کے ہاتھ پر بیعت کی جائے۔ اس دو وحادی تلوار کا اثر یہ ہوا کہ حاجی صاحب کے ساتھیوں میں پھوٹ پڑ گئی۔ اور ان کی طاقت کمزور ہوئی اور شکست پر شکست کھانے لگے۔ آخر کار حاجی صاحب مرحوم کو ان کے ساتھی علاقہ مہند میں لے گئے۔ وہ وہاں محصور ہو کر اقامت پذیر ہو گئے اور وہیں وفات پائی (رحمۃ اللہ تعالیٰ ورضی عنہ وارضاه آمین)۔

**مولانا سیف الرحمن** اصل میں قندھار کے تھے۔ آباؤ اجداد نے پشاور کے پاس سکونت اختیار کی۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی سے علم حدیث حاصل کیا۔ عرصہ دراز ریاست ٹوبہ میں درس و تدریس میں مشغول رہے اخیر میں مدرسہ فتح پور دہلی میں مدرسہ اول ہو گئے۔ حضرت شیخ السنہ نے ان کو ہم خیال بنایا۔ اور پاکستان ہجرت کرنے کا مشورہ دے کر روانہ کیا۔ گوگل کو حفظ و تقریر کے ذریعہ جہاد پر تیار کرتے رہے۔ نہایت ذہین، صاحب علم و اعلیٰ درجہ کے مقرر تھے۔ چونکہ حضرت شیخ السنہ کے کہنے پر ملازمت چھوڑی تھی لہذا حضرت ان کو ماہ بہ ماہ خرچ بھیجتے رہتے تھے۔ حاجی صاحب ترنگ زئیہ کے ساتھ جہاد میں شریک ہوئے۔ شکست کے بعد کابل چلے گئے۔ امیر حبیب اللہ خاں کے آخری عہد میں انگریزوں کے اجتماع پر مولانا منصور کے ساتھ پاکستان روانہ کر دیئے گئے۔ مولانا کو جلال آباد میں برٹش افغانوں نے اپنی محبت میں کر کے ہندوستانی معاملات سے علیمدگی کا وعدہ لے لیا۔ اب وہ مستوفی ہمالیہ کے ساتھ رہنے لگے۔ امیر حبیب اللہ کی زندگی تک مستوفی ہمالیہ کے ساتھ رہے۔ اور مستوفی کو جو کام انگریز دیتا اس میں اس کی امداد کرتے۔ سرداران اللہ خاں کے عہد میں آزاد ہو کر کابل پہنچے اور بڑے عہدوں پر فائز ہو گئے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ ورضی عنہ وارضاه آمین۔

**مولانا منصور صاحب انصاری** ان کا اصلی نام محمد سیال تھا۔ حضرت مولانا محمد فاسم نانوتوی کے نواسے اور پیر حبی عبد اللہ انصاری ناظم دینیات علی گڑھ یونیورسٹی کے بڑے صاحبزادے تھے۔ انہی کے متوطن تھے۔ والالعلوم معینیہ حیدر آباد میں صدر مدرس رہے۔ حضرت شیخ السنہ کے ساتھ ترجمہ قرآن میں معاون رہے۔ مولانا عبید اللہ سندھی کے نائب بن کر جمعیت الانصار میں کام کرتے رہے۔ حضرت شیخ السنہ کے ساتھ حجاز گئے۔ مکہ معظمہ میں گورنر حجاز غالب پاشا سے شیخ کی ملاقات کے بعد ہدایات لے کر ہندوستان لوٹے تاکہ یہاں کام کریں۔ حسب رپورٹ رولٹ غالب نامہ ان کے پاس تھا۔ جب ہندوستان آئے تو ریشمی خط انگریزوں کو مل چکا تھا۔ لہذا پکڑ دھکڑ شروع تھی۔ لہذا بھیس بدل کر پاکستان چلے گئے اور وہاں سے کابل۔ انگریز کے احتجاج پر مولانا سیف الرحمن کے ساتھ پاکستان روانہ کر دیئے گئے۔ مگر کسی طرح بھیس بدل کر اور نام محمد منصور انصاری رکھ کر گرفتاری سے بچ گئے۔

اور سی۔ آئی۔ ڈی کی تمام کوششیں ناکام رہیں۔ امیر امان اللہ کے زمانہ میں کابل چلے گئے اور بڑے بڑے عہدوں پر فائز رہے۔ امیر امان اللہ کے تخت نشین ہونے کے بعد کابل سے جو سرکاری وفد منظور کیا گیا تھا اس کے ایک رکن تھے پھر ماسکو میں افغانی سفارت خانہ میں بطور مشیر شریک رہے۔ کئی ایک سیاسی اسلامی رسائل تصنیف کر کے شائع کئے۔ ان کے اہل و عیال کو ہندوستان میں ڈاکٹر انصاری و تیس روپیہ ماہوار دیتے رہے۔ ان کے بڑے صاحبزادے مولانا حامد انصاری و عرصہ دراز تک "مدینہ" مجنوں کی ایڈیٹری نہایت قابلیت کے ساتھ کرتے رہے۔ پھر بمبئی جا کر روزنامہ "جمہوریت" جاری کیا۔ مولانا منصور انصاری کا انتقال کابل میں ہوا۔ (رحمہ اللہ تعالیٰ و رضی اللہ عنہ و ارشاد آمین)۔

**مولانا عزیز گل** | قصبہ زیارت کا صاحب ضلع پٹنہ کے باشندہ۔ دیوبند کے فارغ اور حضرت شیخ الحداد غلام خاص۔ صوبہ سرحد اور پاکستان میں بار بار حضرت شیخ کے سفر کی حیثیت سے گئے۔ حاجی صاحب ترنگ زئی و اور دیگر خواہین کو تحریک کے ہنوا بنالے میں مولانا سنجی کے ساتھ ہوتے تھے۔ حضرت شیخ کے ہمیشہ ساتھ رہے۔ اساتذہ مال میں بھی ساتھ تھے۔ لوگوں نے سی، آئی، ڈی مشہور کیا کہ حضرت شیخ ان سے بظن ہوں۔ لیکن حضرت بظن ہوئے اور یہی ان کا دل سیلا ہوا۔ آخر تک ساتھ رہے۔ حضرت کے راز دار۔ خزانچی اور معتمد علیہ رہے۔ حضرت کی وفات کے بعد بھی کتنا عرصہ حضرت کے مکان پر قیام پذیر رہے۔ ایام تحریک خلافت میں دیوبند خلافت کمیٹی کے صدر رہے۔ پھر مدرسہ رحمانیہ رڈ کی میں صدر مدرس ہو گئے۔ بعد واپس ایک انگریز عہد سے اس کی خواہش پر تیسرا کچا کیا اور پٹنہ چلے گئے۔

**مولانا احمد اللہ صاحب** | پانی پت ضلع کرنال کے باشندے اور حضرت مخدوم جلال الدین بکیر لاویارہ کی اولاد میں سے تھے۔ فراغت دیوبند کے بعد مختلف جگہوں میں درس و تدریس کا کام کرتے رہے۔ پھر ترجمہ قرآن میں حضرت شیخ کے معین ہوئے ان کی دیانت و امانت پر شیخ کو بہت اعتماد تھا۔ بسا اوقات حضرت کی ڈاک انہیں کے سپرد ہوتی تھی۔ حضرت مجاز جاتے ہوئے انہیں اپنا نائب بنا گئے۔ ان کے پاس شیخ کے ممبروں اور چندوں کا رجسٹر تھا۔ یہ ان کو لے کر پانی پت چلے گئے اور وہیں سے تمام کاروائیاں عمل میں لاتے تھے حضرت اوشیچہ کامل میں اپنا نائب حضرت شاہ عبدالرحیم رائے کو بھیجے گئے تھے۔ دونوں حضرات مل کر شیخ کا کام کرتے تھے۔ گرفتاریوں کے وقت پولیس کے کالے سے چند گھنٹے قبل تمام کاغذات چھپا چکے تھے۔ ان سے بہت پوچھ گچھ ہوتی مگر انہوں نے کسی امر کا اقرار نہ کیا۔

اس کے بعد ان پر ایک مسلمان سی، آئی، ڈی مسلط کیا گیا جو نہایت اخلاص کا اظہار کرتا اور احکام شریعت پر مستعدی سے عمل کرتا رہا۔ اور دن رات ان کی خدمت کرتا رہا۔ ان کو اس پر اعتماد ہو گیا۔ اس نے آہستہ آہستہ تمام باتیں

پوچھ لیں اور مشن کا ممبر بن گیا۔ وہ تمام معلومات حاصل کر کے غائب ہو گیا۔ اس پر ان کو گرفتار کر لیا گیا۔ مگر چونکہ الزامات کا کوئی تحریری ثبوت نہ تھا اور نہ ہی یہ اقرار کرتے تھے لہذا ان کو پنجاب کے بعض علاقوں میں نظر بند کر دیا گیا۔ ایک عرصہ کے بعد مولانا احمد چکوالی جو کہ اس سے قبل معافی مانگ کر آزاد ہو چکے تھے وہ آئے اور انہوں نے کہا کہ تحریک ختم ہو چکی ہے۔ گورنمنٹ کے پاس متعدد تحریری ثبوت ہیں۔ آپ بھی معافی مانگ لیں۔ ایک بہدم و ہراز کا مشورہ قبول کرنا پڑا۔ اس کے چند دن بعد ان کو آزاد کر دیا گیا۔ پانی پت والہ اس آکر تعلیمی مشغل میں مشغول ہو گئے۔ اور تقسیم ہند سے کچھ پہلے برصغیر ہند پانی پت میں انتقال ہو گیا۔ (رحمہ اللہ تعالیٰ)

**مولانا ظہور محمد خان**ؒ  
سہارنپور کے باشندے اور حضرت شیخ الحداد کے مدنی اور مخلص شاگرد تھے نہایت زیادہ سادگی و صامت اور مٹھوس کام کرنے والے سرگرم ممبر تھے۔ مشن میں ابتدا سے داخل ہوئے اور ہمیشہ ممبر بنائے اور چندہ فراہم کر لے کا کام کرتے رہے۔ حضرت کو ان پر بہت اعتماد تھا۔ مدرسہ رحمانیہ دہلی میں صدر مدرس تھے کہ ان کو گرفتار کر لیا گیا۔ اللہ آباد لے جانے گئے بہت پوچھ گچھ کی گئی مگر یہ گو گنگے بن گئے کوئی جواب نہ دیا۔ دو چار دن سختی کرنے کے بعد چھوڑ دیئے گئے۔ حضرت شیخ کی داپہی کے بعد چند سال زندہ رہ کر انتقال کر گئے۔ (رحمہ اللہ تعالیٰ)

**شیخ عبد الرحیم مرحوم سندھی**  
حیدرآباد کے باشندے اور مولانا سندھی کے مخلص و وفادار نو مسلم دوست تھے مشن کے سرگرم ممبر اور نہایت دیندار تھے مولانا سندھی نے ان کو مہوار کیا تھا۔ اور مولانا سندھی کو سرحد افغانستان تک پہنچانے میں انہوں نے بہت زیادہ مدد کی تھی۔ آچاریہ کرپٹانی کے بڑے بھائی تھے۔ عرصہ دراز تک سندھ میں ہندوؤں کو تبلیغ اسلام کرتے رہے بہت سے لوگ ان کی مساعی سے مسلمان ہو گئے جن میں ڈاکٹر شمس الدین بھی تھے۔ شیخ صاحب نے اپنی صاحبزادی کا نکاح ڈاکٹر صاحب سے کر دیا۔ افغانستان جانے کے بعد مولانا سندھی کی خط و کتابت انہی سے ہوتی تھی۔ ایک مرتبہ کچھ خطوط گورنمنٹ کے ہاتھ لگ گئے اور راز فاش ہو گیا۔ مگر یہ روپوش ہو گئے اور پھر ہاتھ نہیں آئے کہا جاتا ہے کہ سرحد میں بیمار رہ کر انتقال کر گئے۔ رحمۃ اللہ علیہ۔ ان کے روپوش ہونے کے بعد مشن کی برائے حیدرآباد سندھ کا کام تقریباً ختم ہو گیا۔

**حضرت مولانا غلام محمد صاحب دین پوری**  
مرحوم موضع دین پور تحصیل خانپور سابقہ ریاست بہاولپور کے باشندے اور مشہور شیخ طاعت تھے حضرت حافظ محمد صدیق بھروچڑی کے خلیفہ اول تھے۔ بہت لوگ ان سے بیعت تھے چونکہ مولانا سندھی کے پیر بھائی اور ان کے پیر و مرشد کے خلیفہ تھے لہذا ان کا اور مولانا سندھی کا آپس میں بڑا گہرا تعلق و ارتباط تھا۔ گویا دین پور اس تحریک کا ثانوی مرکز تھا۔ مولانا عبید اللہ کابل جاتے ہوئے اپنی صاحبزادی کو انہی کے پاس چھوڑ گئے تھے جن سے بعد میں مولانا غلام محمد صاحب

کا نکاح ہوا۔ ان سے ایک فرزند احمد پیدا ہوئے۔

کیشی خط مولانا غلام محمد صاحب کے پاس بھی پہنچا تھا۔ انقلاب کی تیاری کے جملہ سامان یہاں جمع کرنے گئے تھے اور مزید کوشش جاری تھی کہ فوج کی بڑی مقدار خان پور اسٹیشن پہنچی۔ وہاں کے مخلصین نے فوراً مرکز کو خبر دی۔ راتوں رات تمام رائفلیں، کارٹوس وغیرہ منتشر کر دیئے گئے۔ صبح کو انگریز افسر مد فوج دین پور پہنچا۔ تو تفتیش کی کوئی چیز نہ تھی۔ کیشی خط ایک ڈبہ میں بچوں کے کھلونوں کے نیچے رکھا ہوا تھا۔ افسر نے اس ڈبہ کو اٹھایا مگر اوپر کے کھلونوں کو دیکھ کر رکھ دیا۔

غرضیکہ مخبری کے مطابق کوئی چیز نہ نکلی۔ اطراف و جوانب سے ہزاروں مخلص جمع ہو گئے تھے دین پور میں گرفتار کرنے کی افسر کو حیرت نہ ہوئی۔ افسر نے استدعا کی کہ ہمارا بڑا افسر خان پور سے اس سے حل کر لئے۔ وہاں چلے پرکھا کہ یہاں سے وہ بہادلوں پر چلے گئے ہیں اس لئے بہادلوں پر تشرف لے چلے۔ غرضیکہ آپ کو اس طرح درغلا کر لے جایا گیا۔ اور ضلع جالندھر، ایک قصبہ نور پور میں نظر بند کر دیا گیا۔ کچھ ثبوت فراہم نہ ہونے پر چھوڑ دیئے گئے۔ مولانا کے کئی صاحبزادے فاضل دیوبند ہیں۔ بڑے صاحبزادے مولانا عبد الہامی صاحب مدظلہ آج کل گدی نشین ہیں۔ نہایت صالح۔ متقی اور مرجع خلافت ہیں۔ حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوریؒ۔ مولانا غلام محمد صاحبؒ کے خلیفہ ہیں۔

**مولانا ابوالحسن تاج محمد صاحب امرولیؒ** | امرول ضلع سکھر کے باشندے اور سید العارفین حضرت حافظ محمد صلیتی بھرچوڑی کے دوسرے خلیفہ تھے مولانا عبد اللہ صاحب کو ان سے

بہت وابستگی تھی۔ انہوں نے ہی مولانا سندھی کا نکاح محمد عظیم خان یوسف زئی کی دختر سے کرایا تھا۔ اور مولانا سندھی نے امرول رہ کر بہت کچھ تعلیم و تربیت حاصل کی۔ موصوف خدا رسیدہ متقی، پرہیزگار اور نہایت جوشیلے بزرگ تھے۔ لاکھوں مرید تھے ان کی کرامات کا ان اطراف میں بڑا چرچا ہے۔ مولانا سندھی نے ان کا تعارف حضرت شیخ السنہ سے کرایا۔ متعدد مرتبہ دیوبند آئے اور حضرت شیخ بھی ان سے ملنے امرول گئے۔ ان کا مقام سندھ کے اس علاقہ میں مشن کا مرکز رہا ہے۔ گرفتار ہوئے اور چند دن بعد رہا کر دیئے گئے۔ ایام تحریک خلافت میں انتقال فرمایا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رضی وارضاه۔

**مولانا محمد صادق صاحب کراچی** | مولانا موصوف محلہ کہڑہ کراچی کے باشندے تھے۔ کتب عالیہ درسیہ اور دورہ حدیث حضرت شیخ السنہ سے پڑھا۔ ان میں اور مولانا سندھی میں

گہرے تعلقات تھے۔ مشن کے ممبر بنے اور سرگرمی سے کام کیا۔ جنگ عظیم میں جب انگریزوں نے عراق پر حملہ کیا تو انہوں نے بس بیلہ وغیرہ بلوچستانی علاقہ میں بغاوت کرائی۔ کراچی سے ہر مہرہ عراق کو جہاد میں فورس جایا کرتی تھی جس کی وجہ سے مشن کا اثر محاذ عراق پر بڑھتا ہوا ہر پڑاؤ پر پیش قدمی کر رہا تھا۔ فوجیں کے بعد دیگرے

ایک ایک پڑاؤ کو سنبھالتی جاتی تھی۔ اور پیچھے سے لگ بھگ پستی جیتی تھی۔ اس طرح نظام پٹن دی کا چلتا تھا۔ جب باوچان وغیرہ میں بغاوت برپا ہوئی تو وہ فوراً فوج جو لہور کو جا رہی تھی اس داخلی بغاوت کو فرو کرنے کے لئے سندھ میں اتار دی گئی۔ کئی ہفتہ یہ سلسلہ جاری رہا۔ مسٹر ڈائنسنڈ اپنی فتح مندی کے نشہ میں آگے بڑھتا چلا گیا پیچھے سے لگ بھگ پستی تو کوٹ الہارہ میں محصور ہو گیا۔ کچھ عرصہ بعد جب بغاوت فرو کرنے کے بعد ہندوستان سے فوج واپس تھی تو ترکی کو جوں نے حصار نہایت مضبوط کر لیا تھا۔ نہ اندر سے کسی کو نکلنے دیتے نہ باہر سے جانے دیتے۔ کئی ماہ تک محصور رہ کر کئی مائونڈ کو ہتھیار ڈالنے پڑے۔ جب محصور ہوا تو اس کی فوج تیس ہزار تھی۔ جب آزاد کیا گیا تو کل تیرہ ہزار تھی۔ یہاں ہندوستان میں مجوزی پر مولانا محمد صادق کو گرفتار کر لیا گیا۔ مگر خاطر خواہ ثبوت نہ ہونے کی وجہ سے کارڈاڑ دھاراشٹر کا شہر میں نظر بند کر دیئے گئے۔ جنگ عظیم کے خاتمہ کے بعد رہا کر دیئے گئے۔ دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے ممبر اور جمعیۃ علماء ہند کی مجلس عاملہ کے رکن رہے۔ مدبر مظہر العلوم کٹہہ کراچی کے صدر مہتمم اور صد مدرس رہے۔ خلافت کیٹی سندھ، اور جمعیۃ علماء سندھ کا کام نہایت اولوالعزمی سے کرتے رہے۔ ۱۸ جون ۱۹۵۳ء کو وفات پا گئے۔

(رحمۃ اللہ تعالیٰ)

**مولانا فضل ربی صاحب** حضرت شیخ السنہ کے شاگرد رشید اور جو شیلہ لیکن مستقل مزاج تھے اپنے وطن ضلع پشاور میں علمی مشاغل میں مصروف تھے کہ شیخ السنہ کے حکم سے پاکستان میں چلے گئے۔ اور لوگوں کو جہاد پر آمادہ کرتے رہے۔ حاجی تربک زئی کے ساتھ جہاد میں برابر کے شریک رہے۔ شکست کے بعد کابل چلے گئے۔ اور اپنی علمی استعداد اور اعلیٰ قابلیت کی بنا پر علی ڈیپارٹمنٹ، افغانستان میں ملازم ہو گئے اور غالباً آج تک اعلیٰ عہدوں پر فائز ہیں متعلقین ان کے ساتھ ہیں۔

**خان عبدالغفار خان** موصوف اتان زئی کے رہنے والے اور مشہور لیڈر ہیں۔ ان کے بڑے بھائی ڈاکٹر خان مغربی پاکستان کے وزیر اعلیٰ رہے ہیں تعارف کے محتاج نہیں۔ حضرت شیخ نے ان کا بھی رابطہ تھا۔ جب کبھی ملاقات کرتی ہوتی تو دیوبند لائن کے کسی اگلے پچھلے اسٹیشن پر ملاقات کرتے اور محکم کسی دور جگہ کا ہوتا۔ اور پھر وہاں جا کر اتر جاتے۔ اور اس طرح بار بار ہوا۔ اور سی۔ آئی۔ ڈی کو مسلط علم نہ ہو سکا۔ آج کل افغانستان میں ہیں۔

**ڈاکٹر انصاری مرحوم** ڈاکٹر صاحب مرحوم کسی تعارف کے محتاج نہیں ہیں۔ تین بھائی تھے۔ حکیم نابینا (حکیم عبدالوہاب صاحب) مرحوم سب سے بڑے تھے۔ پچھلے حکیم عبدالرزاق تھے۔ اور ڈاکٹر صاحب چھوٹے تھے۔ تینوں بھائیوں کو حضرت شیخ السنہ سے بہت تعلق تھا۔ حکیم نابینا صاحب نے دیوبند میں تعلیم پا کر حدیث حضرت لکھنؤ سے پڑھی اور جمعیت بھی ہوئے اور مرنے سے قبل وصیت کی کہ میری قبر حضرت لکھنؤ کے پاس بنائی جائے۔ چنانچہ انتقال

کے بعد ان کی لاش ایک کار میں لگوہ لے جا کر ان کو حضرت گنگوہی کے قریب دفن کیا گیا۔ ڈاکٹر انصاری بعض مصالح کی بنا پر غلطی طور پر دیوبند آمد و رفت نہیں رکھتے تھے۔ مگر ہمیشہ حضرت شیخ کی تحریک مالی معاون دسر پرست رہے۔ ڈاکٹر انصاری مرحوم اپنے اثر و رسوخ کی وجہ سے گورنمنٹ کے اعلیٰ کارکنوں کے ذریعے بہت سی خبریں معلوم کر لیتے تھے۔ اور حضرت شیخ کو اطلاع دیتے تھے۔ جنگ عظیم کے شروع پر انہوں نے بی اطلاع دی تھی کہ محقر شیخ المند کی گرفتاری ہو جانے کی لہذا وہ حجاز چلے جائیں۔ اور ڈاکٹر صاحب ہی نے حضرت اور رفقاء کے ٹکٹوں کا انتظام کیا تھا۔ ان کے بھائی حکیم عبد الزاق بمبئی تک ساتھ گئے اور جلد امر کی دیکھ بھال کی۔ اور مصالیف حجاز لہذا داکٹر۔ اور اس خیال سے کہ حجاز میں جانی شدید ہے اور وہ رقم ختم ہو گئی ہوگی۔ اگلے سال شیخ المند کے بھائی نے اور داد قاضی مسعود کو ایک ہزار روپے دے کر اپنے خرچ پر بھیجا۔ اور پیچھے گھر پر بھی کفیل فرماتے رہے۔ مولانا عبید اللہ صاحب نے جب دہلی میں مدرسہ تعلیم القرآن قائم کرنا چاہا تو حضرت شیخ المند خود دہلی تشریف لائے اور مولانا سندھی کا ڈاکٹر صاحب سے تعارف کرایا۔ اور وہ انگریزی تعلیم یافتہ نوجوانوں کے لئے تعارف کا ذریعہ بنے۔ مولانا سندھی کے بہنے الفاظ ہیں۔

”حضرت شیخ المند نے جس طرح چار سال دیوبند رکھ کر میرا تعارف اپنی جماعت سے کرایا اسی طرح دہلی پہنچ کر مجھے نوجوان طاقت سے ملانا چاہتے تھے۔ اس عرض کی تکمیل کے لئے دہلی تشریف لائے اور ڈاکٹر انصاری سے میرا تعارف کرایا۔ ڈاکٹر انصاری نے مولانا ابوالکلام اور محمد علی جوہر سے ملایا۔ اس طرح تین دن دو سال مسلمانان ہند کی اعلیٰ سیاسی طاقت سے واقف“

ایام جنگ بلقان میں بلال احمد کے لئے جو دو وفد استنبول بھیجے گئے تھے اس کی ایک پارٹی کے صدر ڈاکٹر صاحب تھے۔ الغرض یہ حضرت شیخ المند کے مشن آزادی کی چوتھی پانچ جو کہ دہلی میں تھی کے صدر تھے اور نہایت راز داری اور مگر مری سے کام کرتے تھے۔ البتہ مولانا عبید اللہ کے دہلی آجائے اور نظارۃ المعارف قائم کرنے کے بعد ان کی ظاہری جدوجہد کچھ دھیلی پڑ گئی جو ان کے قابل جانے کے بعد پھر قوی ہو گئی۔

ایام دار و گیر میں ڈاکٹر صاحب اور ان کے بھائی حکیم عبد الزاق صاحب کو سی۔ آئی۔ ڈی نے بلایا۔ اور بہت کچھ سوالات کئے گئے۔ سوائے مالی امداد کے اور کوئی گرفت کی چیز گورنمنٹ کے پاس نہ تھی۔ ڈاکٹر صاحب اور ان کے بھائی نے اقرار کیا اور کہا کہ مولانا ہمارے مذہبی پیشوا اور مرشد ہیں ہم پر ان کی ضروریات مہیا کرنا اور خدمت بجالانا فرض تھا اور ہے۔ ہم اس کو سچا لائے رہے ہیں۔ گورنمنٹ کی طرف سے۔ اگیا کہ مولانا گورنمنٹ کے باغی ہیں اور آپ ان کی امداد کرتے ہیں ؟ تو جواب دیا کہ مولانا باغی نہیں ہیں۔ ان کو بغاوت کے ثبوت میں سی۔ آئی۔ ڈی کی رپورٹیں دکھائی گئیں، تو انہوں نے فرمایا کہ یہ جھوٹ ہے قابل یقین نہیں ہے۔ جب حکومت کی طرف سے ان رپورٹوں کی صداقت کا اصرار کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے مہرہ پیشوا اور مرشد دین ہونے کی بنا پر امداد کی ہے۔ اگر حکومت مولانا کو ایسا سمجھتی ہے تو

میں حاضر ہوں جو سزا مجھ کو دینا چاہتے ہو دو۔ چونکہ سہائی کے ساتھ اقرار کر لیا تھا اور یوب کے قلعہ یافتہ اور آئین سے بخوبی واقف تھے اس لئے حکومت نے ان پر دست دمازی کرنا ملاقات حکومت سمجھا ان کو بھی اور ان کے سہائی کو بھی پھوڑ دیا گیا۔ ڈاکٹر صاحب اخیر تک سیاسی جدوجہد میں نہایت رومی اور مستعدی کے ساتھ شریک رہے۔ تقریباً خلافت اور کانگریس کے ممبر رہے۔ ۱۹۲۰ء میں کانگریس کے صدر بنائے گئے۔ جب تک زندہ رہے تو فی نوکول کا قیام ان ہی کی کوٹھی پر ہوتا تھا۔ اس زمانہ میں ہزاروں کے لحاظ سے مایور ان کا قومی لیڈروں کی آدمجگت اور قیام و طعم پر لگ جاتا تھا۔ بعض اوقات ایک ایک وقت پسیکیڈوں رہنا ان کی کوٹھی پر جوتے اور کھانا کھاتے بشمول معروف آدمی ہیں مزید بیان کی حاجت نہیں۔ کئی دفعہ جیل گئے۔ حضرت شیخ آخری ایام انہی کے ہاں رہ کر علانج کراتے رہے اور یہیں انتقال فرمایا۔ ۱۹۳۶ء میں دہرہ دون جاتے ہوئے ریل میں انتقال فرمایا۔ دہلی میں مدفون ہوئے اس صدی میں ہندوستان میں جو چند بڑے مخلص لیڈر ہوئے ان میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔

**مولانا محمد اسد چکوالی** | چکوال ضلع جلپ پٹیالہ کے باشندے، دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل حضرت شیخ احمد کے شاگرد اور مولانا سندھی کے مخلص دوست اور شیخ کے مرگرم مہربان تھے۔ مشن تحریک آزادی کی پانچویں شاخ جو کہ پنجاب میں تھی، موصوف اس کے صدر تھے۔ نہایت استقلال اور بے جگری کے ساتھ شریک سفر رہے۔ ہزاروں کو ہم خیال اور مہربان کیا۔ دیوبند میں ان کی آمد و رفت بار بار ہوئی۔ ایام دار و گیر میں ان کو بھی گرفتار کے نظر بند کر دیا گیا۔ ابتداء میں کوئی الزام ثابت نہیں ہو سکا اور ذاب نے اقرار کیا۔ مگر جب کاغذات گورنمنٹ کے ہاتھ میں آ گئے اور سی۔ آئی۔ ڈی نے ان کو دکھلائے تو ان کی باتوں میں اگر اقرار کر لے اور آئندہ سیاست سے علیحدہ رہنے کا وعدہ کر لے پر مجبور ہو گئے۔ چنانچہ ان کو رہا کر دیا گیا۔ اور یہی مولانا احمد اللہ صاحب کے ذریعہ بنائے گئے۔ اس کے بعد انہوں نے سیاست میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ لاہور میں ایک موٹر سے ٹکرا کر زخمی ہو کر انتقال فرما گئے۔ رحمۃ اللہ علیہ ان کے صاحب زادہ ڈاکٹر عبد القوی نعمان صاحب لاہور میں کام کر رہے ہیں۔ اور ان کی صاحبزادی حضرت مولانا احمد علی لاہوری کے عقد میں آئیں۔

**حضرت شاہ عبد العزیز** | قصبہ رائے پور ضلع سہارنپور کے باشندے اور حضرت مولانا محمد اسد چکوالی کے خلیفہ اکبر تھے۔ نہایت بزرگ ہستی، باخدا انسان تھے۔ دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کے ممبر اور حضرت شیخ الہند کے معتمد دوست تھے۔ ابتداء میں حضرت شیخ الہند نے ان کو خبر تک نہیں کی اور سالہا سال تک اپنی مرگرمی عمل میں لاتے رہے اور انتہائی اخفا کو جب تک مقتضائے وقت تھا کام میں لائے۔ بگھاس قسم کی کارروائی مخلص دوست سے کب چھپ سکتی تھی اور ان کو خبر میں ملتی رہیں۔ ۱۳۳۰ھ میں انہیں مولانا حسین احمد دلی رحمۃ اللہ علیہ، ہندوستان آیا تو رائے پور حاضری کے وقت حضرت نے فرمایا کہ،



شیخ السند لوگوں سے بیعت جہاد سے رہے ہیں یہ تو بہت خطرناک امر ہے انگریز کو اگر خبر ہوگئی تو دارالعلوم کی اینٹ سے اینٹ بجا دیں گے۔ اور مسلمانوں کا یہ مرکز علمی اجڑ جائے گا۔ چونکہ کچھ کو (حسین احمد مدنی) اس کی خبر نہ تھی لہذا لاعلمی کا اظہار کیا۔ اور یہ عرض کیا کہ میں خود حضرت شیخ السند سے پوچھوں گا۔ مولانا عزیز گل نے حضرت شیخ سے عرض کیا کہ۔ حسین احمد کو بھی اس مشن میں شامل کرنا چاہئے۔ تو آپ نے فرمایا کہ اس کو مشورہ نہیں کرنا چاہئے وہ چند دنوں کے لئے ہندوستان آیا ہے۔ میں نے رائے پور سے واپسی پر مولانا عبد الرحیم صاحب کا مقالہ ذکر کیا تو شیخ السند نے فرمایا کہ۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی نے دعا فرمائی تھی کہ پچاس برس تک یہ دارالعلوم قائم رہے گا۔ سو محمد اللہ پچاس برس گزر چکے ہیں اور دارالعلوم اپنی خدمات باحسن و بوجہ انجام دے چکا ہے۔ یہ سن کر دم بخود ہو گیا اور سمجھ گیا کہ جو واقعت نقل کئے جا رہے ہیں وہ صحیح ہیں اور حضرت کا اس امر میں پختہ خیال ہو چکا ہے اب اپنے ارادہ سے ٹل نہیں سکتے اور نہ کوئی ہٹا سکتا ہے۔ چنانچہ یہی ہوا۔ کچھ عرصہ بعد مولانا عبد الرحیم صاحب اور شیخ السند کی آپس میں تنہائی میں کھل کر بات چیت ہوئی تو حضرت شیخ السند نے ان کو اپنا ہم خیال اور ہم نوا بنا لیا اور دونوں حضرات یک جان و دو قالب ہو گئے اور اخیر تک اسی پر قائم رہے۔ اعلان جنگ کے بعد جب شیخ السند حجاز جانے لگے تو انہیں کو اپنا قائم مقام بنا گئے اور اپنے کارکنوں کو تاکید کر دی کہ مولانا شاہ عبد الرحیم کو میرا قائم مقام سمجھنا اور بہتم بالشان امور کو ان سے مشورہ لے کر اور پوچھ کر انجام دینا اور جزوی امور کو مولانا احمد اللہ انجام دیتے رہیں گے۔ چنانچہ اسی طرح عمل درآمد کیا۔ حضرت رائے پوری نہایت دل سوزی۔ استقلال اور عالی ہمتی سے انتہائی راز داری کے ساتھ امور ہم کو انجام دیتے رہے اور ان کے خاص خدام بھی دل چسپی لیتے رہے مگر انھوں نے ہمارے مال میں اسیر ہونے کے کچھ بعد ہی مولانا رائے پوری مریض ہوئے اور عرصہ تک بستر مرض پر ناچار اور ضعیف میں مبتلا رہے۔ ایام دار و گیر میں سی۔ آئی۔ ڈی کا افسران کے پاس بھی تقشیر و تحقیق کئے گئے۔ مولانا مرحوم نے تمام الزامات کی تردید کر دی اور بعد میں لاعلمی کا اظہار کیا۔ جس پر وہ ناکام واپس آیا۔ اور کئے لگا کر مولانا جھوٹ بولتے ہیں۔

حضرت شاہ عبد الرحیم کے انتقال کی خبر حضرت شیخ السند کو بڑا مہلک اسارت مالیا پہنچی۔ اور حضرت شیخ کو بہت صدمہ ہوا اور عرصہ تک رہا۔ ان کے مرثیہ میں ایک قصیدہ بھی لکھا جو آپ کے قصائد میں موجود ہے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ و فی عز و ارضا۔



۱۷ (حاشیہ متعلقہ صفحہ نمبر ۱۷)۔ "سفر نامہ مالٹا" کی عبارت یہ ہے۔

ماہ شوال ۱۳۳۳ھ میں قصد فرمایا۔ چونکہ مولوی عزیز گل صاحب خاص خادم کو اپنے وطن کی طرف جانا اور اپنے اکابر سے ملن اور اجازت چاہنا ضروری تھا اس لئے ان کی واپسی کا انتظار فرمایا۔ اس مدت میں سالانہ سفر تدریس مہیا ہو گیا۔ عالی جناب حکیم عبد الزاق صاحب

غازی پوری، باد بزرگ جناب ڈاکٹر انصاری نے اس سفر میں نہایت زیادہ امداد دی جس کے حضرت مولانا مرحوم ہمیشہ ممنون منت رہے۔ حکیم صاحب موصوف مولانا سے پہلے بمبئی پہنچ گئے۔ اور ہر قسم کا ضروری سامان سفر نہایت فراخ دل کے ساتھ مہیا کر دیا۔ بلکہ جانے کیام اور ٹکٹ وغیرہ کا بھی انتظام کافی طور پر کر دیا۔

مولانا کی روانگی ایک معمولی شخص کی روانگی نہ تھی۔ بہت سے ارباب عقیدت استفادہ با خدمت کے لئے ساتھ ہوئے جن میں سے خاص خاص حضرات سب ذیل ہیں۔

مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری۔ مولانا محمد سہول صاحب بھگل پوری۔ مولوی محمد میاں صاحب انجھٹوی۔ مولوی عزیز گل صاحب ساکن زیارت کا صاحب۔ حاجی خان محمد صاحب مرحوم۔ مولوی مطلوب الرحمن صاحب دیوبندی۔ حاجی محبوب خان صاحب سرہنجی۔ مولوی وحید احمد صاحب وغیرہ۔

مولانا کے سفر کی نسبت افواہ عام لوگوں میں مشہور ہو گیا کہ مولانا دیوبند سے ہجرت کر کے جا رہے ہیں اور اب ہمیشہ حرمین شریف میں عمر بسر فرمائیں گے۔ اور چونکہ مولانا مرحوم نے بخوبی وفات اپنی جائیداد شرعی طریقہ پر وراثت میں تقسیم کر دی تھی اس لئے اور بھی لوگوں کو اس خیال سے تعویث ہوئی۔ مولانا نے ایک عرصہ تک کے لئے اپنے گھر کے مصارف کا بھی انتظام کر دیا تھا۔ اس خاص افواہ کی وجہ سے ہر اسٹیشن پر لوگوں کا بہت بڑا مجمع زیارت کے لئے موجود رہتا تھا۔ طلباء مدرسہ نے اپنے اپنے اعزاء کو تاریخ روانگی سے تار کے ذریعہ مطلع کر دیا تھا۔ غرضیکہ اسٹیشن پر ہزاروں کا مجمع تھا۔ جس کی وجہ سے مصافحہ کرنا بھی سخت دشوار تھا۔ مشیت کرنے والے بھی بہت سے ساتھ ہو گئے تھے۔ دہلی میں مولانا مرحوم نے گاڑی میں تاخیر ہونے کی وجہ سے ڈاکٹر انصاری کی کوٹھی پر جا کر چائے بھی نوش فرمائی۔ اور بہت تھوڑی دیر قیام فرما کر گاڑی کے وقت اسٹیشن پر آ گئے۔ ناگہرہ دیوبند سے روانہ ہوئے۔ راستہ میں وتلام۔ راندیر میں بھی قدرے قیام فرمایا۔ کیونکہ ان مقامات پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خاص خاص لوگ تھے جنہوں نے سخت اصرار فرمایا تھا۔

راندیر سے روانہ ہو کر بمبئی پہنچے اور انجمن محافظ حجاج کے آفس میں جس کو حکیم عبدالرزاق صاحب نے پہلے سے آراستہ کر رکھا تھا۔ قیام فرمایا۔ وہاں بھی مولانا کے زائرین کا ایک بڑا مجمع رہتا تھا۔ اگر انجمن کے کارکن انتظام کافی نہ کرتے تو غالباً مولانا کو آرام کی صورت ممکن ہی نہ ہوتی۔

بمبئی سے مولانا کی روانگی جو تاریخیں اکبر جہاز کی روانگی کی تھیں اس کے ٹکٹ مولانا مرحوم اور ان کے ساتھیوں کے لئے لئے گئے تھے۔ مولانا اور ان کے بعض خاص خدام کے ٹکٹ سیکنڈ کلاس کرہ کے اور باقی ماندہ چھتری یا شتی کے تھے۔ چنانچہ بروز شنبہ ۱۲ ذی القعدہ ۱۳۳۳ھ کو جہاز پر سوار ہو کر جدہ کو روانہ ہو گئے۔ چونکہ اکثر ہزارہوں کی طبیعت دریائی سفر سے مانوس نہ تھی اس لئے عموماً ان کو بد مزگی اور جھک وغیرہ

کی شکایت پیش آئی جس کی وجہ سے سیدہ جات اور عمدہ غذائیں اپنے مورق پر صرف نہ ہوئیں جن کی بڑی مقدار کرم حساب نے مولانا اور ان کے رفقاء کے لئے مہیا کی تھی بلکہ بہت سی چیزیں ضائع ہوئیں۔ بوجہ ظہور جنگ ان دنوں قرطبہ جزیرہ کارمان سے اٹھایا گیا تھا۔ اور قریب جہدہ کے مقام سعد میں ہوتا تھا۔ چنانچہ وہاں جہاز نے ٹنگر ڈالا اور بحیرہ رومی مولانا اور ان کے رفقاء۔ اترے اور ایام قرطبہ نہایت عافیت سے انجام دے کر جہدہ پہنچے۔

**خفیہ پولیس کی افواہ** | بیٹے سے سوار ہوتے وقت بعض لوگوں نے مولانا کے رفقاء سے یہ کہا کہ تقریباً آٹھ دسلس آدمی تمہارے ساتھ خفیہ پولیس کے ہیں ان سے احتیاط رکھنا دہم نہیں کہہ سکتے کہ بیان صحیح تھا یا غلط، چونکہ یہ بات اہل حجاز کو معلوم ہو چکی تھی کسی شخص نے جو غالباً جہدہ یا مکہ معظمہ کا رہنے والا تھا اس کو ٹرکی پولیس تک پہنچا دیا۔ اور جو لوگ مشتبہ تھے ان کے نام و نشان بتا دیئے اور کہہ دیا کہ یہ لوگ مولانا پر مسلط ہو کر آئے ہیں۔ حالانکہ اس قسم کا خیال نہ مولانا کو تھا اور نہ ان کے رفقاء کو۔ ٹرکی پولیس نے فوراً ان کو گرفتار کر لیا۔ اور مولانا مرحوم کی خدمت میں پولیس کا افسر تصدیق کرائے کے لئے حاضر ہوا۔ مولانا خود تو آفس میں نہ گئے مگر مولانا مرتضیٰ حسن صاحب وغیرہ کو بھیج دیا۔ چونکہ واقعی طور پر کوئی یقینی بات تھی ہی نہیں اس لئے مولوی صاحب موصوف نے یہی بیان دیا کہ ہم کو کوئی یقین ان لوگوں کے سی۔ آئی۔ ڈی ہونے یا مولانا پر مسلط کئے جانے کا نہیں ہے۔ ہم کوئی شہادت ایسی نہیں دے سکتے جس کا ہم کو علم نہیں۔ مگر پولیس ٹرکی نے اس جواب کو اس پر عمل کیا کہ چونکہ ان لوگوں نے پھر ہندوستان جانا ہے اس لئے صریح طور پر اپنی معلومات کو ظاہر نہیں کر سکتے۔ الحاصل ٹرکی پولیس نے ان لوگوں کو زیر حراست رکھا اور اسی طرح ان کو جج کرا کر یہ کہا کہ اگر تم اپنے محافظ سپاہیوں کا خرچہ دو تو تم کو مدینہ منورہ کی زیارت کی اجازت مل سکتی ہے ورنہ تم کو ہندوستان واپس ہونا پڑے گا۔ چونکہ ان لوگوں کے پاس اس خرچ نہ تھا اس لئے وہ بیٹنی واپس کر دیئے گئے۔

**دوسری افواہ** | بعض خفیہ پولیس کے افسروں کا بیان ہے کہ جب مولانا مرحوم بیٹنی پہنچے تو وہاں کے افسر پولیس کے پاس تار آیا کہ مولانا کو بیٹنی میں گرفتار کر لیا جائے اور آگے جانے نہ دیا جائے چونکہ مولانا کے پاس بڑا مجمع رہتا تھا اس لئے بیٹنی کے مقامی حکام کو بلوہ کا خوف ہوا۔ اور اس وجہ سے انہوں نے عمل درآمد سے پہلے ہی پھر دوسرا حکم دیا کہ بعد جہاز کے کپتان کے پاس پہنچا کہ مولانا کو جہدہ میں اترنے نہ دیا جائے بلکہ جہاز پر ہی گرفتار کر لیا جائے۔ مگر یہ حکم اس کے پاس اس وقت پہنچا جب کہ مولانا جزیرہ سعد میں رہتے قرطبہ اتر چکے تھے اس لئے ہمیں معذوری رہی۔ دہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ دونوں بیان کہاں تک صحیح ہیں۔ مگر ہم کو معتبر ذرائع سے معلوم ہوئے۔

## مولانا مرحوم کی جد سے روانگی اور مکہ معظمہ میں داخلہ

۲۰ ذی قعدہ ۱۳۳۳ھ کو مولانا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اونٹوں کی سواری پر مکہ معظمہ کو روانہ ہوئے اور اٹھائیسویں کو مکہ منظمہ میں شب بھر گزار کر شام کو داخل ہوئے۔ وہ زمانہ طبعی طور پر حجاج کے ہجوم کا ہوتا ہے۔ مگر چونکہ جنگ کی وجہ سے بہت ٹکوں سے حجاج کی آمد و رفت بند یا کمی پر تھی اس وجہ سے حسب دستور ہجوم میں کمی ضرور تھی مگر تاہم مکہ معظمہ کی گلیاں اور مکانات مسافریں سے لبریز تھے۔ حرم محترم میں بھی لوگوں کی کثرت تھی۔ مولانا مرحوم طواف قدوم دہی وغیرہ کرنے کے بعد احباب سے ملنے اور ادائے عبادت میں بیدل و جان مشغول ہوئے۔



(حاشیہ متعلقہ صفحہ نمبر ۱)۔ لے سفر نامہ اسیر مالکی عبادت درج ذیل ہے۔

حضرت شیخ الندہ بمعیت سید امین عالم صاحب آمد و رفت کا اونٹ کرایہ پر کے ۲۰ رجب ۱۳۳۴ھ کو روانہ ہو کر ۲۳ یا ۲۴ جب کو طائف پہنچے۔ شہر تباہ کے باہر ایک باغ میں فروکش ہوئے جس کا انتظام سید صاحب نے پہلے سے کر رکھا تھا۔ باغ کے بالائی حصہ مکان میں سید امین عالم صاحب نے اپنے متعلقین تھے اور نیچے کے ایک حصہ میں مولانا رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ اس سفر میں مولانا کے ہمراہ فقط تین آدمی تھے۔ مولوی عزیز گل صاحب۔ وحید احمد۔ اور کاتب الحروف حسین احمد۔

**طائف** طائف حقیقتہً ایک چھوٹا سا قصبہ ہے مگر اس کا اطلاق بہت بڑے حصے پر کیا جاتا ہے جس میں بہت سے قصبات اور دیہات شامل ہیں۔ یہ قطع زمین کا بہت اونچائی پر واقع ہے۔ اونٹوں کے راستے سے تین دن میں یہاں پہنچتے ہیں کیونکہ چکر زیادہ ہے اور چڑھائی با آسانی طے ہوتی ہے۔ اور جبل کرہ کے راستے سے جس میں خمر، گردے، گھوڑے چلتے ہیں۔ ۲۴ گھنٹے بلکہ اس سے کم میں آدمی پہنچ جاتا ہے مگر راستہ کشمکش گزار ضرور ہے۔ آدھے راستے سے ہوا بالکل متغیر ہو جاتی ہے، جب کہ مکہ معظمہ میں سخت گرمی کی وجہ سے شب کو بھی آرام نہ آتا ہو طائف میں مکی رضائی کی ضرورت ہوتی ہے وہاں کا موسم گرمیوں میں نہایت عمدہ رہتا ہے۔ جا بجا باغات ہیں۔ ہر قسم کے میوے پیدا ہوتے ہیں۔ انگور۔ انجیر۔ برشوی (ناگ پھل) انار۔ آڑو۔ آلوچی وغیرہ۔ جلد سردیوں کے میوے بکثرت اور عمدہ ہوتے ہیں۔ زراعت اور کسبزی ہر قسم کی پیدا ہوتی ہے۔ جا بجا نہریں ہیں۔ کنوئیں میٹھے بکثرت ہیں۔ بارش بھی خوب ہوتی ہے۔ حجاز کے لئے طائف ہند کے لئے شملہ کی مانند ہے۔ ترکی کے گورنر اکثر گرمیوں کے زمانہ میں طائف میں رہا کرتے تھے۔ اور بڑے درجہ کے حکام اور اہل حرب شریف وغیرہ بھی وہاں ہی چلے جاتے تھے۔

**فلتہ حجاز** جب ہم مکہ معظمہ میں پہنچے تو عجیب عجیب افواہیں مشہور تھیں عام بدّول اور اہل شہر کی زبانی سنا جاتا تھا کہ حنفی قریب بدّعلی ہوئے والی ہے۔ شریف حسین انگریزوں سے ملا ہوئے اور بغاوت کرنے والے ہے۔

مگر ترکی کے استقلال میں کوئی فرق نہ تھا۔ ترکی فوج تمام حجاز میں غالباً چار پانچ ہزار تھی۔ کیونکہ اکثر فوج دوسرے مقامات پر جنگ پر چلی گئی تھی۔ شریف نے باب عالی کو اطمینان دلایا تھا کہ حجاز کا مدد دار میں ہوں۔ یہاں زیادہ قوت رکھنے کی ضرورت نہیں۔ جاکے ضرورت جنگ پر اپنی قوت لے جاؤ۔ یہ موجودہ فوج بھی جدہ - مکہ - طائف پر تقسیم تھی۔ ہم کو یہ بھی اس وقت کہا گیا کہ جلد طائف جانا۔ اور لوٹ آنا چاہئے۔ مبادا بدعسلی ہو جائے۔ مگر ہم کو یقین کامل نہ ہوا۔ اسی زمانہ میں یہ خبر بھی مشہور ہوئی تھی کہ گورنمنٹ برطانیہ کی طرف سے کوئی خط شریف کے نام آیا ہے۔ یا تو تم ترکوں کو حجاز سے نکال دو، ورنہ ہم شریف علی کو (جو پہلے شریف حجاز تھا۔ اور شریف حسین کا بہنوئی ہے) اور اس وقت مصر میں مقیم تھا اس کو، حجاز کا شریف بنا کر بھیجیں گے۔ نہ معلوم یہ خبر کہاں تک صحیح تھی۔ جدہ میں ہمیشہ جنگی آگ بکھڑی آئے اور بندر گاہ میں تین تین چار چار۔ اور کبھی کم زیادہ جمع ہو جاتے تھے اور کھڑے رہ کر چلے جاتے تھے نہ وہ کچھ تعرض کرتے تھے اور ترکی حکومت۔

ہم ان واقعات کو دکھلانا نہیں چاہتے جو کہ اس فتنہ کے زمانہ میں ہوئے۔ اس مقام پر تو صرف حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا سفر نامہ لکھنا ہے۔ ہم کو طائف پہنچ کر کچھ طبیعت سیر ہونے کا موقعہ ملا تھا نہ آیا تھا کہ شہر بان آیا اور کہا کہ اگر چلتے ہو تو شہر حاضر ہے ورنہ آٹھ دن بعد آؤں گا۔ مطوف صاحب اور ہم لوگوں کی رستہ ہوتی کہ ایک ہفتہ اور یہاں پر قیام کر لیا جائے اس کے بعد مکہ معظمہ جانا چاہئے۔ اتفاق وقت سے اس وقت طائف میں میسورے بہت کم تھے۔ شہر اور خوبانیوں وغیرہ کا ابتدائی موسم تھا البتہ شہر خوب آتا تھا۔ دو چار دن بعد مولانا مرحوم نے تقاضا فرمایا کہ مکہ معظمہ جانا چاہئے مگر شہر بان جا چکا تھا۔ ایک دو دن بعد پھر تقاضا فرمایا۔ ہم نے جب دوسری سواریاں تلاش کیں تو معلوم ہوا کہ آئندہ دس دن کے خلاف عادت مولانا کو تقاضا نے سفر پر مجبور کیا ہے۔ جن کو نظر کشی سے مولانا نے معلوم کر لیا تھا۔ مگر چونکہ ضبط اور احتیاط کا مادہ بہت زیادہ تھا۔ ادھر مقام رضا میں قدم راسخ تھا۔ اس لئے چند مرتبہ ظاہری تقاضا کرنے کے بعد چپ ہو رہے۔ اور پھر معلوم ہوا کہ طائف نہایت زیادہ خطرے میں پڑ گیا ہے۔ اس لئے جو لوگ باہر باغوں میں مقیم ہیں ان کو شہر بیاہ میں چلے جانا ضروری ہے۔ چنانچہ ہمارے مطوف سید امین عاصم صاحب مدعا اپنے اہل و عیال سید علی حبشی کے مکان پر چلے گئے اور ہمارے لئے بھی دہان ایک کوٹھڑی لے دی۔ تمام شہر میں اس وقت عجیب ہل چل تھی۔ ۹ شعبان روک شہر کو ہم لوگ شہر میں چلے گئے تھے۔ ترکی افسر دل کو بھی یہ بات محسوس ہو گئی۔ انہوں نے شہر کے ارد گرد حسب قواعد مورچے بنائے اور جن جن باغوں اور مکانات کو مورچے کے لئے مناسب جانا ان کو خالی کرالیا۔ گیا رہیں شعبان ۱۳۳۲ھ کی سب کو صبح صادق کے قریب چاروں طرف سے شریف کی فوجوں نے چڑھائی کی۔ جو کہ زیرِ کمان دادی عبداللہ بیگ کلام کر رہی تھیں۔ صبح صادق کے قریب ہم سب برہمیت حضرت مولانا مرحوم صبح کی نماز کے لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مسجد میں جا رہے تھے کہ ناگاہ ایک ہندو کی آواز آئی پھر تو چاروں طرف سے ہندو قیس چلنے لگیں۔ ترکی فوج جس لے چاروں طرف حسب قواعد جنگ مورچے بنا رکھے تھے پورے طوے

جواب دیتی رہی۔ اگرچہ ترکی فوج کی تعداد ایک ہزار سلاخ سپاہی کے متقی باقیانہ لوگ مسلح نہ تھے۔ مگر چونکہ منظم جماعت تھی اس نے بدوی فوجوں کو بہت زیادہ اور قوی نقصان پہنچایا۔ بدوؤں کی تعداد بہت زیادہ بتائی جاتی ہے۔ اس سے دو دن پہلے مکہ معظمہ۔ جدہ۔ یمن۔ مدینہ منورہ میں یہی واقعہ پیش آچکا تھا۔ کیونکہ شریف نے انتظام کیا تھا کہ ایک ہی دن میں سب جگہ یہ کام ہو۔ اس جنگ کی وجہ سے جو لوگ طائف میں غلام ترکاری۔ میوے لاتے تھے ان کا آئندہ ہو گیا۔ ادھر فوجی حکام کو رسد کی فکر ہوئی۔ حسب قواعد جنگ انہوں نے تاجروں سے موجودہ غلہ کی نصف مقدار یعنی شروع کی۔ جس نے خوشی سے دے دیا اس کی مقدار میں سے نصف لے لیا اور نصف چھوڑ دیا۔ اور لئے ہوئے نصف کی قیمت اس وقت کے حساب سے لگا کر اس کو سید دے دی۔ کہ حکومت ترکی بعد از جنگ یہ مقدار تجھ کو انا کرے گی۔ البتہ جن لوگوں نے چھپایا۔ ان پر شدت کی گئی اور تمام مالی تجارت ان کا خورد و نوش اور ضروریات فوجی قسم کا لے لیا گیا۔ فقط بمقدار ان کے اہل و عیال کی ضرورت کے ان کو دے دیا گیا۔ ادھر تو شہر میں غلہ کی کمی، ادھر آمد بالکل بند۔ غرض کہ اس وجہ سے شہر میں سخت گرائی ہو گئی۔ پھر شریف کے لوگوں نے شہر کو بھی اوپر سے بند کر دیا۔ اس وجہ سے پانی کی سخت تکلیف ہوئی۔ اگر تشدد فوجی قیام گاہ، کاکنوال نہ ہوتا تو بہت زیادہ اشکال کا سامنا کرنا پڑتا۔

اگرچہ شریف کی فوج کثیر القعداد بھی تھی۔ اور اس کے پاس نئی عمدہ انگریزی ریفلیں بھی تھیں۔ اور انگریزی سامان جنگ نہایت کثرت سے تھا۔ مگر باوجود سعی بسیار ان کو کامیابی نہ ہوئی۔ جب انہوں نے هجوم کیا تو نہ کی کھائی۔ دن رات برابر گولیاں چلتی رہتی تھیں۔ ترکی فوج ان کے مجموعوں پر توپوں سے گولے برساتی تھی۔ نصف رمضان تک یہی حالت رہی۔ اس کے بعد وہ مصری فوجیں جو جدہ میں اس کے لئے لینے کے بعد آماری گئی تھیں اور جنہوں نے مکہ معظمہ کے قلعہ اور قتلہ کو توپوں کے ذریعے فتح کیا تھا۔ طائف میں معرقتوپوں کے سپہیں۔ اور طائف کے چاروں طرف سے توپیں سات یا آٹھ نصب کر کے قلعہ اور قتلہ پر گولہ باری کرنے لگیں۔ صبح صادق سے تقریباً بارہ بجے تک یہ عمل ہوتا رہا۔ اس کے بعد توپیں بٹھیر جاتی تھیں۔ ترک بھی ان کا جواب دینے لگے۔ یہی حال عید مبارک تک رہا۔ افسوس کہ عید کے دن بھی شریف کے لوگوں نے جنگ کو موقوف نہ کیا۔

مولانا کا رمضان طائف میں

چونکہ رمضان کا مہینہ طائف میں نہایت بدامنی کی حالت میں واقع ہوا تھا اس لئے نہ تو دن کو حسیب خواہش لوگوں کو خوراک کا انتظام کرنا ممکن ہوتا تھا نہ مساجد وغیرہ میں تراویح کا انتظام حسب ضرورت ہو رہا تھا۔ مسجد ابن عباس و دہان کی بڑی مسجد ہے اس میں بھی تراویح العذر حیف سے ہوتی تھیں۔ اور اس میں بھی بہت کم آدمی آتے تھے۔ باقی لوگ محلہ کی مسجدوں اور اپنے مکانوں پر پڑھتے تھے کیونکہ ہر وقت گولیاں اوپر سے گزرتی تھیں۔ مولانا نے اولاً مسجد ابن عباس میں حسب سابق عادت تراویح پڑھنا شروع کیں۔ مگر چونکہ راستہ دہان کا ایسا تھا کہ جہاں پر گولیاں برابر آتی رہتی تھیں اس لئے اس مسجد میں جاتے وقت خطرہ ضرور رہتا تھا اور پھر ایک

شب میں یہ واقعہ پیش آیا کہ نماز مغرب پڑھ کر فارغ ہوئے ہی تھے۔ ابھی تک نفل وغیرہ پڑھ رہے تھے۔ اندھیرا ہو چکا تھا کہ بدوؤں نے جرم کیا۔ مسجد ابن عباس کی چھت اور دیناروں پر بھی ایک دستہ ترکی فوج کا تھا۔ اور مسجد کے قریب جو دروازہ تھا وہاں پر مورچہ بھی تھا۔ غرض کہ طرفین میں خوب تیز گولی اور گولوں کی بادش دیر تک ہوتی رہی۔ خود مسجد میں بھی بار بار گولیاں بستی رہیں۔ جو لوگ مسجد میں باقی تھے وہ ایک کونہ میں جدھر گولیوں کے آنے کا گمان نہ تھا بیٹھ گئے۔ اس روز تراویح بھی نہیں ہوئی۔ صرف چند آدمی بوقت نماز عشاء فرضی عشاء ایک طرف پڑھ کر جب سکون ہوا پھلے گئے۔ اس کے بعد احباب خصوصاً سید امین غام نے اصرار کیا کہ آپ مسجد ابن عباس میں نہ جایا کریں۔ دروازہ مکان کے قریب جو مسجد ہے اس میں ہمیشہ نماز باجماعت پڑھا کریں۔ چنانچہ تمام رمضان اوقات غمہ کی نماز وہاں پڑھا کرتے تھے اس میں تراویح فقط الحمد للہ حریف سے پڑھی گئیں۔ اس کے بعد مولانا رحمۃ اللہ علیہ لوافل میں سحر کے وقت تک مسجد میں مشغول رہتے تھے۔ اور مولوی حریر گل صاحب اور کاتب الحدیث بھی اسی مسجد میں علیحدہ علیحدہ لفظوں میں وقت گزارتے۔ چونکہ گرسہوں کی رات تھی۔ جلد ترسوخ کا وقت ہو جاتا تھا پھر اگر کچھ سحری پکاتے جو کہ بیٹھے چاول ہوتے تھے مگر چونکہ شکر وہاں نہ ملتی تھی اس لئے شکر کو بچائے شکر، چاول اور چائے میں استعمال کرتے تھے۔ اور اکثر تو نمکین چاول بغیر گشت پکایا جاتا تھا۔ اس وقت طائف میں چاول وغیرہ بھی دستیاب ہونا مشکل ہوتا تھا۔ ایک آنہ والی روٹی آٹھ آنہ کو مشکل ملتی تھی۔ مگر دہلی کے تاجروں میں سے حاجی ہارون مرحوم نے تھوڑے سے چاول مولانا مرحوم کے لئے ہدیہ بلا طلب بھیج دیئے تھے جو کہ عمدہ قسم کے تھے۔ انہوں نے بہت کام دیا۔ اس مدت میں جو کہ تقریباً دو ماہ تھے ہم نے دس بارہ اشرفی طائف میں بوجہ سخت گرائی کھا ڈالیں۔

**طائف سے روانگی**  
عید کے بعد چونکہ تمام اہل شہر بھوک سے مرنے لگے تھے۔ حکام کے پاس جا کر شکایت کی کہ اب ہمارے پاس کھانے کے لئے کچھ نہیں رہ گیا۔ ہمارے پاس جتنے حیوانات درددل سواری کے لئے تھے۔ کھا ڈالے۔ سب ختم ہو گیا اب ہمارے لئے کوئی صورت کیجئے۔ ہم سب مرے جاتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اچھا صبح آٹھ بجے سنے بارہ بجے تک باب ابن عباس سے روانگی کے لئے ہم تم کو اجازت دیں گے ہم اپنی حد میں تم کو کوئی نقصان نہیں پہنچائیں گے۔ شریف کے آدمی تم کو نقصان پہنچائیں تو ہم اس کے ذمہ دار نہیں۔

الحاصل لوگوں کو اس طرح ایک فارم معوان کے اہل و عیال کے نام دیا جاتا تھا۔ اور ان سے عہد لیا جاتا تھا کہ وہ کہیں جاکر ترکی حکومت سے جنگ نہ کریں گے۔ پھر ان کو معوان کے ضروری اسباب کے باہر نکلنے دیا جاتا تھا۔ جب اس طرح سے لوگ نکلنے لگے تو پھر ہم سمجھوا کہ یہودی معلوم ہوا کہ نکل چلیں۔ چنانچہ ۶ شوال ۱۲۳۴ھ کو بوقت صبح ہم بھی باب ابن عباس سے نکلے اور وہاں سے چل کر پھرتے ہوئے دقیم، میں پہنچے۔ یہ وہ مقام ہے جہاں پر شریف کابینا عہد اللہ بیگ جو کہ کمان دار بدوؤں کا تھا۔ مقیم تھا۔ اور تمام فوجی حرکات کا یہی مرکز تھا۔ یہیں مصری فوج کے نیچے بھی تھے جو کہ ہمہ پاس نہ سواری تھی اور نہ نقد و طیرہ اور راستہ دور تھا۔ اور حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نہایت منیع تھے

بہن دن تک پہاڑی راستہ پر قلعہ کرنا آسان نہ تھا۔ علاوہ ازیں سلسلہ باب بھی تھا۔ اس وجہ سے دہاں جانا ضرور ہوا۔ عبداللہ بیگ سے ملاقات ہوئی۔ اعزاز و اکرام سے پیش آیا۔ ایک خیمہ کھڑا کر کے حکم دیا۔ ایک ذبیحہ کر کے دعوت پیش کی۔ سرب میں عادت ہے کہ معزز مہمان کی دعوت میں ذبیحہ ذبح کرنا ضروری ہے۔ اگر ایسا نہ کیا جائے تو وہ کامل اکرام، مہمان کا شہما، نہیں ہوتا۔ اور پھر انجیر وغیرہ میوہ جات بھیجے اور ایک اسٹنی فندہ کی اور کما کو شہب کو میاں قیام کر دے۔ علی ایسے کم کو رواد کر دیا جائے گا۔ مگر علی ایسے لڑائی پر چلا گیا۔ اس کے لوگوں نے خالی پشت شتر کا انتظام کر دیا۔ کہ یہ بھی خود دیا اور زاد راہ بھی اس طرح دہاں سے روانہ ہو کر جم دسویں شوال کو مکہ معظمہ علی ایسے پہنچے۔



### حاشیہ متعلقہ صفحہ نمبر

۱۔ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف ”سفرنامہ سیریاں“ میں تحریر فرماتے ہیں۔  
ایام حج میں اورنگ آباد کے خان بہادر مبارک علی کو مکہ معظمہ تشریف لائے۔ سرکاری آدمی تھے۔ بن زبائیل خوب مانگتے تھے۔ تشریف صاحب کے میاں پہنچے۔ ترکوں کو ہر مجلس میں براکتیں دینے حکومت موجودہ کی مدد سرائی میں زبان مشک ہو جاتی تھی۔ انہوں نے ظاہر کیا کہ گورنمنٹ ہند کی طرف سے بھیجا ہوا میں آیا ہوں تاکہ حجاز کے احوال دریافت کر کے واقعی باتیں اہل ہند کو بتاؤں۔ کیوں کہ ہند میں اس وقت بے چینی پھیلی ہوئی ہے اور عوام اہل ہند برطانیہ پر صدائے احتجاج بلند کرتے ہوئے بادشاہ حجاز کو برا بھلا کہتے ہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ ایک اعلان ملانے سے مکہ کی طرف سے بھجوا دیا جائے جس میں ترکوں اور ان کی حکومت اور خلافت کی برائیاں ہوں۔ ان کے استحقاقی خلافت پر پرزور مضمون ہے رد کیا گیا ہو۔ اس موجودہ انقلاب اور حکومت حاضرہ کی بھلائیاں ذکر کی گئی ہوں۔ چنانچہ ایک ایسا مختصر تیار کیا گیا۔ اور دہاں کے ان علماء سے جن کو دربار تشریف میں دخل تھا اور صاحب عزت و شوکت شمار کئے جاتے تھے۔ اس پر دستخط اور مہر کرایا گیا۔ بہتوں نے خوشی سے اور بہتوں نے غور سے دستخط اور مہر کر دیا۔ خان بہادر موصوف کے پاس جب یہ مختصر پہنچا تو انہوں نے کہا کہ۔

”ان علماء کو کوئی ہند میں نہیں جانتا۔ کون تصدیق کرے گا۔ مناسب ہو گا کہ حضرت مولانا محمود حسن صاحب جو کہ علماء ہند میں ایک مشہور اور ستم شخص ہیں ان کے اور دیگر علماء ہند کے دستخط اور مہر ہوں۔ دیکھو یہ اسی لئے بھیجے گئے تھے کہ اس ذریعہ سے مولانا مرحوم کو دہاں سے پکارا جائے یا یہ قضیہ اتفاقیہ تھا۔“

الحاصل اس مضمون کو دہاں کے شیخ الاسلام مفتی عبداللہ سراج جو کہ زمانہ حکومت ترکیہ میں مفتی احناف تھے اور اب انقلاب کے بعد عبدہ شیخ الاسلامی اور وکالت شرافت پر مامور ہو گئے تھے بذریعہ نقیب العلماء مولانا کے پاس بھیجا



اور آخر محرم الحرام ۱۳۲۵ھ میں عصر کے بعد وہ اس محضر کو لے کر مکان پر آیا۔ اس زمانہ میں وہاں مکہ معظمہ سے جو لوگ مہاجرین ہند اور علم دوست تھے انہوں نے ظہر کے بعد مولانا مرحوم سے بخاری شریف کو شروع کر رکھا تھا۔ مکان آقامت پر ہی درس دیا کرتے تھے۔ اور جب وہ کاغذ آیا تو چونکہ اس کی سرخی تھی من علماء مکة المكرمة الدر سین بالحرم الشريف المکی یعنی یہ تحریر مکہ مکرمہ کے ان علماء کی طرف سے ہے جو حرم شریف مکی میں پڑھاتے ہیں اس سے ان سے کہا گیا کہ۔

اولاً۔ اس سرخی کی وجہ سے کوئی استحقاق نہیں کہ حضرت مولانا اس پر کچھ لکھیں۔ کیوں کہ وہ علماء مکہ میں سے نہیں اور نہ حرم مکی یعنی مسجد الحرام میں مولانا نے کبھی تدریس کی۔

ثانیاً۔ اس میں قوم ترک کی مطلقاً تکفیر کی گئی ہے اور دربارہ اس کے جو کچھ احتیاط اور سخت احکام ہیں آپ کو معلوم ہیں ثانیاً۔ اس میں وجہ تکفیر کی سلطان عبدالملک خان کا سخت سے اتار دینا لکھا گیا ہے حالانکہ کسی فقہ نے اس کو موجبات کفر میں سے قرار نہیں دیا۔

الثالث۔ اس میں خلافت سلاطین آل عثمان کا انکار کیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ امر مخالف نصوص شرعیہ میں ہے۔

خامساً۔ اس میں اس انقلاب اور حرکت کو مستحسن دکھایا گیا ہے اور یہ بھی شرعاً نہایت قبیح واقعہ ہے۔

چونکہ کاتب الحروف کی نقیب علماء سے کچھ پہلے سے معرفت تھی۔ اس لئے ان سے تمام کفایتیں ظاہر کر دینے کے بعد یہ کہا گیا کہ تم شیخ الاسلام سے یہ کہہ دینا کہ مولانا نے اس پر دستخط ادا نہ کر کے اسے اس وجہ سے انکار کر دیا کہ اس کا عنوان اہل مکہ اور مدینہ حرم کے ساتھ مخصوص ہے۔ میں آفاقی شخص ہوں۔ پردیسی ہونے کی وجہ سے مجھ کو کوئی استحقاق اس پر دستخط کرنے کا نہیں۔ اور یہ کہا گیا کہ ابھی دوسری وجہوں کو ان پر ظاہر نہ کرنا۔ اگرچہ انہوں نے اصرار کیا تب ان وجہوں کو پیش کیا جائے گا۔ وہ اسی وقت واپس ہو گئے اور پھر کوئی جواب نہ دلائے۔ اس محضر کا شہر میں پہلے سے چرچا تھا۔ جو لوگ حقانی تھے ان کو خوف لگا ہوا تھا کہ اگر ہمارے پاس آیا تو ہم کیا جواب دیں گے اور کس طرح جان چھڑائیں گے مولانا مرحوم کے رد کرتے ہی پورے شہر میں مشہور ہو گیا کہ مولانا نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا ہے۔ اب تو دوسروں کو بھی ہمت ہو گئی۔ اور شیخ الاسلام صاحب کو تنبیہ ہوئی۔ انہوں نے عبادت سابقہ بالکل بدل ڈالی اور اس طرح اس کو لکھا کہ اس میں سے سمجھت تکفیر بالکل خارج ہو گیا مگر دستخط کرنے کو پھر نہیں بھیجا۔ جو عبادت دوسری مرتبہ بنائی گئی تھی۔ اس پر پہلے علماء سے فقط دستخط لے کر اخبات القبلہ میں چھاپ دیا گیا۔ اور اسی کو خان بہادر مبدک علی خان نے کر دواڑ ہو گئے۔ خیر خواہوں نے مولانا مرحوم سے کہا کہ شریف آپ کو کہیں اذیت نہ پہنچائے۔ مولانا مرحوم نے فرمایا کہ پھر کیا کیا جائے؛ مذہبی حیثیت سے اس پر مرہ و دستخط کسی طرح درست نہ تھا۔ آئندہ جو کچھ تقدیر الہی میں ہو گا بھلیں گے۔

1950

[illegible]

علاء طاعت و عدم کی باطن خاص  
جوید برادر باطن خاص

~~مجلس~~

*(Faint handwritten Persian text, likely bleed-through from the reverse side of the page.)*

بگیر راه حسین احمد ارحم را خواهی  
که نائب است نبی را و هم ز آل نبی است

## سوانح مدنی

شیخ العرب العجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ

شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند

و  
ضد جمعیت علمائے ہند

۱۳۷۷ھ

۱۹۵۷ء

۱۲۹۶ھ

۱۸۷۹ء

ترتیب

مولانا الحاج الحافظ عبدالرشید ارشد

## شیخ العرب والعجم حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ

مجاہد کبیر سید احمد بریلویؒ کی طرح حضرت مولانا مدنیؒ کی شخصیت مسلمانوں میں مختلف فیہ ہے اگر ایک جماعت کے نزدیک مولانا موصوف محبوب ترین مخدوم و رہنما تھے تو دوسرے گروہ کے نزدیک مبغوض ترین انسان۔ اور یہ بات دیے کچھ فطری سی دکھائی دیتی ہے۔ جو انسان جتنا بڑا ہوگا اتنی ہی اس کی مخالفت زیادہ ہوگی۔ حضرت سید احمد شہید مسلمانوں کی ایک جماعت کے نزدیک صحابہ کرامؓ کی نشانی تھے۔ ان کا اخلاق و کردار۔ خلوص و عمل اس پایہ کا تھا کہ صحابہؓ کے بعد اس کی مثال بہت مشکل سے ملتی ہے۔ اور دوسرے گروہ کے نزدیک وہ ہر کافر و مشرک اہل سے برے آدمی تھے۔ یہی صورت حال مولانا حسین احمد مدنیؒ کی ہے۔ دہل بات یہ ہے کہ امت مسلمہ میں سے جس نے بھی کتاب و سنت کی راہوں پر چلنے کی کوشش کی ہے اس کے ساتھ یہی معاملہ پیش آیا ہے۔ مولانا حسین احمد مدنیؒ اپنے علم و عمل کے اعتبار سے اس صدی کے نابغہ روزگار انسانوں سے تھے۔ اور انہوں نے بچپن سے لے کر وفات تک جہد و عمل سے بھرپور زندگی گزاری ہے۔ ان سے بہت مروانہ اور استقلال و استقامت کا ہر کہ وہ معترف ہے۔ دشمن و دوست بھی اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ مولانا غیر معمولی صلاحیتوں کے مالک تھے۔ اور عزم و ثبات کے اعتبار سے کہہ سکتے ہیں کہ ان کی تحریک بنیادی کے آخری دور میں مسلمانوں کی باہمی نظریاتی کشمکش اور سیاسی پیچیدگیاں کچھ اس طرح پیدا ہو گئیں کہ اس خاوار وادی میں کسی کا دامن ایسا نہیں رہا جو کانٹوں سے ڈالھا ہو اور کسی کے توڑے زخمی ہوئے بغیر نہیں رہے اور پھر ہنگامی دؤر میں چونکہ جذبات کی فراوانی ہوتی ہے۔ فضائل ارتعاش ہو رہے۔ ہر کوئی ٹھٹھکاؤ میں مصروف ہوتا ہے لہذا کسی کو اتنی حیرت ہی نہیں ہوتی کہ کون کے ساتھ کسی فرصت میں حالات کا جائزہ لے کر کوئی صحیح فیصلہ کر سکے۔ مثل مشہور ہے کہ آٹھ دس دانشور ایک جگہ بیٹھے تھے کہ اچانک دو آدمی ان کے سامنے آکر لڑنے لگے۔ ایک نے پستول چلایا اور دوسرا گر پڑا اس کے بعد دو تین آدمی آئے اور اس مقتول کو اٹھا کر لے گئے۔ اور یہ سب کچھ آنا فانا ایک دم سنٹ میں ہوا۔ یہ تمام دانشور اس مقدمہ میں بطور گواہ پیش ہوئے تو ہر ایک کا بیان مختلف تھا۔ تقریباً یہی حال تحریک آزادی پاک و مہند

کے آخری دور کا تھا جس میں جو کچھ ہوا وہ سب کچھ ان حالات کا تقاضا تھا در نہ یہ صورت ممکن ہی نہ تھی کہ ایک طرف کے سارے لوگ بلے ایمان - خود غرض - مفسد اور دوسروں کے آلہ کار ہوں - اور دوسری طرف کے سارے لوگ مخلص نیک اور ایمان دار ہوں - ایک نظریاتی کش مکش تھی - دونوں جماعتیں اپنے اپنے دلائل کے ساتھ قوم کے سامنے آ رہی تھیں ایک فیصلہ محتاج کو قلم لکھ چکا اور سیاہی سوکھ چکی - ان حالات کا سہارا لے کر مدت بعد تک ایک دوسرے کو برا بھلا کہنا مناسب نہیں - بہتر یہ ہے کہ اخلاق و کردار - علم و عمل - اور جہد و ایثار کو سامنے رکھ کر شخصیات کا مطالعہ کیا جائے - نظریات و خیالات میں ہمیشہ سے اختلاف چلا آیا ہے اور اگر یہ اختلاف دہر تو زندگی ایک جود سے زیادہ کچھ نہیں - اس دنیا کی رونق اور آبادی اختلاف کی سرچون منت ہے -

آئندہ مکتوب میں حضرت مولانا حسین احمد منی قدس سرہ کے حالات آرہے ہیں - جن لوگوں نے حضرت مولانا کو دور سے دیکھا اور دور سے سنا وہ بھی سرسری - امید ہے کہ حضرت مولانا کے صحیح حالات جاننے کے بعد ان کی بہت سی غلط فہمیاں دور ہو جائیں گی -

حضرت مولانا کا خاندان

خاندانی تعارف خود حضرت منی رحمۃ اللہ علیہ کے اپنے ایک خط سے جو انہوں نے ایک سال کے جواب میں لکھا تھا - لکھا تھا - ملاحظہ فرمائیے -

و محترم المقام زید مجدکم ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - مزاج شریف -

والا نامہ باعث سرفرازی ہوا - یاد آوری کا شکر گزار ہوں - میرے متعلق نسب حیثیت سے سید ہونے کا انکار جن حضرات نے کیا ہے وہ اس کے ذمہ دار ہیں - میں تو اپنے نام کے ساتھ سید لکھتا بھی نہیں ہوں - جس کی وجہ یہ ہے کہ دائرہ نجات نسب نہیں ہے عمل ہے - اگر نسب حیثیت سے کوئی اعلیٰ درجہ کا عالی نسب ہے مگر اعمال قبیح ہیں تو مثل پسر نوح علیہ السلام وہ راندہ درگاہ خداوندی ہے - اور اگر چار یا بھنگی زادہ ہے مگر وہ مسلمان متقی ہے تو اس کی فوز و فلاح بمثل حضرت بلال و صہیب رضوان اللہ علیہما ہے - میرے عمل اس ادعا کی اجازت نہیں دیتے - مجھے شرم آتی ہے -

مخترا ! میں اللہ داد پر قصبہ ٹانڈہ - ضلع فیض آباد کا باشندہ ہوں - اللہ داد پر قصبہ ٹانڈہ کے بالکل متصل ہے - تقریباً چار سو برس یا اس سے زائد سے ہمارے خاندان کی سکونت ہے - وہاں کے اطراف و جوار میں ضلع سلطان پور - اعظم گڑھ - اور فیض آباد کے دیہات اور قصبات میں صرف سادات اور بڑے ذات کے شیخ زادوں میں ہماری کشتہ داریاں صدیوں سے چلی آتی ہیں - ہمارا آبائی پیشہ زمینداری اور پیری مریدی ہے - شامل دہلی مغلیہ خاندان کے ابتدائی بادشاہوں سے یا

ان سے پہلے بادشاہوں نے ہمارے اعلیٰ مورثوں کو ۲۴ گاؤں دیئے تھے جن میں سے ۱۸۵۷ء تک ۱۳ باقی رہ گئے تھے۔ ۱۸۵۷ء میں ایک ہندو راجہ نے جس سے پہلے سے عداوت چلی آئی تھی بڑوں کے انتقال اور بد عملی کی اشاعت کی وجہ سے سب پر قبضہ کر لیا۔ اور اللہ داد پور لٹ لیا۔ ہمارے قدیمی کاغذات پر بھی قبضہ کر لیا۔ پہلے شمار خزانے۔ فلد اور سامان اس نے لٹا۔ جس کو وہ ایک ملہ تک گاڑیوں میں منتقل کرتا رہا۔ اس کے حصار کے زمانہ میں عورتیں اور بچے بھییں بدل کر رشتہ داروں کے نیماں شہر ٹانڈہ کے بعض مکلوں میں مامون تھے پناہ گزین ہو گئے تھے۔ اور دوسرے لوگ بھی نوکر اور رعایا کو چھوڑ کر منتشر ہو گئے تھے۔ بہر حال اگر کسی کو تفتیش کرنے کی ضرورت محسوس ہوتو قصبہ ٹانڈہ ضلع فیض آباد دور نہیں ہے وہاں جا کر تفتیش کر کے حال معلوم کر سکتے ہیں۔ ۱۸۵۷ء کے بعد صرف دو گاؤں ہمارے خاندان کے پاس رہ گئے تھے جن میں والد مرحوم کا ایک آٹھ پائی تھا جس کو فروخت کر کے والد مرحوم نے حجاز کا قصد کیا تھا۔

ہمارے مورث اعلیٰ جو کہ اللہ داد پور میں اولاد پہنچے ہیں ان کا نام شاہ نور الحق قدس سرہ العزیز ہیں ان سے لے کر محمد تک سترہ پشتیں گزری ہیں جن کا سلسلہ حسب ذیل ہے۔

حسین احمد بن سید مصیب اللہ بن سید پیر علی بن سید جہانگیر بخش بن شاہ نور اشرف بن شاہ مدن بن شاہ محمد ماہ شاہی بن شاہ خیر اللہ بن شاہ مصطفیٰ بن شاہ محب اللہ بن شاہ محمود بن شاہ دکن بن شاہ قلندر بن شاہ منصور بن شاہ راجہ بن شاہ عبدالواحد بن شاہ محمد زاہد بن شاہ نور الحق۔ قدس سرہ اللہ تعالیٰ اسرارہم۔

یہاں تک ہمارا شجرہ نسبی موجود ہے اس کے بعد کا شجرہ طریقت ہے۔ نسبی موجود نہیں ہے۔ شاہ نور الحق صاحب خلیفہ ہیں شاہ داد چشتی کے۔ وہ شاہ عتاب الدین چشتی کے۔ وہ شاہ نجم الدین چشتی کے۔ وہ شاہ رحمتی چشتی کے۔ وہ خواجہ قطب الدین بختیار کاکلی کے۔ وہ خواجہ معین الدین چشتی اجمیری رحمہم اللہ تعالیٰ و قدس اسرارہم کے۔ اس کے بعد شجرہ میں وہی اسماء و بزرگان طریقت میں درج ہیں جو خواجہ اجمیری رحمۃ اللہ علیہ کے تمام شجروں میں مذکور ہیں۔

بہر حال یہ احوال مختصر ہیں۔ والحقیقہ عند اللہ محترما! اگر قبولیت عند اللہ نصیب ہو تو نجاح و فلاح ہے ورنہ سب پہنچ ہے۔ اخباروں وغیرہ میں ایسے مضامین لانے کی ضرورت نہیں۔ آپ کو ضرورت ہے کہ اپنی قوم کو مسلمان ہونے کی حیثیت سے ترقی دیں۔ نسبی حیثیت سے ضرور اور تکبر بلے مرقعہ پیا سوتا ہے۔ وہ ترقی سے مانع ہو جاتا ہے۔ سادات پر تمام مسلمانوں کی خدمت

گزارشی ہے۔ دیکھ کہ سادات تمام مسلمانوں کو اپنا غلام سمجھیں اور ان سے خدمت کی خفہ نہ کریں۔ تذکرۃ الاولیاء میں ہے کہ ایک روز امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ بغداد میں ایک بڑے مجمع کے سامنے فرمانے لگے کہ۔ بھائیو! تم میں سے جس کو روز قیامت میں اللہ تعالیٰ بخش دے تو میری شفاعت کرنا۔ لوگوں نے تعجب کیا اور کہا کیا ہم آپ کی شفاعت کریں، حالانکہ آپ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے ہیں۔ تو فرمانے لگے کہ یہی چیز میرے لئے باعث بے چینی ہے۔ امت کے تمام مسلمان میرے نانا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مہمان ہیں اور میں ان کے خاندان کا بچہ ہوں۔ قاعدہ ہے کہ مہمانوں کی خدمت گزار یا خاندان کے چھوٹوں پر ضروری ہوتی ہے۔ اگر وہ کوتاہی کرتا ہے تو صاحب خاندان بہت خفا ہوتا ہے۔ اور چھوٹوں کی سرزنش کرتا ہے۔ اگر قیامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے کندھے پر ہاتھ رکھ کر مجھ سے سوال کیا کہ جعفر! تم نے میرے مہمانوں کی کیا خدمت کی، تو میں شرم کی وجہ سے منہ نہ اٹھا سکوں گا۔

یہ اہل اہل حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا صحیح ہے اور سادات کے لئے نہایت عبرت کا فرمان ہے۔ مگر اسوس کہ ہم انتہائی غفلت میں مبتلا ہیں۔ میں نے جب سے یہ ارشاد دیکھا ہے بہت نادم رہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ مدد فرمائے۔

ہمیں فخریسی کا موقع صرف اسی وقت حاصل ہو گا جب کہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور ہمارے آقا ولی نعمت نانا جانِ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی حاصل ہو جائے۔ اس سے پہلے یہ فاختہ جہالت اور نادانی ہے۔

سادات کا فرض سب سے زیادہ اور اولین ہے کہ آقا نے نانا دار علیہ السلام کی لائی ہوئی شریعت کو زندہ اپنے عمل سے کریں۔ اور آپ کی سنتوں پر نہایت مضبوطی سے چلیں۔ اور ہر راستی کا ذخیرہ خواہ وہ کیسا ہی غریب اور جاہل اور چھوٹی ذات کا مسلمان ہو احترام کریں اور اس کی خدمت گزار کریں۔ وہ ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا بلایا ہوا مہمان ہے۔

حضرت مدنیؒ کا یہ دلیل مکتوب ہم نے اس لئے نقل کیا ہے تاکہ قارئین کو اس رجلِ رشید کی افتادِ طبع کا اندازہ ہو اور معلوم کر سکیں کہ حسین احمد کس شخصیت کا نام ہے۔

ولادت و تعلیم و تہذیب | حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی ولادت ۱۹ شوال ۱۲۹۶ھ مطابق ۱۶ اکتوبر ۱۸۷۹ء کو دہلی اور سر شنبہ کی درمیانی شب میں برقتِ گیارہ بجے بھقام بانگر مندر ضلع اناؤ میں ہوئی۔

جہاں آپ کے والد ماجد مولانا حبیب اللہ صاحب، خلیفہ مجاز مولانا فضل الرحمن ٹیج مراد آبادی، مدرس تھے۔ تاریخی نام چراغ محمد رکھا گیا۔ آپ نہا حسینی سید ہیں۔ آپ کے والد ماجد بڑے پائے کے بزرگ تھے۔ ذاکر۔ شاعری۔ بڑے پاکباز و باخدا انسان تھے۔ مستجاب الدعوات لیے کہ خود حضرت شیخ مدنی نقش حیات میں لکھتے ہیں۔

”اپنے بہت سے واقعات پیش آئے کہ جس نے ان کو ستایا اور اس کے واسطے انہوں نے بدعا کی اور وہ کبھی پھیننے نہ پایا“  
ایک اور جگہ لکھتے ہیں۔

”کشف ان کا بہت قوی اور زیادہ محقق۔ متعدد بار مکاشفات ان کے صحیح ثابت ہوئے۔ ایک دفعہ انہوں نے مدینہ منورہ میں فرمایا کہ تم میں سے ایک شخص کو ہندوستان جانا ہوگا۔ میں نہیں جانتا تھا کہ یہ قرعہ خال مجھ دیوانے کے نام نکلے گا“

حضرت کی والدہ محترمہ رابعہ وقت۔ پابند شریعت۔ بڑی صابر اور قانع خاتون۔ سارے اوقات ذکر و شغل سے معمور و مشغول۔ شیخ مدنی تین سال کے تھے کہ آپ کے والد محترم ہنسنے لے کر اپنے وطن ٹائڈہ تشریف لے آئے اور یہیں سکونت اختیار کر لی۔ ابتدائی تعلیم ان ہی سے حاصل کی۔ تیرہ سال کے ہوئے تو آپ کو دارالعلوم دیوبند حضرت شیخ السند مولانا محمد حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بھیج دیا گیا۔ گویا ایک شفاف آئینہ کو آفتاب جہاں تاب کے سامنے رکھ دیا گیا۔

”ہونہار بردار کے چکنے چکنے پات“

حضرت شیخ السند نے ہونہار شاگرد کو پہلی نظر میں پہچان لیا کہ جو ہر قابل ہے۔ لہذا حضرت شیخ السند نے ابتدائی کتا میں بھی مولانا مدنی کو خود پڑھائیں۔ جب کہ حضرت کے مشاغل بڑی جماعتوں کو بھی اوقات مدرسہ کے علاوہ پڑھانے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔ ایک شوقین اور ذہین طالب علم کو شروع ہی سے لائق فائز استاد مل جائیں تو کیلئے کہنے سونے پر ہاگ۔

حضرت مدنی جو اپنے وقت کے بہترین اور یگانہ روزگار اساتذہ سے شرف تلمذ حاصل ہوا۔ استاد اہل علوم حضرت شیخ السند۔ مولانا ذوالفقار علی صاحب والد ماجد حضرت شیخ السند۔ حضرت مولانا عبدالحی صاحب محدث دہلوی۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا غلیل احمد صاحب سہارنپوری۔ حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی رحمہ اللہ جمعین۔ تعلیم کے دوران آپ ہمیشہ اعلیٰ نمبر لے کر پاس ہوتے رہے۔ عربی مدارس میں انتہائی تبحر پکارتے ہوئے ہیں مگر آپ اکثر و بیشتر کتابوں میں ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳ نمبر لیتے رہے۔ اور صدراعظمی شکل اور ادق کتاب میں ۵۰ نمبر حاصل کئے۔

۱۳۱۶ھ میں آپ کے والد ماجد بقصد ہجرت بعد اہل و عیال عازم حجاز ہوئے تو حضرت مدنی کو بھی اپنی جمعیت



سے سرفرازی بخشی اور تافلاً مہاجرین نے جہاز مقدس پر پہنچ کر رحمۃ اللعالمین کے جوار رحمت کو اپنے لئے فلاح دار بن گیا اور وہیں پر اقامت فرمائی۔ اسی طرح حضرت مدنی کو مشیت ایزدی نے اکتساب فیض نبوت اور تحصیل مجدد شرف کے وہ گراں قدر مواقع عطا فرمائے جو سب کو نہیں ملا کرتے۔ صرف ان ہی کو ملا کرتے ہیں جنہیں خداوند باری تعالیٰ اپنی رحمت کیلئے مخصوص کر لیتے ہیں۔

اس وقت مدینہ منورہ میں دو کتب خانے غیر معمولی اہمیت رکھتے تھے۔ ایک کتب خانہ شیخ الاسلامؒ اور دوسرا محمودیہ۔ ان دونوں ہی کتب خانوں میں علاوہ مطبوعات کے مختلف علوم و فنون پر نایاب قلمی کتابیں بھی تھیں جن سے حضرت کو استفادہ کا پورا موقع ملا۔ عسرت اور معیشت کی تنگی قیام مدینہ میں آپ کے شامل حال رہی۔ اس لئے بیشتر ایسا بھی ہوا کہ آپ نے کتابیں نقل کر کے اپنی معیشت کے سامان مہیا کئے۔ مگر کوئی ایسا ذریعہ اختیار نہ فرمایا جس سے خود داری اور عزت نفس کو ٹھیس لگے۔ مدینہ منورہ میں آپ کا خاندان تیرہ افراد پر مشتمل تھا مگر صرف بارہ چھٹا تک مسرور کے پانی پر یہ تمام حضرات قناعت فرماتے تھے۔

ادبیات کی تکمیل آپ نے مدینہ منورہ کے عمر ادیب مولانا شیخ آفندی عبداللہ الجلیل برادرہ رحمۃ اللہ علیہ سے فرمائی جو علامہ حجاز میں اپنی ادبیت کی وجہ سے نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔ ہندوستان میں ساڑھے چھ سال کی مدت میں آپ نے سترہ فنون کی ۶۷ کتابیں اپنے مشفق استادہ کرام سے پڑھیں۔ حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ کو جو خصوصی لگاؤ اور تعلق تھا اس کا اندازہ مندرجہ ذیل کتب سے ہو سکتا ہے جن کو حضرت شیخ نے حضرت شیخ الہند سے پڑھا۔

دستور البدئی - زراوی - زنجانی - مراح الارواح - قال اقول - مرقات - شرح تہذیب - تہذیب قطبی - تصدیقات و تصورات - محبظہ - مفید الطالبین - نفع الامین - مطول - ہدایہ اخیرین - ترمذی شریف - بخاری - ابو داؤد شریف - تفسیر بیضاوی - منتخبہ الفکر - شرح عقائد نسفی - حاشیہ خیالی - موطا امام مالک - موطا امام محمد - رحم اللہ تعالیٰ۔

اگر استاذ اور شاگرد قابل ہوں تو استاد ایک دو کتابوں میں ہی شاگرد کی ساتھ ساتھ تربیت کر دیتا ہے اور یہاں تو ۲۳ کتابیں شیخ الاسلام بننے والے شاگرد نے اپنے وقت کے سب سے بڑے استاذ و انسان سے پڑھیں۔ اور ساڑھے چھ سال شرف تلمذ حاصل کیا۔

تکمیل علوم کے ساتھ ساتھ ہی آپ نے مدینہ منورہ میں درس و تدریس کا سلسلہ شروع فرمایا۔ شوال ۱۸ ۱۳۱۳ھ تک آپ کا درس امتیازی حیثیت سے لیکن ابتدائی پیمانہ پر رہا۔ ۱۳۱۸ھ میں ہندوستان تشریف لائے اور ماہ محرم میں ۱۳۲۰ھ میں مدینہ منورہ واپس حاضری ہوئی۔ اس کے بعد آپ کا حلقہ درس بہت وسیع ہو گیا۔ اور طلباء کا ایک جم غفیر آپ کے گرد جمع ہو گیا۔ اہل علم میں حسد و رقابت کا مادہ زیادہ ہو تا ہے۔ خصوصاً مدینہ منورہ میں کوئی ہندی نژاد عالم کا حلقہ درس وسیع ہو جاتا تو اس پر اہل عرب کی رقابت قدرتی طور پر زیادہ ہونا تھی۔ چنانچہ آپ کی طرف نگاہیں اٹھنے لگیں۔ ان کا خیال تھا کہ ایک عجیب عالم

زیادہ در تک ہماری تنقید و جرح کا مقابلہ نہیں کر سکے گا۔ مگر ایک ذہین و فطین استاد جس نے شیخ السند اور مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوریؒ جیسے کامل الفن اور وحیدان عصر سے استفادہ کیا ہو وہ کسی سے کب مات کھا سکتا تھا۔ علماء کے حسد و رقابت اور تنقید و جرح کے باوجود حضرت کے حلقہ درس میں توسیع ہوتی گئی۔ اور اس قدر توسیع ہوئی کہ مشرق وسطیٰ، افریقہ، چین، جزائر۔ مشرق السند تک کے تشنگان عالم آپ کی طرف کھینچے کھینچے چلے آئے گئے۔ اور آپ کے زیرِ درس درسیات ہند کے علاوہ مدینہ منورہ، مصر، استنبول کی کتابیں مثلاً

اجرومیہ - دہلان - کفر اوی - الفیہ - ابن عقیل - شرح الفیہ ابن مہشام - شرح عقود الجمان - استعارات رسالہ وضعیہ - للقاضی عضد - بدلیۃ ابن حجر - طعنی الجحر - درر - شرح مجمع الجوامع للکلی - شرح مستصفی الاصول - درقات - شرح فہمی الاصول - مسامرہ شرح مسائرہ - شرح طوالم الافکار - جوہرہ - الفیہ (اصول حدیث) یعقوبیہ و دیگر کتب اصول حدیث وغیرہ ادا علی کتابیں رہیں۔

قدرت نے آپ کو دماغ و ذکاوت وہ اعلیٰ درجہ کا عطا فرمایا تھا کہ جس کی نظیر خود آپ ہی تھے۔ نیز آپ کوئی سبب بغیر مطالعہ کے نہ پڑھاتے تھے۔ دن رات کے ۲۴ گھنٹوں میں صرف ۳ گھنٹے آرام کرتے اور البقیہ درس و مطالعہ پر ذکر و اوراد میں گزارتے۔ آپ دورانِ درس اپنے سامنے کتاب کبھی نہ رکھتے تھے۔ بلکہ طالب علم کی قرأت کے بعد مسائل پر تقریر فرماتے۔ حالانکہ علمائے مدینہ نہ صرف کتاب کو دورانِ درس سامنے رکھتے بلکہ اس کی شرح بھی ہاتھ میں لے کر پڑھتے تھے اور تقریر کے وقت عبارتِ شرح یا حاشیہ کی سناتے تھے مگر حضرت سب زبانی کرتے تھے۔

اس طرح آپ نے روزانہ چودہ پندرہ اسباق کا درس دیا۔ جس میں کتب عالیہ حدیث و تفسیر، عقائد و اصول بھی شامل تھیں۔ ان وجوہ کی بناء پر آپ کی پورے حجاز میں دھاک بیٹھ گئی اور یہ صرف مطالعہ و محنت کی بناء پر نہ تھا۔ بلکہ ساتھ ساتھ مجاہدہ و ریاضت اور ذکر و شغل بھی جلدی تھا اور بغورائے من عمل بما علم علمہ اللہ بما لا یعلم۔ جو پڑھے پر عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے خزانہ خاص سے ایسے علوم عطا فرماتا ہے جو کسی سے پڑھنے میں نہیں آتے۔ آپ کو علم لدنی عطا ہوا تھا۔ خود فرماتے ہیں کہ منزلِ رابغ کی شب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت باسعادت خواب میں نصیب ہوئی۔ یہ سب سے پہلی زیارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر پاؤں میں گر گیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ ہاں کیا مانگتا ہے؟ میں نے عرض کیا حضرت جو کتابیں پڑھ چکا ہوں وہ یاد ہو جائیں اور جو نہیں پڑھا ہیں ان کے متعلق اتنی قوت ہو جائے کہ مطالعہ میں نکال سکوں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ نتیجہ کو دیا۔ کچھ ہاتھ نہیں آتا بلکہ آج سحر خیزی۔۔۔

ایں سعادت بزرور بازو نیست تا بخند خدا نے بخندہ !

حق تعالیٰ نے آپ کو حجاز میں وہ عزت و جاہت عطا فرمائی جو ہندی علماء کو تو کیا یعنی شامی۔ مدنی علماء کو بھی حاصل نہیں تھی اور آپ کی شہرت عرب سے تباہ و تارک کے دیگر ممالک تک پہنچ چکی تھی اور آپ کو ۲۴ سال کی عمر میں شیخ العرب

والہم کے معزز القاب کے ساتھ سرفراز کیا گیا۔ اور ان اطراف میں آپ ان القاب کے ساتھ مشہور و معروف ہو گئے۔  
**عرب کے چند ممتاز شاگرد** | آپ کے شاگردوں میں سے بہت سے تعلیم و تدبیر، تقاضا اور انتظامی محکموں کے بڑے بڑے مناصب پر فائز ہوئے۔ چند ممتاز تلامذہ کے نام یہ ہیں۔  
 مولانا عبدالغنیظ کروی۔ جو مدینہ منورہ میں محکمہ کیرنی دہائی کا مہم کے رکن تھے۔  
 مولانا احمد بساطی۔ جو مدینہ طیبہ میں نائب قاضی رہے۔  
 محمود عبدالجواد مدینہ میونسپلٹی کے چیئرمین۔  
 مشہور الجزائر می عالم و مجاہد شیخ بشیر ابراہیمی۔ لے

**راہ سلوک و تزکیہ انفس** | کو ماہ شبان میں کتب درسیہ اور ان کے امتحان سے فراغت کے بعد مولانا مدنی، حضرت شیخ الحدیث کے اشارے پر اپنے برادر بزرگ مولانا محمد صدیقی صاحب مرحوم کے ساتھ آستانہ عالیہ قطب الاقطاب سید العارفین حضرت مولانا امجد علی گنگوہی کی خدمت میں اساتذہ ماجدیت طریقت دارشاد پیش کی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بلا حرج و مرجہاں درخواست قبول فرما کر مسلسل اربعہ میں حجت فرمایا۔ ان دنوں مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے والد ماجد نے حجت حجاز کا قصد فرمایا تھا۔ اور فرمایا کہ چونکہ تم محکمہ جاربے ہو لہذا وہاں حضرت مرشد قطب العالم حاجی امداد اللہ صاحب کی موجودگی میں ان ہی سے ذکر و تہلیل کی تلقین حاصل کر لینا۔ خدا کے فضل و کرم سے اس حجت مبارک کے آثار اسی دن سے میں اپنے میں پائے لگا۔ روایات صالحہ کا سلسلہ بھی جب ہی سے شروع ہو گیا۔

محکمہ جاربے پر کسب اشاد شیخ طریقت۔ مولانا مدنی حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضرت حاجی صاحب سے حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی تلقین و املا والی بات نیز ان کا سلام و پیام پہنچایا۔ حضرت حاجی صاحب نے نہایت شفقت فرمائی اور فرمایا کہ ہر روز صبح یہاں جاوے پاس آکر یہ عمل کیا کرو۔ چنانچہ مولانا مدنی روز حاضر ہوئے رہے۔ اسی سال حج و عمرہ اور دیگر مناسک سے فارغ ہونے پر اواخر دسمبر ۱۸۸۱ء میں حاضر ہوئے۔ اگرچہ وقت عام ملاقات کا نہ تھا تاہم باریاب ہوئے۔ باوجود نقابت و ضعف کے انھیں کھینچ کر اذیت و شفقت سے مولانا مدنی اور ان کے برادر خود مولانا اسید احمد کے سر پر انھیں پھیر کر فرمایا کہ تم کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا۔ اس ارشاد پر مولانا اور ان کے بھائی غامکش رہے۔ فرمایا کہ کو میں نے قبول کیا۔ چنانچہ دونوں بھائیوں نے حسب ارشاد یہ کلمات کہے۔ اسی سال ماہ جمادی الثانیہ میں حاجی صاحب کا انتقال ہو گیا۔ درمیان میں کچھ عرصہ حاجی صاحب کے بتائے ہوئے اشغال ترک ہو گئے تھے۔ حضرت کے وصال کے بعد پھر شوق پیدا ہوا اور سجدہ نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں

لے انہیں کر یہ سطور تحریر کر کے اخبار کا مطالعہ کیا تو ان کے انتقال اور ان نظر بند کی خبر پڑھی۔

تعلیم کردہ ذکر کرنے لگے۔ خود ان کے اپنے الفاظ میں۔

چونکہ بدن میں حرکت پیدا ہوتی تھی اس لئے لوگوں کے مطلع ہونے کا خیال اس امر کے باعث ہوا کہ بیرون شہر قریب سجد اجاہ بہ بعض افتادہ کچھروں کی جھاڑیوں میں جا کر تنہائی میں جب تک جی لگے ذکر کیا کر دیں۔ چنانچہ اس حالت پر ایک زمانہ گزرا۔ اس اشارہ میں جو روایاتے صالحہ اور عاتیں پیش آتی تھیں گنگوہ شریف حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی بارگاہ میں بذریعہ مکاتیب پیش کرتا رہتا تھا۔ الطاف بیکوں کے ساتھ ہمیشہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ جوابات میں مفید ارشادات کے ساتھ اعانت فرماتے تھے۔ اسی اشارہ میں ایک مرتبہ خواب میں دیکھا کہ حضرت خواجہ ابراہیم ابن ادم رحمۃ اللہ علیہ ایک کرسی پر بیٹھے ہیں۔ میں خدمت میں حاضر ہوا تھا کہ ایک تہائی کچھور کا عنایت فرمایا اور کہا کہ باقی دو ٹکٹ دوسرے مشائخ طریقت کے ذیل سے تجھ کو دینے جائیں گے۔ اس قسم کے بہت سے خواب دیکھے۔ بالآخر جنوری ۱۹۰۱ء کے رمضان یا شوال میں کرامت نامہ پہنچا کہ تجھ کو ایک مہینہ کے لئے گنگوہ آنا چاہئے۔ اس پر حضرت والد صاحب مرحوم نے ارادہ فرمایا کہ صرف مجھ کو گنگوہ شریف بھیجیں۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کو وہاں کی حاضری کا بہت زیادہ شوق تھا۔ وہ ذی قعدہ ۱۳۱۸ھ میں خفیہ طریقہ پر بقصبہ حاضری گنگوہ شریف روانہ ہو گئے۔ اگرچہ حضرت والد صاحب کا مقصد یہ تھا کہ بعد از حج جب کہ قوافل دکانے دینے سے عہدہ واپس ہوں گے اس وقت مجھ کو بھیجیں گے۔ مگر بھائی صاحب کی تنہائی کی بنا پر حکم فرمایا کہ تو بھی چلا جا۔ بھائی صاحب حج قریب ہونے اور جہاز نہ ملنے پر مکہ معظمہ چلے گئے۔ چنانچہ ہم دونوں نعمت حج اور عمرہ سے فیض یاب ہوئے کے بعد عہدہ واپس ہوئے مگر دخانی جہازوں کا کرایہ زیادہ تھا جس کے ہم تحمل نہ ہو سکتے تھے۔ بالآخر اوائل محرم ۱۳۱۹ھ میں بادیانی جہاز دلفیہہ مسقط جانے والا ملا۔ جس نے تقریباً سوا مہینہ کے بعد مسقط پہنچایا۔ مسقط سے ہر ہفتہ میں دخانی جہاز کرنا جاتا تھا۔ تقریباً ایک ہفتہ قیام کرنے کے بعد وہ جہاز آیا۔ دو دو روپیہ فی ٹکٹ پر کراچی پہنچا ہوا۔ اور پھر اوائل ماہ ربیع الاول میں گنگوہ شریف کی حاضری نصیب ہوئی۔ اس اشارہ میں تمام راہ میں میرے شغل سلوک برابر جاری رہے۔ اور بفضلہ تعالیٰ روایاتے صالحہ اور مختلف احوال وارد ہوتے رہے۔

گنگوہ شریف پہنچنے پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بہت زیادہ عنایات فرمائیں۔ والد صاحب مرحوم کے خطوط سے چونکہ حضرت کو پوری کیفیت معلوم ہو چکی تھی اس لئے یہاں انتظار تھا۔

بھائی صاحب مرحوم سہارنپور سے بالابالا حاضر خدمت ہوئے اور میں نے عرض کیا کہ میں پہلے دیوبند جاؤں گا۔ اور وہاں سے خدمت اقدس میں حاضر ہوں گا۔ بھائی صاحب مرحوم سے

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ تم دونوں کے لئے ہم نے ایک ایک چوڑا کپڑا تیار کر رکھا ہے۔ مگر حسین احمد کے حاضر ہونے کے بعد دوں گا۔ چنانچہ جب میں در بند سے براہِ نافوتہ پیدل حاضر ہوا تو وہ جوڑے جو کہ ابھی جدید تھے ہر ایک کو عطا کئے گئے۔ چوڑے اس میں کرتا۔ پاجامہ۔ ٹوپی ہی تھی اس لئے بھائی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت ہم دونوں اپنے اپنے عمامے لاتے ہیں۔ اور پیش کر دیتے ہیں۔ جناب ان کو بھی ہمیں دے دیں۔ فرمایا کہ اس کو پھر دیکھا جائے گا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے کمال شفقت آخری شغل سلوک تلقین فرمایا۔ میں نے اپنے دو بارہ کو جو کہ راستہ میں دیکھے تھے تنہائی میں پیش کیا۔ جن میں سے ایک یہ تھی کہ میں حضرت قطب العالم حاجی امداد اللہ صاحب مرحوم کی بارگاہ میں حاضر ہوا ہوں۔ اور اس سے پہلے ایک مقدار کھجوروں کی حضرت کے میاں بطور ہدیہ پیش کر چکا ہوں۔ تو حضرت نے فرمایا کہ تو خود آکر ان کھجوروں کو تقسیم کر دے۔ میں نے عرض کیا حضرت یہ کھجوریں تو میں آپ کے لئے لایا ہوں میرے میاں تو اس کی دوکان ہے۔ حاجی صاحب نے فرمایا۔ نہیں میں جانتا ہوں کہ کن مشقتوں سے کھجوریں حاصل ہوتی ہیں۔ مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز نے اس خواب کو سن کر فرمایا۔ حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے میاں سے تجھ کو اجازت ہوگئی۔ میرے میاں سے بھی مختصر یہاں سے بھی مختصر یہاں سے ہو جائے گی۔

چونکہ اجازت و خلافت میرے گمان میں بھی نہ تھی۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت میں تو اس کا، خواست گار نہیں ہوں۔ اس پر غالباً سکوت فرمایا۔ بارگاہِ رشیدی کی حاضری میں بغضِ تہائی مسنونہ نصیحتیں بہت حاصل رہیں۔ ایک شب پندرہ دن کے بعد۔ بعدِ عشاء میں حضرت کی کمر دبار ہاتھا۔ بین النوم والیقظہ کی حالت ہوئی اور سنا کہ ایک شخص کہتا ہے کہ تجھے چالیس دن بعد اجازت ہوگی۔ اس کے ٹھیک چالیس دن بعد حضرت نے بعدِ عصر فرمایا کہ اپنے عمامے لے آؤ۔ بھائی نے دو عمامے حاضر کئے۔ حضرت نے ہر دو کو اپنے پاس بٹھا کر اپنے دست مبارک سے باندھے اس کے بعد بھائی صاحب سے فرمایا جانتے ہو یہ کیسی کستا رہتی؟ بھائی صاحب نے فرمایا کہ یہ دستِ بفضیلت تھی۔ فرمایا نہیں یہ دستِ خلافت ہے تم دونوں کو مجھ سے اجازت ہے۔ اس کے بعد کچھ عرصہ خدمت میں رہتا ہوا۔ مگر بہت جلد افتراقِ جسمانی کی نوبت آگئی۔ افسوس کہ اپنی تن پروری اور نفس پرستی ہمیشہ میدانِ عمل میں سببِ راہ ہوتی رہی جس کی بنا پر ناقص رہا۔ درِ نغمہ العزیز نے بھی بکمالِ زہد فرمایا اور نہ حضرت مرشد ہی قدس سرہ العزیز کی توجہات اور حضرت شیخ السند کی برکات نے اضافہ سے کوتاہی کی۔

سودہ گشت از سجدہ رابتاں پیشانیم چند بر نحو دتمت دین سلمانی ہنیم  
از نکتہ تمقصود شد فہم حدیثہ لادین و لادنیابے کار باندیم

حضرت شیخ الہند کی خدمت میں اگرچہ زیادہ رہنا نصیب ہوا۔ مگر باوجود ان کی توجہات کے اپنی االا لقبول نے گل کھلانے میں کمی نہ کی۔ غرضیکہ میں اپنے اسلاف اور اکابر کرام کے لئے تنگ و عار ہی رہا اور حضرات اہل پست اور دیگر مشائخ اہل طریق کا صحیح معنوں میں بدنام کر کے والا۔ تاہم مجھ کو انضال خداوندی سے امیدیں ہیں کہ مثل سگ اصحاب کف مجھ کو اپنے اولیائے کرام کے فیوض سے مستفید ہونے کا موقعہ عنایت فرمائیں گے اور اپنے بھائیوں سے امیدوار ہوں کہ دعوات صالحہ اور توجہات دہم سے اس روسیاء کی دیکھ بھال فرمائیں گے۔

## والسلام ننگ اسلاف حسین احمد غفرلہ

(از سلسلہ طیبہ)

مشکب از خرچہ کیا ہے بک لبو کی بوند ہے  
مشکب بن جانتے ہو کہ ناز آہو میں بند

## اسارت مال اور حضرت شیخ الہند کی معیت

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ تقریباً سولہ سترہ سال مسجد نبوی میں درس حدیث دیتے رہے۔ تشرنگان علوم دین ہزاروں کی تعداد میں اس چشمہ صافی سے سیراب ہوئے۔ حرمین۔ نجد و حجاز اور دیگر مقامات پر اب بھی آپ کے آثار کی ابھی خاصی تعداد موجود ہے۔ دوسرے علماء تو اپنے اپنے علاقوں میں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کر رہ گئے ہیں۔ مگر حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ شرف حاصل ہوا کہ وہ قال صاحب ہذا القبر صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کر حدیث پڑھایا کرتے تھے۔ ۱۳۳۳ ھ میں حضرت شیخ الہند بھی حجاز تشریف لے گئے۔ ادائیگی جج کے بعد دربار نبوت میں حاضری دی۔ اسی سال جمال پاشاہ انور پاشا مرحوم بھی دربار رسالت میں حاضری دینے آئے۔ اس کے کچھ ہی عرصہ بعد تشریف حسین نے انگریزوں کی شطرانہ اور پرفریب سازش میں آکر ترکوں کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیا۔ حضرت شیخ الہند نے اپنے خدام اور رفقاء کی معیت میں اس موقع پر ترکوں کی حمایت میں سرحدی قبائل کو آراستہ کیا۔ انور پاشاہ اور جمال پاشاہ کو نقشہ کار کی تشکیل میں کافی مدد پہنچائی۔ حاجی ترنگ زنی مرحوم۔ مولانا لطف الرحمن۔ مولانا افضل ربی۔ مولانا فضل محمود۔ مولانا محمد میاں۔ عرف محمد منصور۔ مولانا عبید اللہ سندھی اور دیگر اشخاص سے اس موقع پر بہت کچھ کام لیا جاتا۔ مگر مشیت ایزدی کسی اور ہی نقشہ کی تشکیل کر رہی تھی۔ ادھر عرب کی بساط سیاست الٹ جانا قضائے مہم بن چکا تھا۔ اور ادھر ان مردان کار

لے فرمایا اس قبر والے نے صلی اللہ علیہ وسلم

کے لئے ابتلا و آزمائش کی نئی راہیں باز ہو رہی تھیں۔ انگریزی چالیں کامیاب ہو گئیں۔ شریف حسین کی حکومت نے ترکوں کے خلاف ”جہاد“ شروع کیا تو علماء سے فتا دے لئے اور جیسا کہ ہر زمانہ میں ہوتا آیا ہے کہ علماء و سوادِ اقل کی کھٹ پڑتیں سامنے کرتے ہوئے حکومت کی خوشنودی حاصل کرنے کی خاطر ان کی مرضی کے مطابق فتوے دے دیتے ہیں۔ یہاں بھی ایسا ہی ہوا۔ نہ صرف حجاز و نجد کے علماء نے بلکہ ہندوستان کے بیشتر علماء نے سور نے ترکوں کے خلاف جنگ کو جائز قرار دیا۔ انگریز ہر قیامت پر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو گرفتار کرنا چاہتے تھے۔ بلکہ حضرت شیخ الہند کے وارنٹ گرفتاری ہندوستان میں ان کی موجودگی میں جاری ہو چکے تھے مگر بوجہ اس پر عمل درآمد نہ ہو سکا۔ اور حضرت شیخ الہند مدو حرم میں داخل ہو گئے۔ اب وہاں شریف حسین کی حکومت ہی گرفتار کر سکتی تھی اور شریف حسین ان دنوں انگریز کی انگیل پر ناپرح رہا تھا۔ بعض سرکاری حامد شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے پاس بھی یہ فتوے حاصل کر لئے گئے تھے۔ حضرت شیخ نے انکار فرما دیا۔ اس پر کئے سوعلماء کا ایک فتوے دکھایا گیا۔ تو حضرت شیخ نے فرمایا کہ ان بندگان طبع و زر کے فتویٰ کو میں پرکھا ہی حیثیت بھی نہیں دیتا اور اپنے پاؤں کے جوتے سے ٹھکراتا ہوں۔

گرفتاری کے لئے ایک بہانہ مطلوب تھا۔ چنانچہ حضرت شیخ الہند کو معدان کے رفقاء حضرت مدنی۔ مولانا عزیز گل اور دیگر ساتھیوں کے گرفتار کر کے جزیرہ مالٹا میں بھیج دیا گیا۔ یہ حضرات تقریباً ساڑھے چار سال وہاں مقید رہے۔ ان حضرات کے فتوے و زہد اور صبر و استقامت کا دوسرے قیدیوں پر بہت اچھا اثر پڑا۔ کئی قیدی جرم سن تھے وہ توجہ دے لے دلائے گئے تھے۔ حضرت مدنی نے بزائد اسارت قرآن پاک حفظ کیا اور حضرت شیخ کے ساتھ شب و روز گزار کر کنڈن بن گئے۔ اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن پاک کا ترجمہ مکمل کر لیا۔ اور سورہ مائدہ تک حواشی تحریر فرمائے۔ اور یہ ترجمہ قرآن پاک اپنی افادی حیثیت سے اپنی شکل آپ ہے۔ شاید قدرت کو یہی منظور تھا کہ ان حضرات کو سیاسی و دینی مشاغل سے دور کر کے کہیں دور بھیج دیا جائے۔ تاکہ ترجمہ قرآن پاک مکمل ہو سکے۔ کہ جس سے مسلمانانِ عالم تا قیامت مستفید ہوتے رہیں۔

حضرت مدنی نے بزائد اسارت حضرت اسانگی وہ خدمت کی کہ جس کی نظیر و مثال ممکن نہیں۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ معمر اور ملین تھے۔ ٹھنڈا پانی استعمال کرنے سے تکلیف ہوتی تھی اور مالٹا میں ہلاک سردی پڑتی ہے مگر گرم پانی کہاں سے آئے۔ حضرت اسانگی کو گرم پانی مہیا کرنے کے لئے مولانا مدنی عشرہ اور ضروریات سے فارغ ہونے کے بعد برتن میں پانی ڈال کر پیٹ سے لگا کر ساری رات بیٹھے رہتے اور تھکے وقت بکمال ادب و احترام سلسلہ خدمت کی خدمت میں پیش کر

لے اس سلسلہ میں امیر اہلِ معتمد مولانا حسین احمد مدنی و عا۔ اہلِ حق کے مجاہدانہ کارنامے مصنف مولانا محمد میاں۔ اور لکھی خطوط کی سازش وغیرہ کتابیں پڑھی جائیں۔ ان میں حالات کی تفصیل ہے یہاں گجائش نہیں۔ البتہ حضرت شیخ الہند کے حالات میں کچھ تذکرہ کرنا چاہیے۔

دیتے۔ بہت عرصہ کے بعد منتقلین جبل نے گرم پانی کا اہتمام کیا تو مولانا مدنی کو استاد کی اس خدمت سے محروم ہونا پڑا۔ مولوی ہدایت اللہ میاں جنوں۔ ضلع ملتان راوی ہیں کہ میں نے حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے ایک دفعہ پوچھا کہ حضرت آپ ساٹھ چار سال حضرت شیخ کی خدمت میں رہے کہ آپ کی اس صحبت میں کوئی دوسرا حامل ہونے والا نہیں تھا آپ نے اس دوران میں بہت کچھ حاصل کیا ہوگا تو آپ آبدیدہ ہو کر فرمانے لگے۔

مولوی صاحب! میں نکما تھا کچھ حاصل نہیں کر سکا۔ میں نے پھر بار بار عرض کیا تو فرمایا کہ ہاں اتنا ضرور ہوا کہ میں نے نیند پر قابو پالیا۔ اب جب خیال آنے سوجاتا ہوں اور جس وقت اٹھنا چاہوں بیدار ہو جاتا ہوں۔ پانچ دس منٹ کے لئے بھی سوکت ہوں۔ ارادہ کروں اور نیند آجاتی ہے۔ اور اس قسم کی بہت سی حکایتیں حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق مشہور ہیں کہ کسی جگہ گئے وہاں پانچ دس منٹ فرصت ملی سو گئے اور خود بخود اٹھ کھڑے ہوئے۔ بہر حال نہ صرف نیند پر قابو پانا یہ حضرت استاد کی خدمت کرنے سے حاصل ہوا بلکہ معرفت کے وہ دریا بہمنہ کئے ہوئے تھے جس کا ایک جرم بھی بے خود کرنے کے لئے کافی ہوتا ہے۔

**اسارت مالٹہ سے رہائی** | بالآخر ۲۲ جمادی الثانی ۱۹۱۹ء کو حضرت شیخ الہند میاں اپنے خدام کے مالٹہ سے رہنے لگے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ہندوستان میں تحریک خلافت اور امتلاص وطن شروع ہو چکی تھی حضرت مدنیؒ اپنے شیخ محرم کی ہمرکابی میں ہندوستان آنے۔ حکومت ترکی جو جنگ عظیم سے پہلے دولتِ عظمیٰ میں شمار ہوتی تھی۔ اس کا خاتمہ ہو چکا تھا۔ اس کے مالک محروسہ پر عملِ جراحی کر کے ہر ایک حصہ جسم کو یورپ کے کفن فروشوں نے تقسیم کر لیا تھا۔ جانا عراق۔ شرق اردن کے علیحدہ علیحدہ ٹکڑے بنا کر برطانوی ولایت میں دے دیئے گئے تھے۔ حضرت مدنیؒ کے نزدیک آزادی ہند ملت اسلامیہ کے نقطہ نظر سے ممالک اسلامی کی آزادی کا واحد ذریعہ تھی۔ اس لئے آپ نے مدینہ طیبہ جانا مفید نہیں سمجھا اور یہیں مصروف کار ہو گئے۔ جیسا کہ آپ کے عربی مکتوب کے اس فقرہ سے وجہ اقامت ہند مترشح ہوتی ہے۔

«والی ایضا حسب الارادة الالهية سافرت الى اقصى الديار الهندية»

آپ بغرض علو کلمۃ الحق اور حق سے آزادی ہند کا پروانہ لے کر وارد ہندوستان ہوئے اور کارکنانِ قضاوت کے فیصلہ اذلی کے مطابق حضرت شیخ الہند کی تحریک اور آپ کے مشن کی کامیابی کا سہرا جن حضرات کے سر بندھا۔ ان میں سرگرم نام شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

**مولانا آزاد کے دارالعلوم گلگتہ کی صدارت** | حضرت مدنی پر اپنے شیخ اور عرشہ کی اطاعت کا دہی غلبہ ہے جو کہ سلف میں علامہ سخاویؒ کا ابنِ جبر کے ساتھ۔ اور علامہ ابن قیمؒ کا

علامہ ابن تیمیہؒ کے ساتھ۔ اور علیٰ ہیشیہ کا اپنے شیخ عراقیؒ کے ساتھ تھا۔ علماءِ رسوم کو بڑا دھوکہ ہوا کہ انہوں نے عائشہ شینی اور حاضر باشی کا نام امارت و محبت رکھا۔ حالانکہ ارادت و محبت کا معیار اطاعتِ شعاری، محبوب کی رضا جوئی



اور مرضی محبوب کے سامنے تسلیم و رضا کے سوا دوسری اور کوئی نہیں ہے۔ شیخ الہند نے اپنے بھائی حضرت ملی و دارالعلوم کلکتہ کی صدارت سے نوانا۔ اور نصحت کرتے وقت شیخ الہند نے حضرت ملی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے سر پر رکھا۔ آنکھوں سے لگایا۔ سینے سے چمٹایا۔ اور تمام بدن پر اس کو پھیرا۔ اس وقت کا عالم ہی اور تھا جو ان ماسوائے آنکھوں سے ورائے الوداد واقفین رموز طہلیق کے نزدیک عطا فیوض روحانی کی خاص صورت تھی۔ جس کے شراب سلف سے متراش ہیں۔ حضرت مدنیؒ کو خدمت شیخ سے جدا ہونا حد درجہ شاق تھا جس کے لئے سب کچھ قربان کر چکے تھے۔ زندگی کے آخری لمحات میں اس سے جدائی درد انگیز سا دکھ تھا۔

بعض حضرات جو شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے خصوصی تعلق کے دعویدار تھے جب شیخ الہند نے مامور فرمایا تو یہ عذر کر کے جان چھڑائی کہ اس حالت میں جدائی شیخ سخت سوبان روح ہے حالانکہ اساتذہ مال میں اس مفارقت کو خندہ پیشانی سے برداشت کر چکے تھے۔ بلکہ بعض تو وہ تھے کہ جنہوں نے ذلت آمیز جدوجہد کے خطرہ رفاقت سے جان بچائی تھی۔ یہ واقعات صرف شیخ الہند کی جانشینی کی غمازی کہتے ہیں بلکہ بعض ہیں کہ آپ کے سوا کسی اور پر یہ منصب نہ صادق آیا اور نہ آنا چاہئے تھا۔ محمود و ایاز کا قصہ کس کو یاد نہیں۔ اصل محبت اطاعت و وفا کشی میں ہے۔ چنانچہ آپ کی مجاہدانہ زندگی، خلوص، ایثار، صداقت، حق پرستی، فراخ حوصلگی، بلند ہمتی، تواضع و خاک رسی اور آپ کا علم و عمل، زہد و تقویٰ وغیرہ ایسے اوصاف و کمالات تھے کہ جو لوگ شیخ الہند سے تعلق رکھتے ہیں انہوں نے حضرت ملیؒ کو حقیقی جانشین قرار دیا۔ سچ ہے۔ یہ رتبہ بلند ملا جس کو مل گیا۔ عربی شاعر کا ہے۔

بجۃ لا بجد کل مجد و ماحبۃ بلا مجد بجۃ۔

ہر طرح کی بزرگی و کوشش سے حاصل ہوتی ہے اس وجہ سے کہ اس کے باپ دادا بزرگ تھے اور نہ کوئی دادا بزرگی کے بغیر دادا بننے کے قابل ہے۔

دارالعلوم دیوبند کی سند صدارت اور منصب شیخ الحدیث ایک ایسا اعزاز ہے کہ جس کے سلسلے دنیا کی تمام وجاہتیں اور اعزازات ختم ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کی بنیاد جب رکھی گئی تو خدا جانے وہ سماعت کتنی سعید تھی اور بانیان دارالعلوم کا کتنا خلوص تھا کہ دارالعلوم کی منصب صدارت پر اور منصب شیخ الحدیث پر جو حضرات فائز ہوتے رہے وہ علم و عمل، جہد و ایثار، اخلاق و کردار کے لحاظ سے عالم اسلام کے ممتاز ترین اور منتخب روزگار انسان ثابت ہوئے۔ ان کی سیرت و کردار اور علمی و عملی شان کو دیکھ کر بے اختیار سلف صالحین کی یاد تازہ ہوتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ ہم قدون اولے میں پہنچ گئے ہیں۔ پہلے صدر مدرس حضرت مولانا محمد یعقوب نانوتویؒ تھے اور دوسرے شیخ الہند۔ ان کے بعد علامہ انور شاہ محدث کشمیریؒ کی باری آئی۔ تو ان کے بعد قرم خاں حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ پر پڑا۔ یہ سب لوگ اپنے اپنے وقت کے جامع الصفات انسان تھے ان

کے علم و تحقیق کو دیکھ کر جہاں غزالیؒ و رازئیؒ یاد آتے ہیں وہاں زہد و تقویٰ کے دیکھ کر احمد بن حنبلؒ کا زہد و تقویٰ آنکھوں کے سامنے گھوم جاتا ہے۔ سلوک و تصوف میں حنیدہ و باریزہؒ نظر آتے ہیں۔ جہد و ایثار میں حسینیدہ شہیدہ اللہ علیہ کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ غرضیکہ دارالعلوم دیوبند میں درس و تدریس کا سلسلہ ایسے یگانہ روزگار افراد میں رہا جو جامع الصفات تھے اور مختلف الانواع کی کالات رکھتے تھے۔

۱۳۲۶ھ میں ایک اجلاس جس میں دارالعلوم کی ترقی پر غور و غوض ہو رہا تھا حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ (والد ماجد قاری محمد طیب صاحب مدظلہ) نے حضرت شیخ السند سے فرمایا کہ اگر مولوی انور شاہ صاحب کشمیری، مولوی سہول بھاگل پوری، مولوی حسین احمد مدنی، مولوی عبدالصمد کرت پوری وغیرہ یہ حضرات یہاں آکر جمع ہو جائے تو دارالعلوم کی علمی ترقی بڑے اعلیٰ پیمانے پر ہوتی۔ حضرت شیخ السند نے یہ بات بہت پسند فرمائی۔ اگرچہ اس بارے میں سکوت فرمایا۔ لیکن نہ جانے کیا باتنی تصرف کیا کہ یہ سب اشخاص بغیر کسی ظاہری جہد و جہد کے یکے بعد دیگرے دارالعلوم پہنچ گئے۔

چونکہ مبداء فیاض کو حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے دوسرے وقت عظیم الشان کام لینا تھا۔ لہذا آپ مستقل طور پر ابتدائے میں دارالعلوم سے متعلق ذرہ سکے۔ چنانچہ جب حافظ محمد احمد و حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ کی خواہش کے پورا ہونے کا وقت آیا تو خداوند قدوس نے ۱۹۲۷ء میں مولانا حسین احمد صاحب مدنی کو دارالعلوم دیوبند کی رفیع منصب علم پر مستقل طور پر جلوہ افروز فرمایا اور دارالعلوم دیوبند نے آپ کی سرپرستی و صدارت میں جو علمی ترقی کی ہے وہ ظاہر ہے۔ دارالعلوم کی منصب علم پر دوسرے اکابر علماء و محدثین عظام جلوہ افروز ہوئے اور اس دور میں بھی دارالعلوم کے دارالحدیث میں حدیث کی شرح روشن ہوئی اور اس پر جان پڑانے آئے اور انہوں نے اپنی جان شمع و حدیث پر نثار کی۔ لیکن خدا گواہ ہے کہ اس مدنی محدث نے جب شمع حدیث روشن کی تو اس پر اس قدر پروانوں کا جھوم ہوا، اور دارالحدیث علم و عرفان کے تابناک ستاروں سے اس قدر جگمگایا کہ دیوبند کی تاریخ میں اس کی نظیر ممکن نہیں۔

دارالعلوم نے اپنی مدت ۹۴ سال میں جو فضلاء پیدا کئے ان کی تعداد (۶۴۳۰) ہے۔ اس میں سے ۳۸۵۶ صرف مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ہیں۔ باقی ۲۵۷۴ دیگر مشائخ جہم اللہ کے۔ برصغیر پاک و ہند کا شاید ہی کوئی ضلع ایسا ہوگا جہاں پانچ دس جید علماء حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد موجود نہ ہوں۔

در کسب حدیث

۱۳۴۶ھ سے قبل آپ نے دارالعلوم دیوبند میں مختلف اوقات میں متعدد اونچی کتابوں کا درس دیا۔ اور ہزاروں تشنگان علوم کو میراب کیا۔ لیکن ۱۳۴۶ھ سے آپ نے مستقل طور پر درس حدیث ہی دیا۔ ۳۱ سال کا یہ عرصہ دارالعلوم میں علوم نبویہ کی خدمت میں گزارا آپ نے صحاح ستہ میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ (توفی ۲۵۶ھ) کی صحیح بخاری اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ (توفی ۲۷۹ھ) کی سنن ترمذی۔ دو کتابوں کو اپنے دس کے لئے منتخب فرمایا۔ صحیح بخاری کی وجہ انتخاب تو ظاہر ہے کہ وہ بالاتفاق اصح الکتاب بعد کتاب اللہ ہے۔ اس سنن ترمذی کا انتخاب تو اس کتاب

کی چند خصوصیات ہیں جو بقیہ کتب صحاح ستہ میں نہیں۔

### خصوصیات سنن ترمذی

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ روایت کو بیان کرنے کے بعد اس کے درجہ کو ذکر کرتے ہیں یعنی صحیح حسن، غریب وغیرہ۔ رواد کے سلسلہ میں جرح و تعدیل کرتے ہیں۔ اگر کسی راوی میں کوئی ضعف ہے تو اس کو ذکر کرتے ہیں۔ احادیث میں اگر کوئی لفظ نادر غریب الاستعمال آتا ہے تو اس کے معانی کو ذکر فرماتے ہیں۔

تعارض روایات کو دور کرتے ہیں۔ اگر روایات میں الفاظ فقہی ہوں تو مذاہب اربعہ کو ذکر کرتے ہیں اور پھر آپ ترجیح دیتے ہیں اگر کوئی راوی کفایت کے ساتھ معروف ہے تو اس کا نام ذکر کرتے ہیں۔ ان کے قبائل کو ذکر کرتے ہیں۔ وجود استدلال کو ذکر کرتے ہیں۔ اور ترمذی میں محکرات بہت کم ہیں۔ آخر میں کتاب لعل ہے۔ چونکہ ترمذی میں منافع بہت زیادہ ہیں اور اس کی ترتیب ابواب فقہ پر ہے۔ اس کے مولف شافعی مسلک میں علمائے ہند تھے ہیں۔ اس وجہ سے ان روایات پر جو بظاہر حنفی مذہب کے خلاف ہیں مکمل بحث کرنا پڑتی ہے اور حدیث کو فقہی انداز سے پڑھانے کے لئے سنن ترمذی کے علاوہ اور کوئی کتاب نہیں ہے۔ اس لئے سنن ترمذی کو بقیہ کتب صحاح پر فوقیت حاصل ہے۔ حضرت شیخ النور رحمۃ اللہ علیہ بھی اپنے اسباق میں اکثر ترمذی کو ثل رکھتے تھے حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی لئے سنن ترمذی باقاعدہ اپنے درس میں لکھی۔

### سلسلہ سند حدیث

استاد جب شاگردوں کو پڑھاتا ہے تو اس سلسلہ میں اپنی سند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتا ہے۔ برصغیر پاک و ہند کے اساتذہ کا سلسلہ سند امام المحدث شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ پر ختم ہو جاتا ہے۔ وہاں سے امام بخاری، امام ترمذی، اور دوسرے محدثین تک پہنچتا ہے۔ پھر تیسرا سلسلہ ائمہ حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے۔ اور یہ تیسرا سلسلہ صحاح ستہ کی کتابوں میں مذکور ہوتا ہے شیخ الحدیث حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ کا سلسلہ سند اس طرح ہے۔

ع ۱۔ مولانا حسین احمد مدنی عن محمد حسن دیوبندی عن محمد قاسم نانوتوی و رشید احمد گنگوہی عن شیخ عبد الغنی دہلوی عن شاہ محمد اسحاق دہلوی۔ عن شاہ عبد العزیز دہلوی۔ عن الامام المحدث شاہ ولی اللہ دہلوی۔

ع ۲۔ مولانا حسین احمد مدنی عن شیخ محمد حسن۔ عن مولانا محمد قاسم نانوتوی و مولانا رشید احمد گنگوہی و دونوں عن شیخ عبد الغنی دہلوی و شیخ احمد سعید دہلوی و مولانا احمد علی سہارنپوری (تمام) عن شاہ محمد اسحاق دہلوی۔ عن شاہ عبد العزیز دہلوی۔ عن شاہ ولی اللہ قدس سرہ۔

ع ۳۔ مولانا حسین احمد مدنی عن شیخ محمد حسن دیوبندی عن علامہ محمد ظہر نانوتوی و مولانا قاری عبد الرحمن انصاری (دونوں) عن مشہد محمد اسحاق رحمہم اللہ آخر تک۔

ع ۴۔ مولانا حسین احمد مدنی عن شیخ مولانا عبد الغنی و مولانا خلیل احمد سہارنپوری و دونوں عن مولانا رشید احمد گنگوہی و مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہم اللہ آخر تک۔

۵۔ ۱۔ قال شیخ الاجل سید حسین احمد مدنی عن شیخ التفسیر حسب اللہ الشافعی الکی مولانا عبد الجلیل برادرہ و مولانا عبد السلام داجستانی مفتی اصناف مدینہ منورہ و مولانا سید احمد بزرگ مفتی الشافعیہ مدینہ منورہ رحمہم اللہ اجمعین۔

رأس الامم ثمن حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نور اللہ مرقدہ سے امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ و امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ایک سلسلہ سند مشہور و معروف ہے اور کتب مذکورہ میں طبع ہو چکا ہے اور اس سے اگلا سلسلہ سند روایت میں مذکور ہے۔ اس طرح حضرت مدنی پانچ طریقوں سے اپنا سلسلہ سند نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتے تھے۔ اور یوں سلسلہ سند محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو جاتا ہے۔

رعایت آداب علوم نبویہ | علوم کتاب و سنت کے عظیم الشان آداب میں جن کی رعایت کرنا ہر معلم کو ضروری ہے چنانچہ شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس اللہ سرہ ان تمام کی مکمل رعایت فرماتے۔ مختصر طور پر چند چیزیں پیش کی جاتی ہیں۔

۱۔ آپ کا مقصد علوم نبویہ سے شہرت۔ عزت و جاہ و احترام نہ تھا۔ بلکہ آپ کا مقصد فقط جناب باری تعالیٰ کا اقتبال اور خوشنودی تھا۔ نیز آپ چاہتے تھے کہ علوم نبویہ کی نشر و اشاعت اعلیٰ پیمانہ پر ہو۔ تاکہ امت میں علماء زیادہ تعداد میں پیدا ہوں۔ اور جہلاء کی تعداد کم ہو۔ اللہ کے بندوں کو ماہ راست پر لایا جائے اور دین الہی و سنت نبوی کی خدمت کی جائے۔

۲۔ دوسری چیز معلم کے لئے ضروری ہے کہ معلم وہ طریقہ اپنے شاگردوں کے ساتھ اختیار کرے جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہؓ کے ساتھ تھا۔ چنانچہ آپ اپنے شاگردوں کے ساتھ اس قدر شفقت و محبت سے پیش آتے تھے کہ جن کی نظر میں مشکل ہے۔

۳۔ تیسری چیز معلم کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ اپنے متعلمین سے کسی معاوضہ و اجر کا طالب نہ ہو۔ کما قال اللہ تعالیٰ قل لا استلکم علیہ اجرا۔ اسے پیغیر اکہ دیکھئے میں تم سے کسی معاوضہ و اجر کا طالب نہیں ہوں۔ چنانچہ آپ نے مدت العمر اپنے کسی شاگرد سے کسی قسم کا طمع اور لالچ نہ کیا۔ انت اجری الا علی اللہ پر عمل پیرا رہے۔

۴۔ چوتھی چیز یہ ضروری ہے کہ اپنے شاگردوں کو اخلاقی حسنہ کی جانب رغبت دلائے اور برائیوں سے بچنے کی تاکید کرتا رہے۔ چنانچہ آپ درس میں ہمیشہ سختی کے ساتھ ان دونوں باتوں کا حکم دیتے تھے۔ اگر کبھی ضرورت پڑتی تو ترشش لہجہ میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرماتے۔ ایک طرف تو شاگردوں پر شفقت کا یہ عالم کہ ان کے جو تے تک سیدھے کہتے دہری طرف اگر کوئی خلاف تشریح امر ان سے سرزد ہو جائے تو پھر عدل و انصاف کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹتا۔

۵۔ پانچویں چیز یہ ضروری ہے کہ شاگردوں کو موعظہ حسنہ کے ذلیہ سے نصیحت کرے۔ چنانچہ آپ ہمیشہ موعظہ بالمعروف ہی فرماتے تھے۔ نیز یہ بھی ضروری ہے کہ معلم متعلمین کی قوت ایمان کے موافق علوم بیان کرے۔ جس قدر کہ وہ تحمل کر سکیں۔ چنانچہ آپ حکم آفاتے نامدار انا معشر الانبیاء امرنا ان ینزل الناس منازلہم و لکلم الناس

بعد علوم مہم پر پوری طرح عمل فرماتے تھے۔

نیز سب سے زیادہ ضروری اور اشد ہے کہ مسلم کے قول و فعل میں مطابقت ہو۔ دوسروں کو جس کی تعلیم دے تو پہلے خود اس پر عامل ہو۔ آپ کے پیش نظر اللہ تعالیٰ کا فرمان **لَعَنُوا قَوْلًا مَّا لَا تَفْعَلُونَ** کہیں کہتے ہو جو کرتے نہیں۔ اور آنا نے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ عذاب اس عالم کو ہو گا جس کے علم نے اسے نفع میں دیا۔ نیز قیامت کے دن سب سے زیادہ حسرت اس آدمی کو ہوگی کہ جس کے علم کے سبب دوسرے لوگ جنت میں داخل ہو جائیں اور یہ اس پر عمل نہ کرنے کی بناء پر دوزخ میں ڈالا جائے ہمیشہ پیش نظر رہنا تھا۔ لہذا آپ کے قول و فعل میں اعلیٰ درجہ کی مطابقت تھی۔ آپ کا عمل تفسیر شریعت تھا جس کو دنیا نے دیکھا۔ آپ کی زندگی ایک کھلی کتاب کے مانند دنیا کے سامنے کسی قول و فعل میں مخالفت نہیں پایا جاتا۔

علوم نبویہ کی نشر و اشاعت کرنے والے کے لئے یہ بھی بے حد ضروری ہے کہ وہ دوسرے اہل علم کا احترام کرے اور سلف صالحین سے عقیدت رکھے اور اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرے۔ چنانچہ آپ پوری زندگی اس پر عمل پیرا رہے۔ درس کے وقت ٹھنک، ہزل نہ ہوتا۔ بلکہ علم، وقار، رفق اور مدارات کے ساتھ پیش کرتے تھے۔ درس میں ہمیشہ با وضو رہتے اور خوشبو استعمال فرماتے تھے۔ متعلمین سے دوران درس بے تکلفانہ خطاب فرماتے اور یکجہم حدیث نبوی انما انا لکم مثل الوالد لولد ۳۔ میں تمہارے لئے مثل والد کے ہوں۔ انتہائی شفقت سے پیش آتے اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ دارالحدیث میں ایک مشفق باپ اپنی اولاد سے مخاطب ہے۔ دوران درس لطیف مزاح بھی فرماتا لیکن اس کے باوجود دارالحدیث میں مکمل سکوت و سکون ہوتا۔ اور طلبہ اس طرح ہمتی متوجہ ہو کر بیٹھتے گویا ان کے سروں پر پزیرہ بیٹھے ہیں۔

درس کی اعادیت میں جب آپ تلاوت حدیث کرتے تو اس سے پہلے یہ خطبہ سن کر پڑھتے تھے۔

طریقہ درس

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن بـ و نتوكل

علي ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل ومن يضلله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده ونشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله اما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله واحسن الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها و كل محدثه بدعت و كل بدعة ضلالة و كل ضلالة في النار -

قرأت حدیث کے بعد اسناد حدیث کے متعلق تحقیق فرماتے۔ راویوں پر فنی اسماء الرجال کی حیثیت سے

بحث فرماتے اور جرح و تعدیل فرماتے۔ مناسب موقع پر رواۃ کے حالات بیان فرماتے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے اگر کسی کا نام آتا تو ان کی خصوصیات ذکر فرماتے۔ اس کے بعد متن حدیث کا مفہوم اس طرح سمجھاتے کہ ابھی طرح سے ذہن نشین ہو جائے۔ حدیث میں ہر مشکل الفاظ آتے ان کی لغوی تحقیق فرماتے۔ حدیث کے مرتب صحیح حسن و بیان فرماتے۔ حدیث پر کوئی اعتراض وارد ہوتا تو اس کی وضاحت فرما کر چند قومی اور مستند جواب دیتے۔ تعارض حدیث کو اس طرح دور فرماتے کہ یقین کرنا پڑتا کہ ان میں کبھی تعارض تھا ہی نہیں۔ ہر حدیث کا صحیح اور عمدہ مہمل بیان فرماتے۔ اگر کوئی حدیث کسی جگہ مختصر آتی تو دوسری جگہ جو تفصیل آتی ہے وہ بیان فرماتے۔ تراکیب نحو، تشریح معانی، خصائص کتب، فنی حدیث کی اصطلاحات کی تشریح، علل احکام، امور شرعیہ کے عقلی و مشاہداتی دلائل، صحابی کی احادیث برویہ کی تعداد، وجہ تخصیص مذاہب آئمہ اربعہ دیگر علوم و فنون کی اصطلاحات کی تشریح، احادیث خسوخی مکمل بحث، فرضیت احکام کی تواریح و شان نزول، فرق حق و باطل کے عقائد کی تشریح مع دلائل، تفسیر آیات، تشریح معجزات، مستند قصص انبیاء، احکام متعلقہ ایمان، وجہ تسمیہ سور قرآنی، عصمت انبیاء، احوال آئمہ حدیث، شرائط معمول ہر محدثین، اثبات قدرۃ اللہ، احادیث کے عنوان سے تحت عنوان احادیث کی مطابقت، تشبہ ایمان وغیرہ کو مفصل بیان فرماتے۔ اگر کوئی حدیث متعلق آتی تو تفہیم حدیث کے بعد اختلافات آئمہ بیان فرماتے اور ہر امام کے جملہ دلائل بالتفصیل بیان فرماتے اور سب سے آخر میں مذہب حنفی کو قومی دلائل سے مزین فرماتے اور دلائل کو معہ حوالہ جات بیان کرتے۔ اور دیگر ائمہ کے دلائل کے چند قومی جوابات دے کر مذہب حنفیہ کو حدیث سے مطابق فرماتے تھے۔ اس وقت یہ معلوم ہوتا کہ حنفی مذہب احادیث نبویہ کے بالکل مطابق ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو تفقہ فی الدین میں دستگاہ کامل حاصل ہے۔

مراتب صحابہؓ - تابعین و تبع تابعین - فقہ - حدیث - مذاہب محدثین - اسامی محدثین - رواۃ حدیث کے مسکن و اوطان - انساب محدثین - کنیات صحابہؓ و تابعین و اتباعہم - قبائل رواۃ - محدثین کی عمریں - ان کی ولادت، وفات القاب فی الاسانید - زیادة الفاظ فقیہہ بزیاۃ راو - اولاد صحابہؓ - علل احادیث - رواۃ شاذ - الفاظ غریبہ کی تشریح طبقات محدثین - ذکر مکین - مغازی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ جملہ لوازم درس حدیث کا آپ دوران درس التزام فرماتے تھے - غرضیکہ حضرت مفتی رحمۃ اللہ علیہ کا درس حدیث کتاب و سنت اور اس کے بعد سے متعلقہ علوم و فنون پر حاوی ہوتا تھا۔

### خصوصیات درس

۱۔ دوران درس جب کسی نئی کاسم گرامی آتا تو علیہ و علی نبینا اعلیٰ وسلم فرماتے اور اگر کسی صحابی کا نام تنہا آتا تو رضی اللہ عنہ۔ اور اگر سند حدیث میں دوسرے اکابر کے ساتھ آتا تو رضی اللہ عنہم فرماتے۔ اور اگر ائمہ مذہب علماء و اولیاء سلف کا نام آتا تو بالالتزام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے بطریق

وہ اہل سنت والجماعت سے ہوں۔ اس پر پابندی سے خود بھی عمل فرماتے اور طلبہ کو بھی تاکید فرماتے تھے۔

۱۔ دوران درس طلبہ جس قدر بھی سوالات کرتے۔ آپ ان کے تسلی بخش جوابات عنایت فرماتے۔ حالانکہ روزانہ اوقات درس کا ایک کثیر حصہ اس میں صرف ہوتا تھا۔ ان سوالات میں دس نئے نئے متعلق سوالات بھی ہوتے تھے مگر آپ نہایت غندہ پیشانی کے ساتھ جواب دیتے تھے اس سے یہ مقصد ہوتا تھا کہ متعلمین کو مسائل کی حقہ ذہن نشین ہو جائیں اور کسی قسم کا شک و شبہ نہ رہے۔ سوالات و جوابات کا یہ طولانی سلسلہ آپ کے درس کے علاوہ اور کسی درس میں نہیں ہوتا تھا۔

۲۔ کسی موقع پر اگر استنباد کلام عرب کی ضرورت واقع ہوتی تو آپ متعدد اشعار اور بے شمار جہاتیں کتب لغت کی بلا تکلف بیان فرماتے اس موقع پر یہ معلوم ہوتا تھا کہ لغت و ادب کی کتابیں کھلی ہوئی ہیں۔ اور بلا تکلف ان کو پڑھتے جا رہے ہیں۔

۳۔ اجم الکتاب بعد کتاب اللہ صریح بخاری شریف کے ختم کے موقع پر جب آپ اپنے مخصوص لہجہ میں آخری حدیث حد ثنا احمد بن اشحاب قال حدثنا محمد بن فضیل عن حمارة بن السقاح عن ابی زرعة عن ابی ہریرۃ (رحمہ اللہ عنہم) قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم حکلتان حبیبتان الی الرحمن خفیفتان علی اللسان ثقیلتان فی المیزان سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم کی تلاوت شروع فرماتے تو قلوب پر رقت طاری ہونے لگتی تھی۔ اور آپ حاضرین پر روحانی توجہ فرماتے تو تمام لوگ زار و قطار رونے لگتے تھے اور دل کانپ جاتے تھے اور لوگ توبہ و استغفار اس طرح سے کرتے تھے گویا کہ دربار خداوندی میں حاضر ہیں۔ اور رو رو کر اپنے گناہوں سے معافی چاہ رہے ہیں اور اس موقع پر جو دعا مانگی جاتی تھی۔ آنکھیں اشکبار۔ دل مضطرب۔ زبان لاکھڑائی ہوئی۔ روگٹا۔ روگٹا کانپتا ہوا۔ غرض ہر شخص ماہی بے آب کی طرح تڑپتا تھا اور توبہ و استغفار اور دعا کرتا تھا۔ عجیب منظر ہوتا تھا۔ اس کا بیان کس طرح سے کیا جانے اس کے اظہار کے لئے الفاظ کس سے لائے جائیں۔

خدا گواہ ہے کہ دارالعلوم کے ہر دور میں بخاری ختم ہوئی مگر اس انداز کا ختم بخاری کہاں۔ دارالعلوم کی تاریخ میں اس کی نظیر ملنا ممکن نہیں۔ مدحانیت کا یہ عظیم الشان منفرد شیخ الاسلام قدس اللہ سرہ کے ساتھ ختم ہو گیا۔ آپ کی وفات کے ساتھ تاریخ کا ایک دور ختم ہو گیا۔

۴۔ دورانِ درس امر بالمعروف، نہی عن المنکر۔ اعتصام بالکتاب و السنۃ کی تلقین ہمیشہ فرماتے بتعلیل کے حقائق۔ اخلاق۔ اعمال کی اصلاح کے جو مراحل و نصاب ضروری ہوتے سب کی تلقین فرماتے۔

شیخ الاسلام اور تحریک آزادی ہند

ذمگی اقتدار سے قبل ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت تھی۔ کئی سال سے مسلمان بادشاہ اس ملک کے نظم و نسق پر بلا شرکت غیرے تاجن پہلے

آ رہے تھے۔ انگریزوں کے اقتدار کے شروع ہی میں انگریزی حکومت کے خلاف ملی اور ملی جدوجہد مسلمانوں نے ہی شروع کی۔ یہ تاریخی حالات تفصیل طلب ہیں اور اس مختصر مضمون میں اس کی گنجائش نہیں۔ اس جدوجہد آزادی میں سب سے نمایاں کردار علمائے حق نے ادا کیا۔ اور گزشتہ دہد سالہ تحریکات آزادی کا اگر لنہوڑ مطالعہ کیا جائے تو صاف معلوم ہوگا کہ ان تمام تحریکوں کی سرپرستی اور قیادت علمائے حق نے ہی کی۔ اگرچہ بعض امراء و رؤسا اور عوام بھی اس میں حصہ لیتے رہے تاہم یہ اثرات بھی علمائے حق کی جدوجہد کا نتیجہ تھے۔ علماء پر غیر ملکی سامراج کے خلاف کام کرنے کا دوسرا فرض عائد ہوتا تھا ایک کتاب و سنت کے عالم ہونے کی حیثیت سے۔ دوسرا ہندوستانی اور محب وطن ہونے کی حیثیت سے۔ اور نہ صرف یہ کہ ہندوستان میں بلکہ جہاں بھی مسلمان بستے ہیں۔ مسلمانوں کی مذہبی و سیاسی مشکلات کا علاج علماء حضرات نے کیا کہ علماء کثیاس نسل یا خاص ملک کیے نہیں بلکہ تمام بنی نوع انسان کی خدمت کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔ حاملین قرآن اور مجاہدین اسلام نے قرآن کی روشنی میں انسانیت کی غیر طبعی تقسیم کو منسوخ کیا ہے۔ اور تنگ و حیاتی کے ظلم کو توڑ کر فرض شناسی کے ایک وسیع عالم کی راہیں کھول دی ہیں۔ تاریخ سے پتہ چلتا ہے کہ خلیفہ راشد حضرت محمد بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ۔ مجدد الف ثانی و۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ امجدین۔ اپنے اپنے زمانے میں نہ صرف علم و فضل کے امام رہے بلکہ دینی سیاست کے معقنات کے مطابق دنیا کی رہنمائی اور مجرول سے نکل کر میدانوں کی جادہ پیمانی و نبرد آزمائی ان کا اہم کارنامہ ہے۔ قاضی ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ کا دربار کشیدہ میں ہونا۔ اور امام زہری کا عبد الملک کے زمانہ سے لے کر یزید بن عبد الملک کی حکومت تک رہنا۔ عبد الملک کے دربار سے امام شہی کا قیصر روم کی طرف سفیر ہو کر جانا۔ علامہ ابن حزم کا پانچویں صدی ہجری میں وزارت کے باخاطر کو برداشت کرنا۔ یہ سب واقعات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ علماء برحق ہمیشہ سے عامۃ المسلمین کی سیاسی رہنمائی کرتے چلے آئے ہیں۔

مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ ابتدائے تعلیم ہی سے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی خصوصی توجہ کا مرکز بن چکے تھے اور وہ انہیں اس منہج سے تربیت دے رہے تھے کہ وہ بڑے ہو کر اسامیاء ہند کی قیادت کر سکیں۔ اس کے بعد مدینہ منورہ میں غربت و تنگ دستی نے ان میں جفاکشی اور صبر و تحمل کا مادہ پیدا کیا۔ عرشہ دول کے مرشد حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خاص توجہ نے مزید جلا بخشی۔ برصا برس مدینہ منورہ و روضۃ الطہر کے پاس جبکہ کتاب و سنت کے درس نے ان کو مصفا کر دیا۔ قطب العالم مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے خلعت و دستار خلافت بخش کر ان کو تہذیب قابل بنایا۔ اور آخر میں حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ کی معیت میں اسارت مالٹا نے رہی یہی کسر لپی کر دی۔ اب وہ صرف مولانا حسین احمد مدنی نہیں رہے تھے کہ کسی خالقاہ کے مجرے میں یا کسی مدرسہ مسجد کے گوشہ میں بیٹھ کر تنہائی میں اپنا



وقت گزار دیں۔ وہ اپنے زمانہ کی نین مایہ ناز شخصیتوں کے پروردہ تھے کہ جن کے متعلق بلا خوف تردید کہا جاسکتا ہے کہ وہ تینوں اپنے زمانے کے سب سے بڑے سلمان تھے۔ مولانا حسین احمد ملنی نے جنید وقت حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی یہ کی بزم عرفان سے بادۂ یشربی سے سرشار ہوئے۔ قطب العالم مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی محفل ارشاد و ہدایت کے صد نشین قرار پائے۔ ادیشخ السند مولانا محمود حسن رحمۃ اللہ علیہ جیسے مجاہد اعظم کے قدموں میں بیٹھ کر جہاں بازی و سرفروزی کا سبق لیکھا۔ اب آپ بیک وقت بزم علم و عرفان کی شمع روشن۔ محفل ارشاد و ہدایت کے صد نشین۔ میدان خدمت و سیاست کے شہسوار۔ دائرہ تاریخ و اقتصاد کے مرکز۔ جامعہ شعر و ادب کے پیشرو۔ غرض علم و عمل کی جملہ خوبیوں کی آراستہ و پیراستہ آپ کا وجود گرامی بن کر رہ گیا تھا۔ اس ابرکرم سے ہر طالب تحقیق بقدر استعداد فیض یاب اور ہر شنہ کام معرفت بقدر ظرف و پیمانہ سیراب و شاداب ہوتا تھا۔

جو ہر علم و صداقت گو ہر کتنا فن      شب چراغ آگہی، سوز و گداز انجمن  
مشعل راہ طریقت شمع تنزیل بہن      ابروئے بزم امکان عظیم غائب وطن  
مرمید ان شجاعت پاسبان عقل و ہوش  
سرخ خون شہیدان، سرفراز و سرفروش  
پیکر زہد و تقدس، جانشین انبیاء      شان تقدس اہم، ناموس دین مصطفیٰ  
رہنمائے عالم اسلام، خیر ایشیا      یعنی مولانا حسین احمد اسیر مالٹا  
جن کے اٹھتے ہی جبین حادثہ خود جھک گئی  
ایک ساعت کے لئے نبض دو عالم رک گئی



اسارت مالٹا سے رہائی کے بعد مسلمان ہندوستان کے سب سے محبوب قائد حضرت مولانا محمود حسن دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ جن کو پوری قوم نے متفقہ طور پر اب شیخ السند کہنا شروع کر دیا تھا۔ حضرت شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد تمام خاندان تمام معتقدین۔ تمام شاگردوں کا اس پر اتفاق تھا کہ حضرت شیخ السند کے جانشین مولانا حسین احمد ملنی ہیں۔

اس زمانہ میں سیاسی تحریکات کا شام تھا۔ لیڈروں کا شمار نہ تھا۔ مگر تمام سیاسی لیڈروں نے حضرت شیخ المحرم کو شیخ السند کا جانشین تسلیم کیا۔ اور ہر اخبار جو جو حضرت مولانا ملنی کا نام شائع کرتا تھا تو آپ کے نام کی جگہ جانشین شیخ السند ضرور لکھتا تھا۔

چنانچہ آپ نے صریح جانشین ہونے کا پورا پورا ثبوت دیا اور ہندوستان کی تحریک آزادی کی ذمہ داریوں

کو شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ کی طرح سنبھال لیا۔ اور شیخ السند رحمۃ اللہ علیہ کی طرح خلافت کیٹیٹ اور جمعیت علماء کی رہنمائی کے ذریعہ سرانجام دینے لگے اور دم تشدد کے راستے پر چل حکومت برطانیہ کے خلاف ملک و قوم کی سیاسی تحریکات میں جو بٹل مل کی روح چھوٹنے لگے۔

اگرچہ ابھی مالٹہ تشریف لائے ہوئے چند ماہ ہی گزرے تھے مگر یہ سرفردش رہنما اور کتاب و سنت کا ترجمان پھر ملک و ملت کے لئے عظیم قربانی دینے کے لئے تیار تھا۔

چنانچہ ۸۔ ۹۔ ۱۰ جولائی ۱۹۲۱ء کو کراچی خلافت کانفرنس ہوئی جس میں حضرت شیخ نے ایک تجویز پیش کی جس کا حاصل یہ تھا کہ۔

۱۔ گورنمنٹ برطانیہ کی فوج کی ملازمت کرنا، کسی کو بھرتی کرنا، کسی کو بھرتی ہونے کی تلقین کرنا، اور ہر قسم کی اعانت کرنا سب حرام ہے۔ اور ہر مسلمان پر فرض ہے کہ یہ بات ہر فوجی مسلمان تک پہنچا دے۔  
 ۲۔ شرکائے کانفرنس نے یہ تجویز پسند کی اور پاس کر دی۔ یہ تجویز اخبارات میں آئی۔ کتابی شکل میں شائع ہوئی بغرض پورے ملک میں شور مچ گیا۔ ہر شخص کو یقین ہو گیا کہ اب حضرت شیخ اور شرکائے کانفرنس گرفتار کر لئے جائیں گے مگر فوری گرفتاری حمل میں نہ آئی۔

۱۸ ستمبر ۱۹۲۱ء کو دیوبند میں گرفتاری کی افواہ پھیلی اور دیوبند کے تمام لوگ مضطرب و بے چین ہو گئے ہر شخص کی زبان پر تھا کہ ہم حضرت کو گرفتار نہیں ہونے دیں گے۔ بعد دوپہر ایک انگریز افسر کچھ مسلح پولیس لے کر دیوبند پہنچا۔ اند شام کو حاکم پرگنہ اور مقامی محتا نیدار کو لے کر مسلح پولیس کے ساتھ نکلا۔ عوام کو فورا پتہ چل گیا۔ فورا بازار بند ہو گئے۔ اور لوگ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے دولت کدہ پر پہنچ گئے۔ لوگوں میں انگریز افسر کے خلاف اتنا اشتعال پھیل گیا کہ وہ اس کو قتل کرنے پر تیار ہو گئے۔ اور سرکاری افسر جو وارنٹ لے کر آئے تھے مکوں اور تختہ پڑوں سے حملہ کر دیا۔ اتنے میں حضرت شیخ اور دوسرے ذمہ دار حضرات آگے اور انہوں نے بمشکل تمام آفیسروں کو سچا کر تہ خانہ میں بند کر کے تالا لگا دیا۔ پولیس باہر تھی مگر ان کو حکم دینے والے بند تھے۔ مجمع مطالبہ کر رہا تھا کہ ان کو ہمارے حوالے کر دو۔ حضرت مدنی نے ان جو شیٹلے عوام کو چند نصیحت کے سر دجام پلا کر ٹھنڈا کیا۔ اور ان کو ان شرائط پر راضی کیا کہ پولیس اب رات کو گرفتار نہیں کرے گی۔ بلکہ صبح کو ہم خوشی خوشی اپنے محبوب قائد کو جلوس کی شکل میں اسٹیشن پر پہنچا کر ریل میں بٹھائیں۔ ڈپٹی کلکٹر اور انگریز افسر نے یہ شرائط مان لیں اور لوگ رات کے گیارہ بجے فتر ہو گئے۔

لیکن انگریز افسر نے سہارنپور اطلاع بھیج دی کہ دن میں مولانا مدنی کو گرفتار کرنا ناممکن ہے فورا گورا۔ یا گورکھا فوج بھیج دی جائے تاکہ رات ہی رات ان کو گرفتار کر کے دیوبند سے لے جایا جاسکے۔ درنقصہ میں اتنا بڑا ہنگامہ ہو گا کہ جس کی دوسری مثال کہیں نہیں ملے گی۔ چنانچہ سہارنپور سے رات ہی ایک سپیشل گاڑی میں گورا اور گورکھا

فرق پہنچ گئی۔ سب ہی لوگوں کو یقین تھا کہ رات کو بڑی فوج آئے گی۔ کچھ لوگ پہرہ دے رہے تھے۔ غرض مقبوضی ہی دیر میں معلوم ہو گیا کہ فوج نے شہر کے اہم مقامات اور شاہراہیں روک دی ہیں اور حضرت شیخ کے مکان کا پورا محاصرہ کر لیا۔ حضرت شیخ گھر سے باہر تشریف لائے اور اپنے آپ کو گرفتاری کے لئے پیش کر دیا۔

۲۶ ستمبر ۱۹۲۱ء سے خالق دنیا مال کماچی میں حضرت شیخ اور دوسرے شرکاء کانفرنس کے مقدمہ کی سماعت شروع ہوئی۔ اور حضرت شیخ نے عدالت کے دو برو وہ تاریخی بیان دیا جو ہندوستان کی سیاسی، ملی اور ادبی تاریخ میں مولانا آزاد کے قول فیصل کی طرح ایک عظیم مقام رکھتا ہے۔ اس بیان میں حضرت شیخ نے مولانا محمد علی جوہر کے بیان کی تائید کرتے ہوئے کہا۔

”ہندوستان ایک مذہب پرست ملک ہے۔ یہاں کے باشندے مذہبی تعصب میں دھڑکتے ہیں۔ انہوں نے بہت آگے ہیں۔ اس لئے ہندوستان کی حکومت کے لئے مذہب کی رعایت کرنا نہایت ضروری سمجھا گیا ہے۔ دہلی برطانیہ اور ملکہ وکٹوریہ نے اس کو راز سمجھا۔ اور یقین جان لیا کہ ہندوستان میں امن و امان قائم رکھنا مذہبی آزادی پر مبنی ہے اس لئے ملکہ وکٹوریہ کی طرف سے وہ اعلان شائع کیا گیا جس کا حوالہ مسٹر محمد علی نے دیا ہے۔ جس میں مذہبی آزادی پوری پوری تسلیم کی گئی ہے۔ اس میں کسی قسم کی مداخلت کسی وقت بھی جائز نہیں دیکھی گئی۔ اس میں صاف کہا گیا ہے کہ کسی مذہبی کام کرنے والے کو ستایا نہیں جائے گا۔ اسی وجہ سے اب تک امن و امان رہا ہے۔ میں اس اعلان پر توجہ دلانے کے بعد اپنی شخصیت کی طرف توجہ دلانا چاہتا ہوں۔

میں دو حیثیتیں دکھاتا ہوں۔ میری ایک حیثیت یہ ہے کہ میں مسلمان ہوں۔ اور دوسری حیثیت یہ ہے کہ میں عالم دین ہوں۔ مسلمان ہونے کی حیثیت سے میرا فرض ہے کہ میں قرآن کریم کے تمام کلمات، حرفوں اور کلمات پر پورا ایمان رکھوں۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودہ احکام پر یقین رکھوں۔ چنانچہ ہر مسلمان کا فرض ہے کہ اگر کوئی بھی دنیاوی طاقت قرآن کریم کے کسی حرف یا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی حکم سے کسی کو روکے تو وہ ہرگز ہرگز نہ رکے۔ جب کہ ہر مسلمان کا یہ فرض ہے تو اس کو قرآن کریم کے تمام احکام پر یقین کرنا، اور عمل کرنا ضروری ہو گا۔“

سلسلہ بیان جاری رکھتے ہوئے قرآن پاک اور سنت رسول اللہ سے وفاق و براہین پیش کرتے ہوئے کہ ہر مسلمان پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت لازمی اور ضروری ہے اور یہ کہ ہر ایسی حکومت کی اطاعت نہیں کرنا چاہئے جو خدا اور رسول کی مخالفت کرتی ہو۔ فرمایا۔

” میری حیثیت عالم اور مذہبِ عالم کے محافظ ہونے کی ہے۔ اس لئے یہ فرض ہے کہ میں اپنا فرض پورا کروں۔ یہ فرض ہر عالم پر فرض ہے کہ قرآنِ کریم اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام احکام ہر شخص تک پہنچائے۔ چنانچہ قرآنِ کریم کی کئی آیتیں پڑھ کر ترجمہ کر کے بتایا کہ خدا کا حکم یہ ہے اور کہا۔

” پیغمبروں کے بعد علماء کا یہی طریقہ ہے۔ علماء کی بات پر کوئی توجہ کرے یا نہ کرے علماء کا فرض ہے کہ حق بات لوگوں تک پہنچائیں۔“

حضرت شیخ رحمہ نے فرمایا کہ۔

” اب میں اس ریزولیشن کی طرف توجہ دلانا چاہتا ہوں۔ قرآن شریف میں مسلمانوں کے قتل کرنے کی سزا جس قدر سخت ذکر کی گئی ہے۔ کفر کے بعد کسی گناہ کی اس قدر سخت سزا ذکر نہیں کی گئی۔ حضرت نے اس جگہ دس بارہ قرآنی آیات اور اسی قدر احادیث اس کی دلیل میں پیش کیں۔

اس مقام پر مجسٹریٹ نے حضرت شیخ سے کہا کہ اب بھی کچھ باقی ہے۔ میں نے آپ کا دھن خوب سن لیا ہے بس اب ختم کیجئے۔

حضرت والا نے فرمایا کہ میں نے نوٹ لکھ لئے ہیں ان کے متعلق عرض کر رہا ہوں۔ اور یہ بتانا چاہتا ہوں کہ ریزولیشن خالص مذہبی ہے۔

مجسٹریٹ نے کہا کہ اس کے معنی یہ تو نہیں ہیں کہ آپ پورا قرآن شریف سنا دیں۔

حضرت نے فرمایا کہ میرا بیان تو سننا پڑے گا اور بیان شروع کر دیا۔

ہال میں عجیب کیفیت پیدا ہو گئی۔ تمام سامعین حضرت کا مزہ تک رہے تھے اور ہر آدمی کی زبان پر تعاسر جاری۔ بزرگ اللہ ایہ تیرا ہی کمال ہے کہ تو تلواروں کے سامنے میں حتیٰ کہ صدام بلند کر رہا ہے۔

مجسٹریٹ۔ میں نے بہت غصے سے آپ کی تقریر سنی۔ اب ختم کر دیجئے۔

حضرت شیخ الاسلام نے فرمایا کہ میں نے ابھی خلافت اور ترکِ موالات کا مسئلہ نہیں چھیڑا۔ صرف فتوے کا ذکر کر رہا ہوں۔ پھر فرمایا کہ اچھا میں اپنا بیان جلد ہی ختم کرتا ہوں۔ اور بیان شروع فرما دیا۔ بہت سی حدیثیں پڑھ کر ثابت کیا کہ۔

” انگریز کی فوج میں بھرتی ہونا۔ بھرتی کرنا۔ انگریز کی فوج میں بھرتی ہونے کا مشورہ دینا۔ انگریز کی فوج کی امداد کرنا۔ یعنی جیسی قرضہ دینا سب حرام ہے۔“

سامعین حضرت والا کی تقریر سن کر لرز گئے۔ ان دنیا والوں کو تو یقین تھا کہ حضرت اپنے بچنے کی فکر فرمائیں گے۔ اپنی تجویز کی تائید کریں گے۔ بڑے بڑے وکیل حضرت شیخ الاسلام کی صفائی میں کبیش کریں گے۔ مگر ملت اسلامیہ کا عظیم فرائض

اپنی بات کا پکا ہمتا۔ وطن کی جلیل القدر شخصیت کی زبان سے جو بات نکلی تھی اس پر جما ہوا ہمتا۔ حضرت مولانا ذرمت اپنی تجویز کا اقرار کر رہے تھے اور اسے مضبوط و محکم بنا رہے تھے۔ آج امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ کی سنت کو زندہ کر رہا تھا۔

حضرت شیخ نے فرمایا۔

”یہ ریویو کمیشن کوئی نئی بات نہیں ہے مجسٹریٹ صاحب! ہمیشہ سے مذہب اسلام کا یہی فیصلہ ہے اور اٹل ہے اسے کوئی مٹا نہیں سکتا۔ یہ ہمارے خدا اور رسول کا حکم ہے اس کی اشاعت کو روکنے کا مذہب میں کھلی مداخلت ہے۔

مجسٹریٹ نے کہا۔ اس کی اشاعت کا کیا یہی وقت تھا؟

حضرت والا نے فرمایا۔

مجسٹریٹ صاحب! اس کی اشاعت کی اس وقت سخت ضرورت اس وجہ سے تھی کہ مسلمانوں کی موجودہ حالت کا یہی تقاضا ہے جس طرح مریض کی سخت حالت دیکھ کر طبیب دوا اور پریزیشن سختی کرتا ہے بالکل اسی طرح علماء کا فرض ہے کہ مسلمانوں کی مذہبی حالت کو گرتا دیکھ کر بہت جلد انکو سنبھالنے کی کوشش کریں۔

”دوسری وجہ یہ ہے کہ فتح بیت المقدس کے وقت مسٹر لارڈ جارج وزیر اعظم انگلستان نے اس جنگ کو صلیبی جنگ کے نام سے موسوم کیا ہے اور مسٹر چرچل نے بھی اس کو صلیبی جنگ کہا ہے۔ اب میں ایسی حالت میں صاف صاف کہتا ہوں کہ جو مسلمان عیسائیت کا ساتھ دے گا وہ صرف گنہگار نہ ہوگا بلکہ کافر ہو جائے گا۔“

یہ آخری فقرے سن کر لوگ دھاڑیں مار مار کر روتے تھے۔ بلا خوف عدالت، پولیس اور فوج ”حسین احمد مدنی“ زندہ باد کے نعرے لگا رہے تھے اور ہر شخص خواہ ہندو، یا مسلمان، بے چین و بے قرار نظر آ رہا تھا۔ عدالت کو طیب کر کے حضرت شیخ نے فرمایا۔

”اگر گورنمنٹ کا منشا مذہبی آزادی سلب کرنا ہے تو صاف صاف اعلان کرے تاکہ سات کڑ مسلمان اس بات پر غور کریں کہ ان کو مسلمان رہنا منظور ہے یا گورنمنٹ برطانیہ کی رعایا۔ اسی طرح ۲۲ کروڑ ہندو بھی سوچ لیں کہ ان کو کیا کرنا ہے۔ کیونکہ سبب مذہبی آزادی چھینی جائے گی تو سب کی چھینی جائے گی۔ اگر لارڈ ریڈنگ اس لئے بیٹھے گئے ہیں کہ قرآن کریم کو جلادیں، احادیث کو مشادیں اور کتب فقہ کو برباد کریں تو سب سے پہلے اسلام پر اپنی جان قربان کرنے والا

میں جوں "

مولانا محمد علی جوہرہ بھی اس مقدمہ میں مانگو تھے اور اس وقت کمرۂ عدالت میں موجود تھے۔ اس موقع پر جب حضرت شیخ مدنی نے اپنی بے مثال جرأت کا مظاہرہ کیا تو انہوں نے اپنی جگہ سے اٹھ کر جا کر حضرت مدنی کے پاؤں چوم لئے۔

بگیر راہ حسین احمد از خدا خواہی کہ نائب است نبی را دم زلال نبی است  
مختصر یہ کہ ۲۹ ستمبر ۱۹۲۱ء کو حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ، مولانا محمد علی جوہرہ، مولانا شوکت علی رحمہ دوسرے رفقاء کے پیش سپرد کر دیئے گئے۔ پیش میں ۲۲ اکتوبر ۱۹۲۱ء سے مقدمہ کی سماعت شروع ہوئی۔ ۲۸ اکتوبر ۱۹۲۱ء کو حضرت شیخ نے مسٹر کینیڈی جو ڈیشنل کٹر سبندھ کی عدالت میں پھر بیان دیا۔ حضرت شیخ الاسلام نے فرمایا۔

”جو قرار داد میں نے پیش کی ہے وہ قرار داد نہیں بلکہ تمام مسلمانوں کا فریضہ ہے اور مذہبی فرض ہے۔ یعنی خدا کے رسول کا حکم ہے۔ اس کا فیصلہ کرنا لاڈل ڈیٹنگ کا کام نہیں۔ بلکہ علماء کا کام ہے۔“

آج انگریز گورنمنٹ کی فوجی بھرتی اس لئے حرام ہے کہ مسلمانوں کو مسلمان کے مارنے کے لئے بھرتی کیا جا رہا ہے۔ عیسائیت اور اسلام کا مقابلہ ہے۔ قرآن شریف میں مسلمانوں کو قتل کرنے کی سخت ممانعت ہے۔ مسلمان کے لئے مسلمان کو قتل کرنا حرام ہے۔ اس لئے یہ ملازمت بھی حرام ہے۔“  
حضرت نے فرمایا۔

”ہم اسی تجویز کو خدا اور خدا کے رسول کا حکم جانتے ہیں۔ ہم کسی طرح مجرم نہیں ہیں۔ بلکہ ہماری یہ کردہی ہے کہ ہم اب تک فوجوں میں جا کر خدا کا یہ حکم بیان نہیں کر سکے۔  
کٹر کینیڈی نے کہا۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ فوج کی نوکری جائز ہے۔  
حضرت شیخ پر انتہائی جلال کی سی کیفیت طاری ہو گئی۔ اور فرمایا۔

”اگر کوئی مسلمان عالم دین ہمیں احکام قرآنی کی تعمیل سے روکے گا تو ہم اس کی بات بھی ہرگز ہرگز نہیں مانیں گے۔ کیوں کہ ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق خالق کی نافرمانی کر کے کسی مخلوق کی اطاعت درست نہیں۔“  
اس پر سرکاری وکیل ادوج نے کہا کہ ہم تعزیرات ہند کے پابند ہیں ہم قرآن و حدیث کو نہیں جانتے۔

حضرت نے فرمایا۔ میں قرآن و حدیث کا پابند ہوں۔ اور تمام مسلمانوں کو پابند ہونا چاہیے۔ مزید فرمایا۔  
 ”میں اس بات پر خوش ہوں گا کہ لارڈ ریڈنگ اور لارڈ ہارج آج اس بات کا اعلان کریں  
 کہ مسلمانوں کو قرآن اور حدیث پر عمل کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ یہ بات ہمارے لئے  
 خوش آئند ہوگی اور ہندوستان چار ماہ کے بجائے دو ماہ میں آزاد ہو جائے گا اور گورنمنٹ  
 برطانیہ کا پول کھل جائے گا۔“

یکم نومبر ۱۹۲۱ء کو فیصلہ سنایا گیا۔ امیران اور جیوری کے ارکان نے فوج میں بغاوت پھیلانے یا کسی فوجی کو  
 ملازمت سے باز رکھنے کے جرم سے بری قرار دیا اور جج نے بھی اتفاق کیا۔ البتہ زیر دفعہ ۵۵ اور ۵۶ تعزیرات ہند  
 دو سال قید با مشقت کا حکم سنایا گیا۔ اور چند دن بعد حضرت کو سا برمتی جیل میں بھیج دیا گیا۔  
 دو برس کی قید با مشقت کاٹنے کے بعد اب رانی کا وقت آیا۔ دیوبند میں استقبال کی تیاریاں شروع ہوئیں  
 ہر گھر میں عید کی سی خوشی تھی مگر حضرت شیخ بغیر کسی اطلاع کے رات کی تاریکی میں تنہا تشریف لے آئے۔ لوگوں میں  
 جوش و خروش تھا۔ جلوس نکالنے پر اصرار تھا لیکن حضرت شیخ نے فرمایا۔

جلوس کیسا؟ کیا برطانیہ کو ہم نے شکست دے دی۔ مجھے اپنی رانی کی کوئی خوشی نہیں بلکہ اس  
 بات کا رنج ہے کہ برطانیہ جیتا اور ہم مارے۔ کبھی شکست تو وہ لوگ بھی جلوس نکالا کرتے  
 ہیں۔ ماتم کرو ماتم وغیرہ وغیرہ۔“

ان الفاظ کو سن کر لوگ رنجیدہ ہوئے اور چپ ہو گئے۔

اسی طرح ہندوستان کے دوسرے مقامات پر حضرت کی آمد پر جلوسوں کے پروگرام بنائے گئے۔ مگر حضرت  
 نے تمام کو سختی سے منع کر دیا کہ شیخ نمود و نمائش کی خاطر کوئی کام نہ کرتے تھے۔

جیل سے رہا ہونے کے بعد مولانا مدنی نے دیکھا کہ ملک کی حالت ابتر ہو چکی ہے۔ فرقہ وارانہ سیاست پر وہ  
 چڑھ رہی ہے۔ ہندو مسلم اتحاد کا شیرازہ منتشر ہو چکا تھا۔ چند دن پہلے ملک کے تمام باشندے ایک پلیٹ فام  
 پر جمع تھے اور متحد تھے مگر آج سب جدا جدا ہو چکے تھے۔ انگریز حکومت جو عوام کے اتحاد سے کل تک پریشان تھی۔ آج  
 بے حد مضبوط اور مطمئن نظر آ رہی تھی۔ ہندوستان کی آزادی کے بڑے بڑے ملبرار فرقہ واریت میں مبتلا ہو چکے تھے  
 اور انگریز کی ذیل پالیسی ”لڑاؤ اور حکومت کرو“ کا۔۔۔ سے چل رہی تھی۔ ملک کے بہت سے مقامات پر ہندو مسلم  
 بولے ہوئے تھے۔ چنانچہ حضرت شیخ نے ملک کا اندازہ لہو سی طرح فرمایا تو سارنپور کی جامع مسجد میں تقریر فرمائی جس  
 میں وطن کی محبت تھی۔ آزادی کی گھن تھی۔ فرقہ وارانہ فسادات پر قلبی رنج کے اثرات تھے۔ اتحاد کا پیام تھا۔ مگر ہندوستانی  
 عوام انگریز کے جال میں پھنس گئے تھے۔ چنانچہ حضرت شیخ نے فرمایا۔

یہ تمام قصے انگریز کے اشارے پر ہو رہے ہیں۔ بہت جلد اس جال سے نکلو اور ملک کی آزادی کی جدوجہد کرو۔ یہ بات قابل غور ہے کہ ان تحریکات سے تم کمزور اور حکومت طاقت ور جو رہی ہے تمہاری نا اتفاقیال تم سب کو مصائب میں مبتلا کر دیں گے۔ اگر تم نا اتفاقی کے جال میں پھنسے رہے تو تم ہمیشہ غلام رہو گے اور پوری دنیا تم کو ذلیل سمجھے گی۔

اس تقریر کے بعد حضرت شیخ نے غازیانہ انداز میں پورے ملک کا دورہ کیا اور عوام کے جلسوں میں پوچھیلی تقریریں کیں۔ مگر پورے ملک پر تحریک خلافت کی ناکامی کا گہرا اثر تھا۔ ملک کا ہر لیڈر ایسی سے جھٹکے ہوئے مسافر کی طرح منزل کو ملک رہا تھا۔ خود حضرت شیخ بھی بعض حالات سے متاثر تھے۔ قید کی مشقت کا بھی ایک اثر تھا کہ جیل سے رہا ہونے ابھی چند ہی دن ہوئے تھے اور قید و بند کے مصائب کا اثر زائل نہ ہوا تھا مگر ملک کے حالات کا تقاضا تھا کہ آپ "کوکنہ ڈا" میں جمعیت علماء کے اجلاس کی صدارت کریں۔ حالانکہ یہ بات روز بروز کی طرح واضح تھی کہ حکومت برطانیہ پہلے سے زیادہ مضبوط اور سخت ہو چکی ہے مگر "کوکنہ ڈا" کے اجلاس میں حضرت شیخ نے ثابت کر دیا کہ شیر زخمی ہونے کے بعد ہمت نہیں ہارتا۔ بلکہ ہر ضرب کے بعد پہلے سے زیادہ بہادر اور دلیر ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اس اجلاس کا خطبہ صدارت انتہائی سخت ہے اور جس جرم پر دو سال کی سزا ہوئی تھی اسی کو پوری قوت سے دہرایا گیا ہے۔

اجلاس کوکنہ ڈا کی صدارت | حضرت شیخ نے اپنے خطبہ صدارت میں اعلان فرمایا۔

د برٹش گورنمنٹ کی ناپاک پالیسی، ہندوستانی فوجوں سے اپنی اغراض کے لئے مسلمان قوموں اور ان کے دار و دیار، مال و منال، اور عزت و آبرو پر ہتھیار اٹھواتی ہے ان کو قتل کرواتی ہے، ان کو ہر طرح پامال کراتی ہے۔ اگر کوئی فوجی اس کو حلال جان کر کرے گا تو حسب احکام شریعت کا فر ہو جائے گا۔ اگر حرام جانتا ہو، خوف یا دنیاوی طمع کی وجہ سے اس کا مرتکب ہو جائے تو سخت گنہگار اور فاسق ہو گا۔ وہ استحقاق اس کا کھتا ہے کہ نہ اس کی توبہ قبول ہو اور نہ اس کو کبھی دوزخ سے نکالا جائے۔ چنانچہ متعدد آیات بے شمار احادیث اور فقہائے کرام کے اقوال موجود ہیں۔ مگر چونکہ حاجات معاشیہ نا دار ہندوستانی مسلمانوں کو کھپو کرتی ہیں کہ وہ فوج میں بھرتی ہو کر ان گناہوں میں مبتلا نہ ہوں۔ اس لئے ان کے اد پولیس وغیرہ کے ایمان اور دین کی سلامتی فقط اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ ہندوستان آزاد ہو۔

حضرت شیخ الاسلام نے مزید فرمایا۔

ضروری اور فرض ہے کہ متحدہ پالیسی کی بناء پر اس گورنمنٹ سے مقابلہ کیا جائے اور ہر ممکن طریقہ سے اس کی عزت و شوکت کو کم اور اس کی قوت کو فنا کیا جائے اور یہی اعلیٰ



درجہ کی جنگ اس گورنمنٹ کے ساتھ ہوگی۔ ہندوستان کی مکمل آزادی اور سوراج انگلستان کی موت کے مترادف ہے۔

حضرت شیخ نے سوال فرمایا۔

لیکن کیا یہ انگریزوں سے مقابلہ صرف مقامات مقدسہ کی حفاظت کے لئے کیا جائے یا صرف ہندوستانی مسلمانوں کے مفاد کے لئے؟

پھر آپ نے خود ہی فرمایا۔

”نہیں۔ پورے ہندوستان کے لئے مغرب کے مقابلہ میں تمام مشرق کے لئے جنگ

ہونا چاہئے۔“

حضرت شیخ نے ہندوستان کی مکمل آزادی کا یہ اعلان دسمبر ۱۹۲۳ء کو کوئٹہ میں جمعیت علماء ہند کے جلسہ کی صدارت کرتے ہوئے اس وقت فرمایا جبکہ بڑے سے بڑا لیڈر جہم رول قبول کرنے کے لئے قریب قریب تیار ہو

نہ صرف ہندوستان کی مکمل آزادی بلکہ پورے ایشیا کی آزادی کا مطالبہ

گیا تھا۔ مگر حضرت نے ملک کے لیڈروں سے الگ ہندوستان کی مکمل آزادی ہی نہیں بلکہ پورے ایشیا کی آزادی کا مطالبہ کر دیا تھا۔ کانگریس نے مکمل آزادی کا مطالبہ اس کے چھ سال بعد اپنے لاہور کے اجلاس میں کیا۔ مگر حضرت ملنی رحمۃ اللہ علیہ نے کمال جرأت کرتے ہوئے ۱۹۲۳ء میں اس کا مطالبہ کر دیا تھا۔ یہ طبعہ بات ہے کہ کن سیاسی تاریخ نگار لکھی جاتی ہے تو اس میں بڑی ششہ دم سے یہ لکھا جاتا ہے کہ کانگریس نے ۱۹۲۹ء میں مکمل آزادی کی قرارداد پیش کی اور مکمل آزادی کو اپنا نصب العین قرار دیا۔

۱۹۲۴ء میں ہندوستان میں سائنس کمیشن آیا کہ ہندوستان کی دستوری حکومت کے لئے سفارشات کہے۔ مگر حضرت شیخ

سائنس کمیشن کی آمد نہرو رپورٹ اور حضرت ملنی

نے جگہ جگہ تقریریں کیں اور بتایا کہ دستور تو بنے ہندوستان کی حکومت کا اور بنائے انگریز۔ ایسے دستور کسی طرح پسند نہیں کیا جاسکتا۔ لہذا سائنس کمیشن کا بائیکاٹ کیا جائے۔ سائنس کمیشن کے بائیکاٹ کا سب سے پہلے فیصلہ اور تجویز حضرت ملنی نے کیا۔ بالآخر کانگریس اور دوسری تمام جماعتوں کا بھی یہی فیصلہ ہوا کہ سائنس کمیشن کا بائیکاٹ کیا جائے۔ اور بائیکاٹ کیا گیا۔ اس کے بعد ملک میں ایک جماعت بنی اور اس نے فیصلہ کیا کہ ہندوستان کا دستور حکومت ہندوستانیوں ہی کو بنانا چاہئے۔ چنانچہ کانگریس اور دوسری جماعتوں نے مل کر ایک کمیٹی بنائی۔ جس کا صدر موتی لال نہرو کو چنا گیا۔ اور یہ کمیٹی کے نام سے مشہور ہوئی۔ اس کمیٹی نے جو دستور حکومت بنایا۔ وہ نہرو رپورٹ کے نام سے مشہور ہے۔ مگر اس رپورٹ میں بھی ہندوستان کی مکمل آزادی کا تصور نہ تھا۔ اس لئے حضرت شیخ نے اسے تسلیم کرنے سے انکار کرتے ہوئے

فرمایا کہ یہ دستور ناقص اور ناقابل عمل ہے ہم مکمل آزادی کے سوا کسی دستہ کو نہیں مانیں گے۔ اور کسی طرح مکمل آزادی سے کم پر راضی نہ ہوں گے۔

ابھی مذکورہ بالا سیاسی کٹ کٹ چل رہی تھی کہ برطانوی نے ایک قانون سادا ایکٹ کے نام سے پاس کیا جس میں نکاح کے لئے عمر کی تحدید کر دی گئی | **ساردا ایکٹ اور اس کی مخالفت** |  
تھی کہ اس سے کم عمر میں نکاح نہیں ہو سکتا۔ چونکہ صریحاً اسلامی تعلیمات کے منافی تھا لہذا اس کے بدلے میں حضرت مدنی کی سرپرستی میں علماء نے فیصلہ کیا کہ اس کو نافذ نہ ہونے دیا جائے اور پورے ملک میں اس کی مخالفت کی جائے۔ جمعیت علماء ہند میدان میں آئی اور سول نافرمانی کا ریزولیشن پاس کیا اور پورے ملک میں علماء نے اس قانون کو بے اثر بنانے کے لئے مخالفت کرتے ہوئے بے شمار چھوٹے چھوٹے پکوں کے نکاح پڑھوا دیئے۔ اور جیل جانے پر راضی ہو گئے چنانچہ ساردا ایکٹ تھوڑے دنوں میں بے اثر بنا دیا گیا جو اب تک ہندوستان میں بے اثر ہے۔

۱۹۲۸ء میں ہندوستان میں سیاسی دور کا سن ہے۔ اس میں بے شمار سیاسی جماعتیں بنیں اور انہوں نے مختلف مطالبات کئے۔ بنگالیشیہ المند کے سچے جانشین کو صرف ایک ہی دھن تھی کہ ہندوستان کو مکمل آزادی ملے۔ چنانچہ اگلے سال ۱۹۲۹ء میں کانگریس نے اپنے اجلاس منعقدہ لاہور میں مکمل آزادی کی قرارداد پاس کی اور یوں کانگریس نے چھ سال بعد وہی کام کیا جس سے حضرت مدنی ۱۹۲۳ء میں فارغ ہو چکے تھے۔

حضرت شیخ نے اس دوران پانچ چھ برس بنگال اور آسام میں بسر کئے تھے آپ | **کانگریس کیساتھ باضابطہ تعاون برائے مکمل آزادی** |  
جس زمانہ میں سلطنت میں شیخ الحدیث کی حیثیت سے کام کر رہے تھے اسی زمانہ میں دارالعلوم دیوبند میں عظیم انقلاب آیا۔ اور بزرگوں میں اختلاف پیدا ہوا۔ اور یہ اختلاف اتنا بڑھا کہ حضرت مولانا علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ حضرت مفتی عزیز الرحمن رحمۃ اللہ علیہ حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ جیسی شخصیتیں دارالعلوم سے علیحدہ ہو گئیں۔ ان حالات میں دارالعلوم میں جو اتنا بڑا خلا پیدا ہوا۔ اسے پُر کرنے کے لئے حضرت مہتمم صاحب مولانا حافظ محمد احمد صاحب، اور حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نائب مہتمم کی نظر حضرت شیخ پر پڑی۔ ان حضرات نے حضرت کو دارالعلوم دیوبند بلا کر بے حد اصرار کیا کہ آپ دارالعلوم دیوبند میں تشریف لے آئیں۔ حضرت کا انکار تھا۔ مگر ان حضرات کے بے حد اصرار پر صدر مدرس کا منصب اس شرط پر قبول کرنے پر تیار ہو گئے کہ آپ سیاسی تحریکات میں بدستور حصہ لیتے رہیں گے۔ دارالعلوم کی جانب سے اس پر کوئی پابندی نہیں ہوگی۔ بہر حال آپ

لے مفتی پنجاب حضرت مولانا مفتی فقیر اللہ صاحب راجپوری نور اللہ مرقدہ نے اپنے بیٹوں۔ فاضل دیر جامہ رشیدیہ اور قاری لطف اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے کسی میں نکاح پڑھائے اور یوں اپنے گھر میں اس قانون کی مخالفت کی۔

دیوبند تشریف لے آئے اور پورے ہندوستان میں سب لائیمیاں ہند کی سیاست کی سرپرستی و قیادت کرتے رہے ہر جگہ اور ہر مقام پر فرماتے تھے کہ مکمل آزادی کے بغیر ہندوستانیوں کے مصائب کا حل نامکن ہے۔

چنانچہ کانگریس ری فیصلہ کرنے پر مجبور ہوئی۔ اس نازک وقت میں حضرت مدنیؒ کی فائز گرامی قدمی جوائے بڑھی اور تمام مسلمانوں کو خطاب فرماتے ہوئے کہا کہ جو جماعت انقلاب لاتی ہے وہی برسرِ اقتدار آتی ہے۔ مسلمانوں کو اپنے ملک کے دوسرے باشندوں سے پیچھے نہیں رہنا چاہئے۔ اور مسلمانوں کو جنگ آزادی کے لئے کانگریس کی شرکت کا مشورہ دیا چنانچہ جمعیت علماء ہند کا سالانہ اجلاس امر و مہر ضلع مراد آباد میں کیا گیا۔ جنگ آزادی کی خاطر کانگریس میں شرکت کا فیصلہ کیا گیا کہ اپنا علیحدہ وجود رکھتے ہوئے کانگریس کے ساتھ اس بارے میں تعاون کیا جائے اور جمعیت علماء ہند نے ایک مستقل دائرہ حربہ قائم کیا۔

**حضرت مدنی اور سلوک و تصوف** | حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی حیات طیبہ جب ہم پڑھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ان میں اکثر صحابہؓ بہت سی صفات کے جامع تھے۔ وہ بیک وقت صف شکن مجاہد تھے۔ معلم و مربی تھے۔ مدبر و سیاست دان تھے۔ عمال حکومت تھے۔ مرشد و شیخ تھے۔ اپنی گونا گوں صفات و خصوصیات کی بنا پر ان میں ایک ایک کئی کئی کے برابر تھا۔ یہی وجہ تھی کہ ان میں قلیل ہونے کے باوجود کسی شعبہ حیات میں کسی کلیدی جگہ کے لئے بھی کام کے افراد کی کمی نہ تھی۔ انہیں حضرات کرام کے بارے میں علماء کا بیان ہے۔

باللیل رهبان و بالنداء فرسان رات مصلیٰ پر گزرتی اور دن گھوڑے کی پیٹھ پر۔ اس امت مرحومہ میں بعد میں بھی ایسے ایسے جامع لوگ پیدا ہوتے رہے جو بیک وقت زندگی کے ہر شعبہ میں رہنمائی کر سکتے تھے اور کرتے رہے۔ اس آخری دور میں حضرت سید احمد شہید بریلوی اور شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہما انہی لوگوں میں سے تھے جو بیک وقت سب ارشاد و ہدایت کے شرفین بھی تھے اور محرمہ حق و باطل میں جاننا سالار بھی۔ دارالعلوم دیوبند نے بھی ایسی کئی شخصیتیں پیدا کیں۔ جن میں سرفہرست نام بانیان دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی۔ حضرت مولانا شہید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہما۔ اور اس کے بعد شیخ السید مولانا محمود حسن۔ شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی۔ شیخ الاسلام علامہ رشید احمد عثمانی۔ حضرت مفتی کفایت اللہ دہلوی۔ اور محکمہ ملت مولانا حفص الرحمن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا ہے۔ امت میں ایسے لوگ تو بے شمار پیدا ہوئے جنہوں نے کسی خاص شعبہ میں کمال و مهارت حاصل کی اور شہرت و عزت کے بلند مقام پر فائز ہوئے۔ مگر جامع انسان خال خال پیدا ہوئے۔

دوسرے بزرگوں کے حالات اسی کتاب میں اپنی اپنی جگہ مذکور ہیں۔ یہاں پر حضرت مدنیؒ کے حالات اختصاراً ذکر کئے جا رہے ہیں۔ حضرت مدنیؒ کے رسوخ فی اہل و السیاستہ کے متعلق شروع میں ذکر کیا جا چکا ہے۔ انسانی زندگی

کا ایک بہت بڑا شعبہ تہذیب اخلاق کا ہے جو کہتا ہے کہ آدمی بہت بڑا عالم ہو۔ مہر و مفکر ہو۔ مگر اس کی اپنی زندگی فوہ کی زندگی نہ ہو۔ اور دنیا کے اکثر و بیشتر لیڈر اور نام نہاد علماء اسی ذمہ میں آتے ہیں۔ انسان کو ذاتی طور پر اپنی تہذیب کرنے کے لئے تزکیہ نفس کرنا پڑتا ہے۔ آج کل کی اصطلاح میں سکوک و تصوف کی راہ بھی کہا جاتا ہے جو کہ آج کل کی یہی اصطلاح معروف ہے لہذا ہم نے اسی کو عنوان بنایا ہے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآن میں چار ذمہ داریاں بیان کی گئی ہیں۔

هو الذی بعث فی الاممیین رسولا منهم یتلوا علیہم آیات و یرزقہم و یرشدہم الی صراط مستقیم و یرزقہم و یرشدہم الی صراط مستقیم -

۱۔ تلاوت قرآن۔ ۲۔ تزکیہ نفس۔ ۳۔ تعلیم کتاب۔ ۴۔ تعلیم حکمت۔

تزکیہ کو، دل کی صفائی، اعمال کی پاکیزگی، اصلاح باطن، خلوص نیت اور تہذیب اخلاق سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں۔ بلکہ خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ بحث لائمہ محکام الاخلاق۔ میں اس لئے آیا ہوں تاکہ عمدہ اخلاق کا اتمام و اہتمام کروں۔

عالم یا لیڈر بننا بڑا آسان ہے لیکن اپنے آپ کو اس ڈھنگ میں ڈھال لینا کہ سر پر سنت نبوی علیہ الصلوٰۃ و السلام سے انحراف نہ ہونا بڑا مشکل ہے۔ بہت کم لوگ ہیں جو از خود اپنی اصلاح کر سکیں۔ اگر جسمانی امراض کا علاج کوئی خود بخود طب کی کتاب میں پڑھ کر نہیں کر سکتا۔ تو باطنی امراض کا بھی خود علاج نہیں ہو سکتا۔ بہت سی امراض ایسی ہیں کہ انسان جن کو مرض ہی نہیں سمجھتا۔ بیکراور فرد کا نام خود داری اور عزت نفس دکھ دیتا ہے۔ اس کو خودی کا رنگ دے دیتا ہے۔ بعینہ جھڑک ایک پاگل کبھی اپنے آپ کو پاگل نہیں کہتا۔ بلکہ اپنے آپ کو عقل مند اور دوسروں کو پاگل قرار دیتا ہے۔ اس کے لئے ضرورت ہے کہ کسی صاحب نظر سے تعلق پیدا کیا جائے۔ یہی بات تھی کہ کتاب کے ساتھ صاحب کتاب کو بھیجا گیا۔ ورنہ صرف کتاب بھی تو بھیجی جاسکتی تھی۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے یہاں کس قدر بیخ انداز میں اس کی شرح کی ہے۔ فرماتے ہیں۔

”توفیق الہی کی سیکنڈول راہیں ہیں۔ ہدایت و تربیت غیبی کے ہزاروں بھیس ہیں۔ مگر سب سے پُر امن اور آسان راہ یہ ہے کہ رہنمایان طریق میں سے کسی صاحب ارشاد کی ہمت و صحبت حاصل ہو جائے۔“ (تذکرہ)

مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ایک شعر میں یوں ادا کیا ہے جو ان کا اپنا تجربہ و مشاہدہ سے اور اہر واقعہ۔

مولوی ہرگز نہ شد مولائے روم      تا غلام شمس تبریزی نہ شد

اور یہ بھی غالباً انہی کا فرمودہ ہے۔

یک زمانہ صحبت بلا و لب      بہتر از صلہ طاعت بے لب

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق سابق میں گزرا کہ انہوں نے یہ راہ ابتداء ہی میں طے کر لی تھی۔ اور اس سلسلہ میں انہیں اپنے وقت کے سب سے بڑے شیوخ مرشدہ مل کے مرشد حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی نصرت صحبت و ہمت حاصل ہوئی۔ بلکہ یہ ان کی آرزوں اور دعاؤں کا ثمرہ ہیں۔ لیکن حضرت مولانا کی زندگی کا یہ پہلو لوگوں کی نگاہوں میں نمایاں نہ ہو سکا۔ بہت سے لوگوں نے انہیں شیخ الحدیث اور دارالعلوم دیوبند کا صدر مدرس سمجھا۔ اور بہت سے لوگوں نے انہیں ایک سیاسی لیڈر خیال کیا۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ ان کی تیسری حیثیت رشتہ و مربی ہونے کی ان دونوں حیثیتوں سے بڑی تھی مگر انہوں نے اس کو بہت کم ظاہر ہونے دیا اور اس روپ میں بہت کم ظاہر ہوئے اور اپنے آپ کو ہمیشہ اخفاء میں رکھا۔

**درویشی اور ولایت** | درویشی اور ولایت کیا ہے؟ درویشی نبوت کا عکس جیل ہے۔ فضائل نبوت کا روشن منظر ہے۔ لیکن نبوت کیا ہے؟ شاید آپ یہ سوال کریں۔ تو نبوت کی تعریف میں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول سامنے رکھئے کہ۔ نبوۃ الی الحق۔ اور۔ توجہ الی الحق۔ کی صفت کے کمال کا نام ہے۔ اسے اس طرح واضح کیا جاسکتا ہے کہ۔ نبی وہ ذات ہے جو ہر وقت خدا کی طرف متوجہ رہے اور خلق خدا پر بھی غور کر سکے۔ حق کی طرف توجہ کرنے سے خلق خدا کی طرف اس کی توجہ کم نہ ہو۔ اور خلق خدا کا خیال حق کی نگاہ میں خلل انداز نہ ہو۔ نبی ہر آن حق سے بھی واپس ہوتا ہے اور خلق میں بھی شامل ہوتا ہے۔ اسی ایک نکتہ میں نبوت کے سارے کمالات و فضائل جمع ہیں۔

اب دیکھئے ولایت کیا ہے؟ جو انسان اس صفت میں مبتلا زیادہ نبی سے قریب ہوتا ہے وہ درجہ ولایت کے اتنے ہی بلند مقام پر فائز ہوتا ہے۔

اسلام سے پہلے۔ اور ایک طبقہ آج بھی۔ یہ سمجھتا ہے کہ خدا کے بندوں کو چھوڑ کر۔ خدا کی دنیا کو چھوڑ کر حق کی نگاہ میں پہاڑوں اور دیرانوں میں مراقبہ کرنا ولایت ہے۔ یا بسکتی ہوئی انسانیت ظلم و استبداد میں دبے ہوئے سماج اور ریاست کے بے انصافیوں میں ٹرپنے والے عوام سے بے تعلق ہو کر اللہ اللہ کرنا دلوں کے تزکیہ کے لئے روحانی اوراد و وظائف کی تعلیم دینا۔ بے روزگاری اور جرم مجہودت آوارہ گئے کے نقش تقسیم کرنا۔ پس یہی ولایت ہے۔

خلافت نبی جہاں توجہ الی الحق کی وجہ سے عبادت اور ریاضت کرتا ہے۔ شب بے داری میں خدا کو یاد کرتا ہے ذکر الہی کے لئے خلوتوں کا سکون تلاش کرتا ہے۔ دامن وہ خلق خدا پر بھی کامل نظر رکھتا ہے۔ انسانوں کے دکھ درد میں ان کے کام آتا ہے۔

فرعونی اقتدار جو یا قریش کا استبداد۔ اس سے مظلوم انسانیت کو نجات دلانے کے لئے ہر قسم کی جدوجہد کرتا ہے۔ سماجی بے انصافیوں کے خلاف آواز اٹھاتا ہے۔ لوگوں میں عادل بیچ بن کر بھی بیٹھتا ہے۔ اور اچھا معلم بھی۔

اچھا شہری بننے کی بھی تعلیم دیتا ہے اور یہودی جیسے دشمن حق۔ پڑوسی کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی بھی تلقین کرتا ہے۔ جب نبوت میں انفرادی اور اجتماعی ذمہ داریوں کا مکمل احساس شامل ہوتا ہے تو پھر ولایت کو بھی ہمیں آئی دیا پر رکھنا پڑے گا۔ کیونکہ اولیاء انبیاء کرام تک اپنا سلسلہ پہنچاتے اور ان کے جانشین جگے جاتے ہیں۔ ہم دلی اور درویش اسے نہیں مان سکتے جو اجتماعی ذمہ داریوں سے بھاگتا ہو۔ جو ملک پر قبضہ جھانٹے ہوئے ظلم و ستم کے خلاف کس کس کر کے سے گریز کرتا ہو۔ جو حوام کی خدمت کے کاموں کو دنیا داری کہتا ہو۔ تمدن و سیاست کے ہنگاموں سے گھبراتا ہو۔ جب یہ بات صاف ہو گئی کہ ولایت کیا ہے کہ اللہ اللہ بھی ہوا اور عوام کی خدمت بھی۔ اور خدا کی محبت بھی ہو اور بندگان الہی کا در بھی۔ آخرت کا ٹکڑا بھی ہو۔ اور ملک و قوم کا خیال بھی۔ تو آئیے اسی معیار پر "ملی درویش" کو پرکھیں۔

موجودہ دور کے اس درویش کا دل کٹان ہے کہ عبادت و ریاضت میں وہ جنبہ مشبلی ہے۔ علم و فضل میں بخاری و رازی ہے۔ اصلاح و تجدید میں وہ ابن تیمیہ اور ابن قیم کی صف میں کھڑا نظر آتا ہے۔ خدمت خلق میں وہ عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کا ساتھی معلوم ہوتا ہے۔ اور بہت کچھ ہوتے ہوئے بھی وہ بے حد متواضع اور خاکسار ہے۔ ملی درویش۔ سفروں میں جاڑے کی راتوں میں پیٹ فارم کسی کو نہ میں معصل پر کھڑے ہو کہ تہجد میں مشغول ہے خدام کو اکرش کرتے ہیں کہ حضرت وٹنگ روم میں کیوں نہ کھڑے ہو گئے؟ تو جواب ملتے لوگوں کی فینہ خراب ہوتی ہے مجھ جیسے سچی خودے اور دوسیاہ انسان کو کیا حق ہے کہ وہ خدا کے بندوں کو پریشان کرے۔

۱۲ بجے رات کو بخاری شریف کا درس دے کر فارغ ہوتے ہیں سیدھے سمان خانے میں تشریف لاتے ہیں۔ سمانوں کے بستر اور میزوں کی دیکھ بھال کرتے ہیں۔ ایک دیہاتی سمان کو تکلیف میں پاتے ہیں۔ پتہ چلتا ہے کہ یہ شخص حق کا عادی ہے۔ فوراً چلم لے کر جاتے ہیں اور اپنے اہل حق سے اسے حق بھر کے پلاتے ہیں۔

حق کی طرف توجہ کا یہ حال کہ ایک قدم شریعت و سنت کے خلاف نہیں اٹھتا۔ مزہ پر اگر کوئی تفریق کرتا ہے تو کھڑے ہو کر اسے روک دیتے ہیں۔ مجال نہیں کہ گیٹ پر کوئی شاعر شیخ کی مدح میں کوئی قصیدہ پڑھے۔ جہاں کسی نے تفریق میں زبان کھولی، اور جمالی درویش کا جلال بھڑک اٹھا۔ بندگی کا اتنا گہرا رنگ کہ اگر کوئی عقیدت کے جوہر میں ہاتھ جوڑنے کے لئے ذرا جھکے تو ہاتھ پھینچ لیں۔ کسی کو پیر دبانے کی اجازت نہ دیں۔ اور خود رات کو سوتے میں اپنے مسلمانوں کو ہمیشہ دباتے رہیں۔ پھر توجہ الی الخلق کا یہ عالم کہ بندہ گان الہی کو انگریزی سامراج کے ظلم کی چکی میں پستا ہوا دیکھا تو پوری قوت سے آزادی وطن کے لئے میدان میں اتر آئے۔ ذکر الہی اور محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر وعظ فرمایا تو دونوں کو نور ایمان سے روشن کر دیا۔ برطانوی سامراج کے مذموم ارادوں اور انسانیت سوز مظالم پر تقریر کی تو کز دروں میں حریت و آزادی کی تڑپ پیدا کر دی۔

پھر آزادی کی جدوجہد۔ کسی لاپرواہی میں نہیں۔ کسی سہولے کے لئے نہیں۔ صرف بندگان الہی کو ظلم سے نجات دلانے کے لئے۔ وطن عزیز کی پیشانی سے غلامی کا داغ مٹانے کے لئے۔ اور صرف محب وطن کی سنت رسول کو زندہ کر کے لئے۔

کے معلوم تھا کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بت پرستی سے ناپاک وطن کو ظلم و ستم سے بھرے دشمن وطن یعنی مکہ کو پاک اور محبوب فرمایا تھا۔ مکہ کو چھوڑتے ہوئے کہا تھا۔

ما اطلبك ببلد و احبك . مکہ! تو کس قدر پاک ہے اور مجھے محبوب ہے۔

یہ محبت وطن کا اعلان تھا۔ اسی سنت کو اس مجاہد نے زندہ کر کے دکھایا۔ اس پر ملک و وطن میں بڑی بڑی تحفیں ہوئیں۔ مگر وہ اپنی جگہ مطمئن تھا۔ اور مطمئن رہا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے یہودیوں اور مسلمانوں کو ظمت وطن کے نام پر ملا کر ایک قوم بن سکے ہیں تو جہندوستان کا مسلمان بھی آزادی وطن کے لئے اس قسم کا اقدام کر سکتا ہے۔ جن لوگوں نے وطنیت اور قومیت کے نعرہ پر اس شیخ مجاہد کو مطمئن کیا تھا۔ انہوں نے پاکستان میں پاکستان کے جہندو اور مسلمانوں کو ایک قوم کہا۔ کیا تاریخ اس حقیقت کو فراموش کر سکتی ہے؟

یہ مدنی درویش جامع صفات شخصیت کے چند نقوش ہیں۔ جب کوئی اللہ کا بندہ اس ولی کامل۔ مرد مجاہد، غازی اسلام کے حالات پر کچھ لکھنے بیٹھے گا تو وہ بتائے گا کہ:

حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کون تھے اور کیا تھے؟

مسند ارشاد و ہدایت پر بیٹھ کر جو کام کیا وہ اتنا زیادہ ہے کہ حیرانی ہوتی ہے کہ ایک شیخ الحدیث۔ سیاسی لیڈر۔ اور مدبر و مفکر اپنی ان بے پناہ مصروفیات سے اتنا وقت کیسے نکال لیتا تھا کہ سر مشدین پر بھی توجہ دے سکے اور اپنے لاکھوں مریدوں کے حالات کو الف معلوم کر کے ان کی تربیت کر سکے۔ لیکن یہ ہماری بھول ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جب اپنے کسی بندے سے کام لینا چاہتے ہیں تو اس کے وقت میں برکت عطا فرما دیتے ہیں چنانچہ یہاں بھی ایسا ہی تھا۔ نہ صرف برصغیر پاک و ہند بلکہ دوسرے اسلامی ممالک تک حضرت مدنی رحمہ کے مرید پھیلے ہوئے ہیں اور لاکھوں کی تعداد میں ہیں۔ وہ حضرات جنہیں حضرت سے آگے مرید کہلے کی اجازت ہے جنہیں خلفائے مجاز کہتے ہیں۔ صرف ان کی تعداد ایک سو ساٹھ تک پہنچتی ہے۔

حضرت مدنی رحمہ کی زندگی کا یہ باب بہت وسیع ہے۔ اس سلسلہ میں آپ کے فضائل و محاسن کے لئے مکالمہ اخلاق ہزاروں صفحات درکار ہیں۔ حضرت نے لمبی عمر پائی۔ اور اتنے بے عرصہ میں کہ وڑوں انسانوں سے ملاقات ہوئی۔ ہر کہ و مساب کے حسن اخلاق کا مداح نظر آتا ہے۔ اور ہر کوئی حضرت کی تواضع۔ انکساری۔ اور حسن خلق کا نیا قصہ سناتا ہے اور اگر ان تمام واقعات کو جمع کیا جائے جو مختلف لوگ بیان کرتے ہیں تو صرف ان کو قلم بند کر لے

کے لئے ایک دفتر چاہئے۔ اس سلسلہ میں مولانا عبد المجید دریا آبادی کا تاثر ملاحظہ فرمائیے۔

شیخ العرب والعم حضرت مولانا حسین احمد مدنی مظلہ العالی کے فضل و کمال۔ مرتبہ و مقام پر تو وہ گنہگار کرے جو خود بھی کچھ ہو۔ مجھے ذاتی تجربہ اور عینی مشاہدہ تو مولانا کے ایک ہی کمال اور ایک ہی کرامت کا ہے اور وہ آپ کی بے نفسی۔ سادگی۔ تواضع اور انکساری۔ اور خدمت خلق کا عشق ہے۔ کتا ہوں اور گویا خانہ شہادت میں کھڑا ہوا بیان دے رہا ہوں۔ کہ وہ بہترین دوست ہیں۔ بہترین رفیق سفر ہیں۔ مہمان ہو۔ تو آپ کی میزبانی میں اپنے معمولات کو ترک کر دیں گے۔ روپیہ پیسہ کی ضرورت پیش آنے تو خود قرضہ دار ہو جائیں گے لیکن آپ کی حاجت ضرور کہیں سے پوری کر دیں گے۔ خدا نخواستہ بیمار پڑ جائیے تو تیمارداری میں دن رات ایک کر دیں گے نوکری کی ضرورت پیش آئے۔ کوئی مقدمہ کھڑا ہو۔ کسی امتحان میں بیٹھ جائیے تو سفارشات ناموں میں اور عملی دور ڈھوپ میں نہ اپنے مرتبہ کا لحاظ کریں گے۔ نہ اپنی صحت کا۔ نہ خیر کا۔ جس طرح بھی ہو گا آپ کا کام نکلانے پر تل جائیں گے۔ اپنے بزرگوں کے ساتھ جو معاملہ بھی رکھتے ہوں اپنے غمزدوں۔ بٹ گردوں اور مریدوں کے ساتھ یہ روش رکھتے ہیں کہ خادم کو مفہوم ہنا کہ ہی چھوڑ دیتے ہیں۔ عالی کے شعر کے معنی اب جا کر روشن ہوئے ہیں۔

ہم نے ادنیٰ کو اہل کرنا خب کساری اپنی کام آتی

بہت مناسب ہے کہ یہ شان محمد الحسن شیخ السند دیوبندیؒ کی تھی۔ اگر یہ صیح ہے تو جاشینی کا حق ان سے زیادہ کسی کو نہیں پہنچتا۔ فرصت میسر آتی تو اس متن کی شرح بھی اپنے قلم سے کرتا۔ اور پھر نوبت شرح پر حواشی کی آتی۔ اور ایک مختصر العالی پر کئی کئی مفصل اور مطول تیار ہو جاتے۔

سفینہ چاہئے اس بحر بیکہ ال کیلئے

جو لوگ علم الاحسان یعنی تصوف و سلوک سے دل چسپی رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ انسانی شرف و مجدہ اور کمال انسانی کا مدار تو اسے فکری و عملی کے اعتدال پر ہے اور فی سلوک میں جن اصول اخلاق سے بحث کی جاتی ہے وہ چار ہیں۔

طہارت۔ عجز و نیاز۔ سہاحت۔ اور عدالت۔ آخر الذکر وہ مکہ ہے جب انسان افراط و تفریط سے بچ کر عمل و دلوں میں اعتدال پر قائم رہتا ہے تو یہ عطیہ خداوندی جو خوش قسمتی سے نصیب ہوتا ہے۔ اس مکہ کے پیدا ہو جانے کے بعد ایک انسان مجموعہ اعضاء دین جاتا ہے۔ لیکن ہر جذبہ اور ہر فعل کا محل الگ الگ ہوتا ہے۔ اور اس بنا پر اس میں مزور و نیت اور حین تناسب پیدا ہو جاتا ہے۔ حضرت امام العصرؒ کی شخصیت کا جب ہم مطالعہ کرتے ہیں تو آپ کا یہی صعب جامعیت سب سے زیادہ نمایاں ہو کر نظر آتا ہے اور اسی بنا پر بلا خوف تردید کہا جا سکتا ہے کہ امام العصرؒ اپنے زمانہ



میں انسانی شرف و مجد کے ایک اعلیٰ پیکر ہیں۔ اور ایسے لوگ روزِ روز نہیں پیدا ہوا کرتے۔ بلکہ کبھی کبھی پیدا ہوتے ہیں۔ اور بقول مولانا سعید احمد ایم اے اگر آبادی صدہا صدہا سیات سلم یونیورسٹی علی گڑھ کے۔

میں ہندوستان سے باہر عالمِ اسلام کے بہترے علما۔ اہلِ مشائخ سے اور ان کے حالات و سوانح سے باخبر ہوں اور ان میں کتنے ہیں جن سے مجھ کو ذاتی ملاقات کا شرف حاصل ہے اس کے باوجود موجودہ زمانہ میں جامعیت اور صاف فضاائل کے اعتبار سے اگر کوئی شخصیت پرورد مرشد بنانے کے قابل ہے تو میں یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ وہ حضرت مولانا حسین احمد مدنی کی ہی شخصیت ہے۔ لیکن بایں ہمہ مجھ کو آج تک نہ مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے شرفِ بیعت حاصل ہوا ہے اور نہ شرفِ تلمذ۔ اس بنا پر میں جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ محض اندھی عقیدت کا نتیجہ نہ سمجھنا چاہئے۔ اصل یہ ہے کہ امام العصر و امت برکاتہم ان افراد میں سے ہیں جو اپنی جامعیت میں ایک پوری امت ہیں۔ اگرچہ زمانہ کے لحاظ سے پیچھے ہیں لیکن مرتبہ کے لحاظ سے بہت آگے ہیں۔

مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ دارالعلوم سے فراغت پاتے ہی اپنے والدین کے ساتھ مدینہ طیبہ ہجرت کر جاتے ہیں۔ وہاں پہلے سے نہ کوئی جائیداد ہے اور نہ وہاں اپنا کوئی کاروبار چل رہا ہے اور نہ کوئی ذریعہ معاش ہے۔ لوگ ہجرت کر جاتے ہیں تو حکومت سے وظیفہ پالنے کے خواہش مند ہوتے ہیں۔ دوسروں کی خیرات و صدقات پر نگاہ رکھتے ہیں۔ مگر مولانا اور مولانا کے والد محترم اسے پسند نہیں کرتے۔ مولانا ایک مدرسہ کی خدمت کرنے لگتے ہیں۔ کتابیں نقل کرتے ہیں۔ اور مولانا کے والد محترم ایک چھوٹی سی دوکان کھول لیتے ہیں۔

حضرت مولانا عبدالحی صاحب کا بیان ہے کہ ان کے والد ماجد ڈاکٹر ذائق علی صاحب نے جو مدینہ طیبہ کے کامیاب ڈاکٹر تھے۔ حد درجہ اصرار کیا کہ مولانا حسین احمد مدنی۔ مولانا عبدالحی صاحب کو بطور میونسپل ٹیمن اسی زمانہ میں جب کہ فاقہ کی یہ حالت تھی کہ گھر کے تیرہ آدمی ۳ پائوسوں کے پانی پر قناعت کرتے تھے۔ میونسپل گرانڈ کی۔ البتہ اس کے لئے آمادہ تھے کہ ہاکی معاوضہ حسبِ بندہ جیسا کہ حرمِ اطہر میں اور طلبہ کو دس دینے میں مولانا عبدالحی کو بھی درس دیتے رہیں طرفین سے یہ اصرار عجیب تھا۔ اور اس میں تقریباً چھ ماہ گزر گئے۔ بالآخر ڈاکٹر صاحب کو سہرا انداز ہونا پڑا۔ اور کتنا عرصہ بغیر کسی معاوضہ کے پڑھاتے رہے۔ اتنی بے تکلفی اور یکساں گفت کے باوجود ان حضرات کو یہ علم نہ ہو سکا کہ گھر اکثر فالتے ہوئے ہیں اور یہ معلوم اس وقت ہوا کہ جب یہ تنگدستی خوشحالی میں بدل چکی تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی شانِ بندگی اور عبادت تھی۔ اسی لئے عبدہ و رسولہ ذوقِ عبادت کے ممتاز خطاب سے آپ کو نوازا گیا۔ جیسا کہ اللہ رب العزت اپنی شانِ ربوبیت اور معبودیت میں یکتا اور بے مثل ہے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی شانِ بندیت اور بندگی میں کامل اور بے مثل تھے۔

اسی کی بے حدیت نے کمال رسالت اور رسولوں کی سیادت کے اعلیٰ مقام پر پہنچایا۔ باوجودیکہ آپ اللہ کے محبوب ترین بندے تھے۔ لیکن اس کے باوجود ساری رات قیام و سجود میں گزار دیتے۔ پاؤں پر دم آجاتا۔ سوال کر لے پر ارشاد ہوتا۔  
افلا اكون عبدًا شکورا کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

اس بیویں صدی میں محب رسول اور متبع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مولانا سید حسین احمد مدنی کے ذوق عبادت کا وہ لوگ بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں جنہوں نے حضرت کی نمازوں کو دیکھا ہے۔ ان کی نماز حقیقی نماز ہوتی تھی جس کو حدیث پاک میں معراج المؤمنین کے نام سے فرمایا گیا ہے اور جس کو احسان کے لفظ سے یاد کیا گیا ہے کہ۔  
”اللہ کی اس طرح عبادت کر گویا تو اسے دیکھ رہا ہے۔ اور اگر یہ نہ ہو سکے تو یہ خیال کر کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔“ (بخاری شریف)

جب آپ نماز میں مشغول ہوتے تو صاف معلوم ہوتا تھا کہ یہ بندہ سارے عالم سے مستبردار ہو کر اپنے معبود کے ساتھ سرگوشی میں مشغول ہے اور بارگاہ خداوندی میں بار یا ب ہے۔ جو آیت بھی نماز میں تلاوت ہوتی تھی سننے والوں کو یوں شکس ہوتا تھا گویا وحی نازل ہو رہی ہے اور وہ کیفیت و رفت طاری ہوتی کہ جس کا بیان دشوار ہے۔ بار بار دیکھنے والوں نے دیکھا کہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ سفر میں ہیں۔ یا سفر کی مشقت برداشت کر کے آئے ہیں اور پھر سفر کرنا ہے۔ مگر جب نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے تو ایسی شان کے ساتھ پڑھتے کہ گویا نہ پہلا تعجب ہے نہ آئندہ کوئی سفر کرنا ہے۔

ہر وقت ذکر اللہ میں مشغول رہتے تھے اور ”دل بیار و دست بکار“ کے پورے مصداق تھے اور اس کا اندازہ اس وقت ہوتا تھا جب انتہائی سوز و گداز کے ساتھ یا سحت یا قیوم برحمتک استغیث بار بار پڑھتے تھے وصال سے ایک روز قبل کوئی صاحب دم کر رہے تھے کہ حضرت نے انتہائی بے قراری سے بار بار یہی پڑھا۔ حاضرین میں سے کسی نے پوچھا کہ حضرت کیا کوئی تکلیف یا درد ہے؟ ارشاد فرمایا کہ یہی کیا تکلیف کم ہے کہ آپ حضرات مشغول ہیں اور میں بے کار پڑا ہوں۔ عرض کیا گیا حضرت آپ نے تو بہت کام کیا ہے اساکام تو ایک جماعت بھی نہیں کر سکتی۔ ارشاد فرمایا کہ۔ میں نے تو کچھ بھی نہیں کیا۔

یکلے ازال شہ نباشی شاید کہ نکلے کندو آگاہ نباشی

رمضان المبارک کے مہینہ میں ۱۲ بجے تک خود تراویح پڑھاتے۔ اس کے بعد آدھ گھنٹہ آرام فرماتے اور پھر تہجد میں مشغول ہو جاتے۔ اور سارا دن تلاوت قرآن کریم میں بسر ہوتا۔

اتباع شریعت و سنت ایک مکتوب میں حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”آپ ذکر اور اتباع شریعت و سنت پر مداومت کرتے رہتے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اصلاح رفتہ رفتہ ہو جائے گی۔“

حضرت مئی رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی اس دور میں شریعت محمدی اور سنت نبوی کا بہترین نمونہ تھی۔ اس نے ان کی ہر بات سے انسانیت نمایاں تھی۔ کیونکہ اصل انسانیت دنیا کے سب سے بڑے انسان کے نقش قدم پر چلنے میں ہے۔ جو آدمی دنیا کے سب سے بڑے انسان کی جتنی اتباع کرے گا وہ اتنا انسانیت سے قریب ہوگا۔ حضرت مئی چونکہ جمع سنت تھے لہذا دیکھنے والا پہلی نگاہ میں بھانپ لیتا تھا کہ واقعی انسان ایسے ہوتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ غیر مسلم بھی آپ سے ملنا تھا تو آپ کا گرویدہ ہو جاتا تھا۔

وہ ہزاروں، لاکھوں ارادت مند جو حضرت مئی رحمۃ اللہ علیہ سے ذاتی طور پر واقفیت رکھتے ہیں۔ اس بات کی شہادت دینے میں قطعاً قائل نہیں کریں گے کہ جس مرتبہ عالم کے دامن رشد و ہدایے سے وہ وابستہ ہیں۔ اس کے تعلقات کی خوشگوار یوں کا معیار صرف یہی ایک تھا۔ یعنی اتباع سنت۔ اس قطب عالم کے یہاں رسومات قبیلہ کا تو مسلک ہی ختم تھا۔ مباح رسومات میں بھی شرکت کے لئے یہ شرط ہوتی تھی کہ مباح کو سنت کا جامہ پہنایا جائے۔ مثلاً تقریبات نکاح میں شرکت کے لئے ضروری تھا کہ سادگی کا پورا لحاظ رکھا جائے۔ پھر اگر حضرت مرحوم سے نکاح پڑھوانا ہے تو لازمی تھا کہ مہر "فاطمی" ہو۔ علماء نے اس میں بہت کچھ بحثیں کیں مگر حضرت کے طرز عمل میں تبدیلی نہ کرا سکے۔ کیونکہ یہ بحث خواہ کتنی ہی علمی ہو مگر اس محبوبیت سے محروم ہے جو مہر فاطمی کی مسنونیت کو حاصل ہے۔

دیکھ سونہ کے لئے حضرت کا مطالبہ یہ ہوتا تھا کہ وہ صرف ایک بکری کی مقدار میں محدود نہ رہے۔ گوشت کا شوربہ کیچنے یا بلاؤ پکوانے کے بجائے اس کی مقدار ایک بکری سے زیادہ نہ ہو اور اسی کے بموجب عزیز و اقرباء کو دعوت دیکھئے۔ کہو کہ سنت مبارکہ کی تائید اسی کو حاصل ہے۔ اس قسم کے معاملات میں فقہانہ اور ممبرانہ لطافت یہ ہوتی تھی کہ نیکو اور زجر و توبیخ، غصہ اور خشکی مکروہات تک محدود رہتی تھی۔ مباح پر ختم پوشی ہوتی تھی۔ اور جہاں نشاط اور انبساط کا تعلق تھا۔ وہ صرف مسنون صورت کے لئے مخصوص تھا۔

قریب سے تعلق رکھنے والوں کو بھی یہ فیصلہ کرنا پڑتا تھا کہ اگر مراسم میں اعتیاد نہیں برتی جاسکتی تو حضرت شیخ ہکی خوشنودی میسر نہیں آسکتی۔ البتہ اگر تقریبات میں سنت مبارکہ کی پابندی کا عزم ہے تو دور دراز گادوں کے باشندے کو بھی حق حاصل تھا کہ وہ حضرت کو اپنے یہاں نکاح مسنون کی تقریب میں مدعو کر لے۔ حضرت بڑے شوق سے اس کی دعوت منظور فرماتے۔ اس کے یہاں پہنچنے کو پروگرام میں خاص اہمیت دیتے۔ پھر اس پر پانچ سالوں میں پہنچنے والوں کی کارڈوں کی زحمت برداشت کرتے ہوئے اس کے یہاں پہنچنے۔ نہ بارش کی پرواہ ہوتی نہ گرمی یا سردی کی۔

دباہٹنے یا تھکے سے کھانا۔ چھوٹا نوالہ لینا۔ اس طرح کھانا کہ برابر کے آدمی کو تکلیف نہ ہو۔ پلیٹ میں اپنے لگے سے کھانا۔ منہ اس طرح چلانا کہ آواز نہ ہو۔ لبس اللہ سے شروع کرنا۔ دعا پسند پر ختم کرنا۔ اول اور آخر ہاتھ دھونا۔ کھلی وغیرہ کرنا۔ ہر سنت کا لحاظ تھا اور اگر کسی کو معلوم نہ ہو کہ فلاں کام یا فلاں وقت میں کونسی سنت ہے تو وہ اس وقت

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا طرز عمل دیکھ لے۔ بس وہی سنت ہوگا۔ کھانا کھاتے وقت ساتھ ساتھ ذکر ہوتا رہتا تھا۔ ہر لقمہ پر بسم اللہ۔ کھاتے ہوئے سبحان اللہ۔ الحمد للہ یہ ہمیشہ کا معمول تھا کہ کوئی لغز بغیر ذکر کے حلق سے نیچے نہیں جاتا تھا۔ اگرچہ قرآن حکیم نے اجازت دی ہے کہ ایک لقمہ کھا دیا بل کر۔ مگر آپ ہمیشہ اپنے ساتھ دالے کو اپنی پلیٹ میں شریک کر لیتے تھے۔ یہ معمول جیل میں بھی رہتا تھا۔ اگر وہاں کوئی ساتھی نہیں ہے تو اتنے اور بی کلاس دانوں کو جو اخلاقی قیدی خدمت کے لئے ملتا ہے اس کو شریک کر لیتے تھے۔ غرضیکہ شیخ الاسلام کی زندگی کے جس پہلو پر نظر ڈالئے۔ اتباع سنت۔ بعثت نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ محو استغراق فی ذکر اللہ کی وہ روشنی نظر آئے گی جو آنکھوں کو خیرہ کر دیتی ہے۔ زبان اس کی ترجمانی سے قاصر اور قلم اس کی نگار کش سے عاجز۔

میز کرسی پر کھانا یقیناً سنت کے خلاف ہے۔ مولانا آزاد نے اپنی وزارت کے ابتدائی دور میں چند حضرات کی دعوت کی۔ اور میز کرسی پر کھانا کھلایا۔ حضرت مدنیؒ کی طبیعت منقبض رہی۔ لبثا شست نام کو نہ بھٹی اور آخر میں اشارہ بھی کر دیا اب مولانا آزاد کا لطیف اور پاکیزہ احساس ملاحظہ کیجئے۔ چند دنوں بعد ان ہی حضرات کی پھر دعوت کی اور فرش پر کھانا کھلایا۔ اس دن حضرت مدنیؒ کی طبیعت میں فرحت و لبثا شست بھٹی۔

کوئی شخص سوائے انبیاء علیہم السلام کے پیٹ سے بڑا بن کر نہیں آتا۔ البتہ بڑا بننے کی قابلیت و صلاحیت ہر ایک میں موجود ہوتی ہے۔ پھر جوان صلاحیتوں کو بردے کا دلا تہ ہے اور عزم و استقلال اور ہمت و حوصلہ سے کار نمایاں انجام دیتا ہے وہی بڑا انسان شمار ہوتا ہے۔

ہمت بلند دار کہ نزد خدا و خلق  
باشد بقصد ہمت تو اہمست بار تو

حضرت مدنیؒ کی زندگی پر جب نظر ڈالی جاتی ہے اور عزم و استقلال اور ہمت و حوصلہ کے کوہ جمالیہ نظر آتے ہیں جو کام بھی انجام دیا پورے عزم و استقلال اور انتہائی ہمت و حوصلہ کے ساتھ انجام دیا جس کی نظیر دوسری جگہ نہیں مل سکتی وہ بڑے اور ضعیف ہو جانے کے باوجود ہمت و حوصلہ میں جو افراد تھے جو تمام جوان مردوں سے سبق لے گئے تھے برطانیہ کا جس شان سے مقابلہ کیا وہ اپنی نظیر آپ ہے۔ حصول آزادی کے لئے جو جدوجہد کی۔ اس کا کوئی نمونہ پیش نہیں کر سکتا۔ پھر ہندوستان میں مسلمانوں کی حیثیت و وقعت برقرار رکھنے کے لئے جو کارنامے انجام دیئے وہ آپ ہی کا حصہ تھا۔ اور ابھی کچھ اور زندہ رہتے تو بہت کچھ کرتے۔ جو برطانیہ کی کسٹینوں سے ڈرنے والا نہیں تھا وہ ہندوستانی حکومت سے کسی طرح مرعوب نہیں ہو سکتا تھا۔ حصول آزادی کے بعد ایک ساتھی کے عرض کیا کہ اب تو حکومت اپنی

لے اس معمول میں شدت اس لئے تھی کہ رجعت پسند برہمن اور تہذیب نو کا پرستار دونوں ہی اس بارے میں چھوٹ چھات کے قائل ہیں۔ دھر پاس ہے برہمن کی کچھ اور بہو۔ اور اس کی اور۔ مگر حملہ دونوں ایک ہیں۔

بن گئی۔ ہنس کر فرمایا۔ ہمارے لئے تو پہلے بھی جیل خاد تھا۔ اب بھی جیل خاد ہے۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی موجودہ حیثیت بھی حضرت مدنیؒ کے عزم و استقلال کا ایک ادنیٰ کرشمہ ہے۔ درہندوستان میں مسلمانوں کی تباہی۔ مسجدوں۔ خانقاہوں۔ مدرسوں کی بربادی کس حد تک پہنچی اور نقشہ کیا ہے کیا ہو جاتا۔

۱۹۴۷ء کے نوئی ہنگامہ میں جب ہر شخص کو اپنی اپنی پڑ رہی تھی اور مسلمان کے لئے کوئی چارہ نہ تھی حضرت مدنیؒ پورے حوصلہ کے ساتھ ہندوستان میں مسلمانوں کو جانے کی کوشش کر رہے تھے اور پورے وثوق کے ساتھ مسلمانوں کو ہند میں رہنے کی تلقین کر رہے تھے۔ ایک آہنی دیوار بن کر سہارنپور کی سرحد پر جم گئے اور اس تباہی کے آگے بڑھنے کی پوری روک تھام کی۔ آپ جہاں مسلمانوں کو ہمت و استقلال کا سبق پڑھا رہے تھے وہاں حکومت کی کوتاہیوں پر بھی سخت تنبیہ اور باز پرس فرما رہے تھے۔

اسی دوران آپ نے پنڈت پنٹ وزیر اعلیٰ یو۔ پی۔ سے سخت غضب ناک لہجہ میں حکومت کے رویہ کے خلاف ڈانٹ دی۔ تو پنڈت پنٹ لے کہا۔ دارالعلوم کی حفاظت کے لئے فوج بھیج دی جائے۔ تو حضرت مدنیؒ نے سخت غصہ میں فرمایا کہ۔

دارالعلوم تو خدا کا ہے۔ وہ خود اس کی حفاظت کرے گا۔ آپ سہارنپور کی خبر لیجئے۔ اگر آپ مسلمانوں کا تحفظ کرنے کے بارے میں مذہب میں یا اس میں ناکامی کا اندیشہ ہے تو آپ مجھے اجازت دیں۔ میں مسلمانوں سے کہہ دوں گا کہ وہ اپنا تحفظ خود کر لیں۔

ان تہمدیہ کلمات کے بعد جدید انتظامات مکمل کئے گئے اور فادات کی بھڑکتی ہوئی آگ آگے بڑھنے سے رکی۔

**انہماک مشاغل** جب انسان بڑے کارناموں سے بڑا بنتا ہے۔ تو جس قدر بڑا انسان ہو گا اسی قدر اس کے مشاغل کثیر ہوں گے اور ان کی بقدر انہماک و اشتغال ہو گا۔ جو واقعی انسان ہیں وہ ہر وقت انسانی کارناموں میں مشغول رہتے ہیں کھیل کود میں بے کار وقت نہیں گزارتے۔ اور فعلی انسان تو صرف کھانے پینے والا حیوانِ ناطق ہوتا ہے۔ ہر انسان چل دیتا ہے اور اس کے اعلیٰ مشاغل اور کارنامے اس کی یادگار رہ جاتے ہیں جو دوسروں کے لئے مشعلِ راہ بنتے ہیں۔

حضرت مدنیؒ نور اللہ مرقدہ کے روزانہ معمولات اور مشاغل اس طرح بیان کئے گئے ہیں۔

روزانہ شب کو تین بجے تہجد کے لئے بیدار ہوتے اور نماز فجر تک تہجد اور اوداد و وظائف میں مشغول رہتے نماز فجر کے بعد تقریباً ایک گھنٹہ تک تلاوت قرآن کریم اور مطالعہ کتب۔ اس کے بعد مہمانوں کی معیت میں چائے اور ناشتہ۔ پھر تقریباً بارہ بجے تک دارالعلوم میں درس حدیث اور صدر مدرس کے فرائض کی انجام دہی۔ اس کے بعد مہمانوں کے ساتھ کھانا تناول فرما کر تھوڑی سی سیر فرماتے امدان کی مختلف ضرورتوں اور گونا گوں مشکلات کو رفع فرماتے۔

کسی کو سولہ کی تلقین ہو رہی ہے اور کسی کو تعزید دیا جا رہا ہے اور کسی کے سوالات کا جواب دیا جا رہا ہے۔ یہ سلسلہ نماز عصر تک جاری رہتا۔ اور اسی دوران سادی چائے کا دور بھی چلتا تھا۔ عصر سے مغرب تک دارالعلوم میں درس حدیث ہوتا تھا نماز مغرب کے بعد تقریباً ایک گھنٹہ نوافل میں صرف ہوتا جس میں سوا پارہ یومیہ تلاوت فرماتے۔ نوافل کے بعد ممالوں کے ساتھ کھانا تناول فرماتے۔ اسی اثناء میں عشاء کا وقت ہو جاتا۔ نماز عشاء کے بعد دارالعلوم میں تقریباً تین گھنٹے بخاری شریف کا درس ہوتا۔ اس کے بعد ممالوں کا پتہ فرماتے۔ سو گئے یا جا گئے ہیں۔ کسی کو تکلیف تو نہیں۔ اگر کوئی بیمار ہوتا یا کمزور یا تنگ یا ماندہ ہوتا تو آہستہ سے اس کو دباتے رہتے اور اس کے بعد خود سوتے۔ تو گویا رات کے تین بجے سے لے کر رات کے بارہ ایک تک۔ اکیس بائیس گھنٹے مشغولیت میں گزارتے تھے۔ صرف آدھ گھنٹہ یا پون گھنٹہ دوپہر کو آرام ملتا تھا۔ سب سے زیادہ مشغولی کا وقت ظہر عصر کے درمیان ہوتا تھا۔ ڈاک کا انبار سامنے ہوتا تھا اور ممالوں کا ہجوم پیش نظر۔ جو چالیس پچاس سے کم نہیں ہوتا تھا۔ ہر ایک کی ضرورت کا معلوم کرنا، پھر اس کو نہایت ہشاشت و خندہ پیشانی سے جواب دینا یا پورا کرنا۔ ہر ایک کے حقوق مہمانی کو ادا کرنا کوئی معمولی بات نہیں۔ ڈاک بھی اتنی کثرت سے ہوتی تھی کہ بعض دفعہ سیکنڈ دل خطوط کا انبار سامنے آ جاتا تھا۔ اس لئے کہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ بیک وقت شیخ طریقت بھی تھے اور عالم دین بھی۔ عامل کامل بھی تھے اور سیاسی پیشوا بھی۔ ادا ان ہی سب امور کے متعلق تحریری اور زبانی لوگوں کی فرمائشیں اور استفسارات بھی ہوتے تھے جن کو حضرت پورا فرماتے تھے یہ روزمرہ کے مشاغل تھے جن کو کوئی جو امر بھی چند روز نہیں نبھا سکتا۔ جو ایک پیر مرد و صنف و بجاری کی حالت میں سالہا سال نبھا گیا اور کر کے دکھلا گیا۔ جو کھلی کراہت ہے۔ یہ ایک عجیب بات ہے کہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ان تنگ دینے والے مشاغل سے نہ گھبراتے تھے اور نہ اکتاتے تھے۔ اور نہ کبھی اس کا احساس فرماتے تھے۔ دراصل ان کا یقین تھا کہ انسان کام ہی کے لئے بننا ہے اور کام ہی سے انسان بنتا ہے اور سوتا ہے۔ کثرت اسفار کے باوجود ان مشاغل پر مدامت کراہت نہیں تو اور کیا ہے۔ شاید ہی حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے برابر کسی نے سفر کئے ہوں۔ سال کا تقریباً نصف حصہ سفر میں گزارتا تھا اور سفر کے مشاغل اور مصروفیتیں حضرت سے بھی زیادہ حیرت انگیز ہیں۔

**احساس فرض منصبی** | وہ شخص بھی بھلا کیا ہے جس میں اپنے فرض منصبی اور ذمہ داری کی ادائیگی کا احساس نہیں کی ادائیگی میں حسرت و چالاک ہوگا۔ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ ۲۸ برس دارالعلوم دیوبند کی صدر مدرس کے منصب پر فائز رہے اس دوران جس اٹھاک اور سرگرمی کے ساتھ آپ نے اس ذمہ داری کو قبول فرمایا۔ اس کی مثال نہیں ملتی۔ آپ نے اس عرصہ کے دوران اپنی دوسری بے پناہ مصروفیتوں کے باوجود دارالعلوم کے انتظامی، تبلیغی اور تنظیمی کاموں میں اس قدر حسن خوبی کے ساتھ دل چسپی لی کہ دارالعلوم کی ترقی اور کمال کو پہنچ گئی اور دنیا میں اس کے نام کو درخشش کر دیا۔

اسی طرح اسادت مالٹ سے رہائی کے بعد جمعیتہ علمائے ہند کی سرگرمیوں میں حصہ لینا شروع کیا۔ اور اخیر میں نوکری برس سے جمعیتہ کے متعلق تھک رہے۔ یہ صدارت بھی خطبہ صدارت پڑھ دینے والی صدارت نہیں تھی، بلکہ اس صدارت کی ذمہ داری کا آپ کو پورا پورا احساس تھا۔ اور اسی احساس نے جمعیتہ علمائے ہند کو ایسے دور میں بھی سنبھالے رکھا جبکہ اپنے بھی اس کے وجود کو ختم کر دینے پر تلے ہوئے تھے۔ اس دوران جمعیتہ نے جو سیاسی کارنامے آپ کی سرپرستی میں سرانجام دیئے۔ ان ہی کی بدولت آج عالم اسلام میں مسلمانان ہند کا سر بلند و بالا ہے۔ اگر حضرت مدنی کی ہستی سیاسی سرگرمیوں میں اس قدر سرگرم عمل نہ رہتی تو کس کو معلوم ہوتا کہ اس تحریک آزادی میں مسلمانوں کا پورا حصہ ہے۔ جس کی بنیاد خود مسلمانوں نے ڈالی۔ اور اپنی جان نثار لیول اور سرکردہ شیروں سے اس کو فتنی اکھم پہنچایا۔ اور خاص طور پر جب مسلمانوں کی اکثریت نے پاکستان کا مطالبہ کر کے الگ ملک قائم کر لیا۔ اگر حضرت مدنی اور ان کے ساتھی نہ ہوتے تو ہندوستان میں مسلمانوں کی موجودہ حالت اس قدر اتر ہوتی کہ جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

پھر دارالعلوم میں صد مدرسے کے علاوہ شیخ الحدیث ہونے کی وجہ سے دوسب سے اہم سہی بخاری اور ترمذی شریف ہمیشہ آپ کے پاس رہتے تھے۔ روزانہ قیام میں سات آٹھ گھنٹے درس دینا آسان کلام نہیں۔ اور پھر دو ڈھائی سوطلبہ کے سامنے بغیر لاؤڈ سپیکر کے آواز پہنچا ہوا ہونی بات نہیں۔ پھر درس بھی پورے انجباط کے ساتھ ہوتا تھا۔ اس کے علاوہ ہر مسئلہ کی تحقیق و تدقیق ہوتی تھی اور ہر طالب علم کے سوال کا جواب تسلی بخش دیا جاتا تھا جس میں کافی وقت صرف ہوتا تھا۔ قیام کے دوران کبھی سہی کا ناغہ ہو یہ تو کیا ہوتا۔ سفر میں بھی سہی کا خیال رہتا تھا اور کوشش یہ ہوتی تھی کہ جلد از جلد واپس پہنچ کر سہی پڑھایا جائے۔ سینکڑوں میلوں کے سفر سے واپسی ہوتی۔ سہی کا وقت ہوتا تو آتے ہی اعلان فرما دیا جاتا کہ سہی ہو گا۔ اب نہ کوئی ٹھکانا ہوتی نہ انجھال۔ حتیٰ کہ سفر ج سے ایک دفعہ واپسی ہوئی جس کی ٹھکانا ہفتوں نہیں اترتی اور دماغ یکسو نہیں ہوتا۔ اور واپسی بھی اس طرح ہوتی کہ جس ٹرین کے ذریعہ تشریف لائے وہ دیوبند نہیں رکتی تھی اس لئے رات کو ۱۲ بجے منظر نگار اترنا ہوا۔ اور وہاں سے بذریعہ لاری دیوبند پہنچے۔ اس طویل سفر سے واپسی رات کی بیداری۔ اور ملاقات کے لئے آنے والوں کا جھوم۔ پھر بھی سہی کا اعلان ہو گیا۔ اور مسلسل کتنی دیر درس جاری رہا اور اس شان سے بخاری شروع کرانی گئی جو آپ ہی کا حصہ تھی۔

سادگی و بے تکلفی | سادگی اور بے تکلفی بھی اعلیٰ انسانی جوہر ہے۔ حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ سادگی اور بے تکلفی میں یکساں روزگار تھے۔ شیخ طریقت۔ عالم ربانی ہونے کے علاوہ حضرت مدنی کی ظاہری شخصیت ایک بڑے سیاسی لیڈر رہنما کی تھی۔ اور ہر سیاسی لیڈر مسلم ہو یا غیر مسلم۔ ملکی ہو یا غیر ملکی۔ آپ کے آستان پر جانے کو ضروری اور باعث فخر سمجھتا تھا۔ اس ظاہری عزت و وقار کے باوجود اپنی درویشانہ شان اور بوریہ نشینی کو برقرار۔ اور سلف نبوی کے موافق سادگی کے ساتھ زندگی گزارنا صرف آپ ہی کا صمد تھا۔ یہاں بڑوں بڑوں کے قدم ڈکھا جاتے

ہیں اور اپنی راہ سے بھٹک جاتے ہیں۔ حضرت مدنی کا لباس - وضع قطع - رہائش - بود و باش - سب لطیف اور سادہ تھا۔ اور سنت نبوی کا بہترین نمونہ۔ آپ سنت کے موافق چوڑے کاٹھکے استعمال کرتے تھے۔ اور چوڑے کا گول دسترخوان استعمال ہوتا تھا جس پر ہمیشہ ایک سالن ہوتا تھا۔ اور دائرے کی شکل میں کم از کم دس بارہ آدمی دسترخوان کے گرد بیٹھ کر ایک ہی برتن میں کھاتے تھے ان میں سے ایک حضرت بھی ہوتے تھے اور ساتھ کھاتے تھے۔ صبح کو ناشتہ کے ساتھ باسی روٹی اور مرچ کا اچار ہوتا تھا۔ یہی حضرت کا ناشتہ تھا اور یہی تمام مہمانوں کا۔ ایک دفعہ حضرت روٹے کھالے والوں کو مخاطب کر کے فرمایا۔ ہم آپ حضرات کے ہاں جاتے ہیں تو آپ مرغ اور مٹوے کھلاتے ہیں اور یہاں باسی روٹی اور مرچ کھانا پڑتی ہے۔ اس پر مولانا احتشام الحسن کا ندھلوی جو ان تمام باتوں کے رادی اور محرر ہیں نے فرمایا کہ حضرت باسی روٹی اور اچار - مرغ سے زیادہ مزیدار ہے۔

**تواضع اور انکساری** انسان کی انسانیت اور برتری و سر بلندی کا اصل راز تواضع اور انکساری میں مضمر ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ "جو شخص بھی اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع و تقیاً کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو ضرور رفعت و سر بلندی عطا فرماتے ہیں" یہی تواضع و انکساری اصل شانِ عہدیت ہے جو شخص بھی اپنی حقیقت کا شناسا ہوگا وہ مجبوراً تواضع ہوگا اور کبر و خرد و سر سے بالکل مبرا ہوگا۔ جو عہدیت کے باطل منافی اور متضاد ہے۔

حضرت مدنیؒ کے متعلق گزشتہ سطحوں میں مولانا عبدالمجید دریا آبادیؒ کی تحریر گزر چکی ہے کہ خادم کو مخدوم بننا کر چھوڑتے تھے۔ واقعہ حضرت مدنیؒ تواضع اور انکساری کا ایک مجسمہ تھے کبھی صدر مقام پر نہ بیٹھتے تھے اور ہمیشہ نشست کے لئے مجلس کا گوشہ اختیار فرماتے تھے ہر ایک چھوٹے بڑے کو۔ آپؒ کے لفظ سے خطاب فرماتے تھے اور ہمیشہ اس انداز سے گفتگو فرماتے تھے کہ گویا "چھوٹا اپنے بڑے سے گفتگو کر رہا ہے اور ہر ایک کے ساتھ گفتگو کا یہی انداز تھا۔ گویا ان کی نظروں میں سب بزرگ تھے اور یہ غرور - ہر کام کے لئے خود سبقت کرتے اور ہر محنت و شفقت کے لئے اپنے آپ کو پیش کرتے۔

غایت تواضع اور انکساری کی وجہ سے اپنے مخالفین و معاندین کا بھی ہمیشہ اچھے الفاظ میں ذکر کرتے اور کسی کو برے لفظ سے یاد نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ گورنمنٹ برطانیہ جس کی عداوت و نفرت آپؒ کی فطرت بن چکی تھی اس کو بھی ہمیشہ "مہربان گورنمنٹ" فرمایا کرتے تھے اگرچہ اس لفظ "مہربان گورنمنٹ" میں پورا طنز ہوتا تھا اور بعد کی تقریر میں گورنمنٹ برطانیہ کی تمام مہربانیوں کا راز فاش ہوتا تھا۔ حضرت مدنیؒ کی یہی خاکساری اور انکساری تھی جس نے مخلوق خدا کو آپؒ کا گردیدہ اور شیدائی بنا رکھا تھا۔ اور آپؒ ہر ایک کے سردار اور مترشح بنے ہوئے تھے۔

اس انتہائی خاکساری کے باوجود حضرت مدنیؒ وقار و تکنت کا کوہِ طور یا کوہِ ندر تھے۔ ایک خاص نوع کا



ہیبت و بلال چہرے پر عیاں تھا۔ باوجودیکہ حضرت مدنی رہنمائی نہیں کرتے تھے۔ مگر مخاطب کا دل اندر سے رزنا رہتا تھا اور شکل بات کی جاسکتی تھی۔ مولانا احتشام الحسن کا مذہبی فرماتے ہیں۔ یہ میرا اصل تھا جو اپنی مالالتقی کی وجہ سے تمام بزرگوں سے بات کرنے کا عادی تھا حتیٰ کہ حضرت معانوی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں بھی بے دھڑک جو جی میں آتا تھا کہہ دیتا تھا۔ اور حضرت معانوی کی جانب سے کبھی کسی گرائی یا ناگوارائی کا کبھی اظہار نہیں ہوا۔

میں نے اکثر حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے ہم عصر بزرگوں کی زبان سے یہ فقرہ سنا ہے کہ "حضرت مدنی سے ڈر لگتا ہے۔" بار بار ایسا ہوا کہ حضرت مولانا محمد الیکس رحمۃ اللہ علیہ کسی خاص مقصد اور بات کے لئے دیوبند گئے وہاں حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے بے تکلف ملاقات ہوئی اور ہمیشہ باتیں کر باتیں کر رہے تھے۔ مگر مقصد کی بات زبان پر نہ آئی۔ اور واپسی کے بعد فرمایا۔ "حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے بات کرنے کی ہیبت نہ ہوئی۔"

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ لباس کے معاملہ میں سخت گاڑھا کھدر پہننے میں بہت تشدد دیتے تھے۔ اور ہمیشہ ساری عمر کھدر پہنا۔ اور اس کے علاوہ اور بھی اشیاء استعمال دیسی استعمال کرتے تھے اور طے جلنے والوں سے بھی پسند کرتے تھے کہ وہ دیسی کپڑا پہنیں اور دیسی اشیاء استعمال کریں۔ اس کی ایک وجہ تو یورپین ممالک سے درآمدی اشیاء سے نفرت مقصود تھی۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ حضرت کا خفا تھا کہ ہمارے معاشرہ میں سادگی اور بے تکلفی آجائے تاکہ زینت و لباس پر جو ہمارے ہاں بے اندازہ اخراجات اٹھ جاتے ہیں وہ کم ہوں۔ اور اس دیسی لباس کے واسطے میں اتنا اہتمام تھا کہ اگر کسی میت کو لٹے وغیرہ کا کفن دیا جاتا تو اس کا ہنازہ پڑھتے تھے مگر پڑھاتے نہیں تھے۔

بعض جلیل القدر مشائخ طریقت محض اس لئے گاڑھا کھدر پہننے کا اہتمام فرماتے تھے کہ شاید حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے ملاقات ہو جائے اور ولایتی کپڑے سے ان کو گرائی اور ناگواری ہو۔

ایشیاء و قربانی بھی ایک اعلیٰ انسانی جوہر ہے جس سے انسانیت پر وان چڑھتی ہے۔ اسی لئے قرآن پاک میں ہومنین قانتین کا وصف بیان کیا گیا ہے۔

ایشیاء و قربانی

و یدون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصة

اور ایشیاء کرتے ہیں وہ اپنے نفسوں پر اگرچہ خود ان کے لئے تنگی ہو۔

حضرت مدنی بھی ایشیاء و قربانی کا مجسمہ تھے۔ ان طلباء کے اخراجات کی خود کفالت فرماتے تھے۔ جن کا دارالعلوم سے وظیفہ نہیں ہو سکتا تھا۔ اور اپنے طے والوں کی ضرورتوں کو خفیہ طور پر پوری فرماتے تھے۔ بار بار یہ معلوم ہوا کہ اپنے رفقاء سفر کے تمام اخراجات حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ خود برداشت فرماتے تھے۔ سفروں میں اخراجات کے وقت سفر سے پہلے حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا ہاتھ جیب میں جاتا تھا اور بٹوا نکال کر زبردستی جملہ اخراجات وہ اپنے پاس سے پورے فرماتے تھے اور اپنی ضرورتوں کو اپنے پاس سے پورا فرماتے تھے اور اس معاملہ میں بہت

سختی برتتے تھے۔ اور جو دایا دوسروں کی طرف سے آتے تھے جیسے دینے ان کو نفع پر خرچ کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

**فیاضی و مہمان نوازی** | جو شخص اللہ اور یومِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو چاہئے کہ وہ اپنے

مہمان کا اکرام کرنے " (مسلم شریف)

پس معلوم ہوا کہ مہمان کا اعزاز و اکرام ایمان کا خاصہ ہے اور یہی انسانیت و شرافت کا اصلی تقاضا ہے۔ کہ اپنے پاس آنے والے کا ہر طرح اعزاز و اکرام کیا جائے اور فیاضی و فراخ دلی برتی جائے۔

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی فیاضی اور مہمان نوازی بھی حد سے بڑھی ہوئی تھی اور اپنی آپ ہی مثال تھے جس سے وہ لوگ بخوبی واقف ہیں جن کو کبھی حضرت کے آستانہ پر حاضری کی سعادت نصیب ہوئی۔ روزانہ کم و بیش چالیس مہمان حضرت کے دسترخوان پر ہوتے تھے جو مختلف خیالات اور مختلف اطراف کے ہوتے تھے۔ حضرت ہر ایک کا ہر اپورا اعزاز و اکرام فرماتے تھے اور نہایت فیاضی اور فراخ دلی کے ساتھ خرچ کرتے تھے۔ کھانا اگر چہ ایک ہی ہوتا تھا مگر لذیذ اور مزیدار ہوتا تھا۔ حضرت دونوں وقت کا کھانا مہمانوں کے ساتھ کھاتے تھے اور غود بھی وہی کھاتے جو مہمانوں کو کھلاتے تھے۔ کھانے میں کسی قسم کی تفریق نہیں ہوتی تھی۔ جو ہوتا تھا سب کے لئے یکساں ہوتا تھا اور اگر کوئی خاص چیز پکوائی جاتی تو سب کے لئے پکوائی جاتی تھی۔

رمضان المبارک میں چونکہ مہمانوں کی تعداد سیکڑوں ہوتی اور سب کے لئے دودھ کی کسی چیز کا انتظام نہ ہو سکتا تھا۔ اس لئے حضرت خود بھی دودھ استعمال نہیں فرماتے تھے اور متعلقین کے اصرار پر فرما دیتے۔ اتنا کہان ہے جو سب کے لئے دودھ کا بندہ و بست کیا جائے۔ اگر مہمان بے وقت بھی پہنچ جاتے تھے تو اسی وقت ان کے لئے کھانا تیار ہوتا تھا اور کبھی مہمانوں کی کثرت سے گھبراتے یا کراتے نہیں تھے۔ بلکہ کبھی کوئی واقف دوسری جگہ ٹھہر جاتا تھا تو گرانی ہوتی تھی۔ اور اگر کوئی ناواقف بلکہ مخالف بھی دسترخوان پر بیٹھ جاتا تھا تو اس کے ساتھ بھی پوری ہفت مشقت کا اظہار ہوتا تھا۔

خود کھاتے تھے اور دوسروں کو زیادہ کھلاتے تھے اور بعد میں بیچے ہوئے سالن کی پلیٹوں کو خود اپنی انگلیوں سے چاٹتے تھے اور دسترخوان پر گرے ہوئے بڑے اٹھا کر تادل فرمایتے تھے۔ خود آہستہ آہستہ کھاتے تھے تاکہ سب مہمان خوب پیٹ بھر کر کھالیں۔ اور جب سب کھا چکے تو فرماتے کہ میں ابھی تک کھا رہا ہوں اور تم پہلے ہی فارغ ہو گئے۔ یہ تو اچھا نہیں ہے باصرار ادا کھلاتے تھے۔ غرضیکہ اس بارے میں آپ، اپنی مثال آپ تھے۔

اس بارے میں ہندوستان کے مشہور کیونسٹ لیڈ ڈاکٹر محمد اشرف کے تاثرات ملاحظہ ہوں۔

۱۹۴۶ء میں کیونسٹ پارٹی کو مسلمان سوال کی نوعیت اور اس کے تاریخی پس منظر پر سوچنا پڑا

اور مجھ اس کام پر مقرر کیا گیا کہ اس کے بارے میں ایک رپورٹ پیش کروں۔ میں اس مواد کی ذمہ داری میں دیوبند بھی حاضر ہوا۔ محراب و مبر کے جلوسے تو میں نے اس سے پہلے بھی دیکھے تھے۔ "خلوت" کے مطالعہ کا موقع اب ملا۔ جنگ عظیم کے بعد ایشیا کی گرائی، مولانا کی قلیل آمدنی، بلیک مارکیٹ کا زور، انگریزوں سے حضرت مولانا کی مہمان نوازی میں کیا فرق آ سکتا تھا۔ اور جب مجھ جیسے انجان ادبے دین کو مولانا نے باصرہ اپنے مکان میں ٹھہرایا تو آپ سمجھ سکتے ہیں کہ کیا رشتہ داری، دوستی، اور درس و تدریس کے واسطے سے مہمانوں کا کیا بھوم رہتا ہو گا۔ جب میں مولانا کی رہائش گاہ پر پہنچا تو مہمانوں کا قافلہ پہلے سے موجود تھا۔ چنانچہ میں نے بھی مہمانوں کے بڑے کمرے میں ایک چارپائی پر بستر لگا دیا۔

دین داروں کے معمولات سے میں یوں بھی گھبراتا ہوں۔ مگر پہلے دو دن میرے اوپر واقعی بڑے سخت گزرے۔ نماز پنجگانہ تک تو خیر میں صبر کر لیتا۔ مگر مولانا کے ان تقریبات بھی تلمذ الیل تھے۔ کیفیت یہ تھی کہ عشاء کی نماز کے بعد میں پیشکش کھنے یا پھر سویا ہوں گا کسی کوزے سے پیو یا پھر بلند ہوئی۔ میں نے دیکھا کہ میرے آس پاس کوئی ذکر خفی میں منہمک ہے تو کوئی تسبیح و تہنید میں۔ تھوڑی دیر میں یہ حضرات تہجد کے لئے اٹھ بیٹھے۔ پھر فجر سے پہلے اور بعد قرآن پاک کی تلاوت کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ اور جب دوسری رات بھی اسی کیفیت کی تہذیب ہوئی۔ تو میں نے حضرت سے عرض کیا کہ حضور کے ساتھ رہنے سے میری عاقبت درست ہو یا نہ ہو، مگر میری صحت کو خطرہ ضرور لاحق ہو چلا ہے۔ حضرت نے تبسم فرمایا۔ اور تیسرے دن سے مجھے ایک علیحدہ اور آرام دہ کمرہ مل گیا۔ یعنی اب میں آزادی سے اپنے کمرے میں رہتا تھا جو مجھے اپنے کمرے میں ملتی تھی۔ چنانچہ میں نے مواد کی فراہمی کا وہ کام جس کے لئے میں حاضر ہوا تھا شروع کیا۔ اور اس سلسلے میں مجھے دیوبند کی مہاباد تاریخ کے بہت سے نئے واقعات کا علم ہوا۔

دیوبند کے قیام کی غالباً چوتھی شام تھی کہ میں اپنے بستر پر دراز تھا۔ رات کے دس بج چکے تھے۔ گھومنے پھرنے کی وجہ سے کچھ تنگی زیادہ تھی۔ چنانچہ لمبپ گل کیا اور سونے لگا۔ دروازہ کھلا رہتا تھا۔ مجھے کچھ غنودگی سی تھی کہ میں نے ایک ہاتھ اپنے ٹخنے پر محسوس کیا اور پھر دونوں ہاتھوں سے کسی نے میرے پاؤں ڈبانا شروع کر دیئے۔ میں چونکا ہو گیا۔ دیکھتا ہوں کہ حضرت مولانا نفس انیس اس گنہگار کے پاؤں دبا لے میں مصروف ہیں۔ میری جد سماں دہشت گردی کا اندازہ آپ خود کر سکتے ہیں۔ میں نے پاؤں جلد جلد سکھڑے اور بڑے ادب اور لہجہ سے

حضرت کرودکا۔ مولانا نے اس پر حسرت سے فرمایا۔ آپ مجھے اس ثواب سے کیوں محروم کرتے ہیں۔ کیا میں اس قابل بھی نہیں ہوں کہ آپ جیسے مہمان کی خدمت کر سکوں۔ مجھ پر اس اثر کے بعد جو گزری میرے لئے اس کا بیان کرنا مشکل ہے۔ واقعہ یہ بھی ہے کہ میں بارہ برس بعد آج پہلی بار اس واقعہ کا انکشاف کر رہا ہوں۔ اور اگر حضرت زندہ ہوتے تو اس راز کو فاش کرنے کی ضرورت نہ ہوتی۔ ان کی فراخ دلی اور ان کے اخلاق کا یہ ادنیٰ نمونہ تھا :

ڈاکٹر صاحب بڑے تعجب اور حیرانی سے بارہ برس بعد اس کا انکشاف کر رہے ہیں۔ حالانکہ ایسے لوگوں کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے جن کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا کہ حضرت نے سوتے میں ان کو دبا یا۔ اور ان کو معلوم بھی نہ ہو سکا۔ یہ واقعہ ہے کہ حضرت نے جسم دبانے کی باقاعدہ ایک استاد سے مشق بہم پہنچائی تھی کہ اس طرح عہدگی کے ساتھ سوتے ہوئے شخص کو دبا یا جائے کہ اس کی آنکھ نہ کھلے۔

**احتیاط و تقویٰ** | مولانا عوام اور پبلک کے مال سے ضرورت اور واجبی مصارف کے علاوہ اپنی خدمت کا کوئی معاوضہ نہ لیتے تھے۔ مولانا کی کفایت شعاری اور احتیاط کا اس سے اندازہ لگائیے کہ مولانا کلکتہ میں ہوتے ہیں۔ انہیں ایک جلسہ میں لمبے سفر کی دعوت دی جاتی ہے۔ دوسرے مدعوین کی طرح مولانا کے لئے سینکڑوں کلاس کے کرایہ۔ ایک خادم ساتھ لانے اور کچھ زائد خرچ کے لئے روپیہ بھیج دیا جاتا ہے۔ ۲۰ روپے گھنٹے کا سفر ہے مولانا تنہا آتے ہیں۔ کوئی خادم ساتھ نہیں ہوتا۔ تھوڑا کلاس سے سفر کرتے ہیں اور راستہ میں نامشتہ وغیرہ میں کل سات آنے خرچ ہوتے ہیں۔ جلسہ میں پہنچ کر ناظم جلسہ کا دفتر معلوم کرتے ہیں اور وہاں پہنچ کر اپنے اخراجات کو ایک کاغذ پر لکھ کر بقیہ روپیہ جمع کرانے کے لئے رکھ آتے ہیں۔ اور جب واپسی کا وقت آتا ہے تو مفتکین جلسہ ستر روپیہ بطور تحشت پیش کرنا چاہتے ہیں۔ مولانا انکار فرماتے ہیں اور اتنا ہی لیں گا اورا کرتے ہیں جتنا کہ آنے میں خرچ ہوا تھا۔ جب اور زیادہ مجبور کیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ یہ کیٹی کی منظوری اور خوشی سے پیش کیا جا رہا ہے۔ تو آپ فرماتے ہیں کہ کیٹی کے کتنے ممبر ہیں؟ جواب دیا جاتا ہے ساٹھ ممبر ہیں۔ مولانا پھر پوچھتے ہیں کہ اس جلسہ میں جو روپیہ خرچ ہو رہا ہے وہ آپ ہی لوگوں کا ہے یا عام چندے سے ہے؟ جواب دیا جاتا ہے کہ یہ عام چندے سے ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ پھر آپ حضرات کو اس طرح صرف کمالے کا حق نہیں ہے۔ لوگ عرض کرتے ہیں کہ پبلک نے ہم کو اختیار دیا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔ پبلک نے آپ کو یہ سمجھ کر اختیار دیا ہے کہ آپ کفایت شعاری کے ساتھ واجبی خرچ کریں گے۔ آپ اس بلے دردی سے خرچ کرنے کے مختار و مجاز نہیں ہیں۔ لوگوں کے اس قبل و قال اور سپہم اصرار کے باوجود مولانا نے واجبی خرچ کے علاوہ نہ لیا۔

آج کی دنیا میں لیے لیڈر اور عالم مشکل ہی سے ملیں گے جو عوام اور پبلک کے سرمایہ میں اس طرح احتیاط

کرتے ہوں اور لانا کھلو اموالکم بینک کو بالباطل پر عمل کرتے ہوں۔ آج کل اچھے اچھے لوگ ایسے مواقع کو ہاتھ سے جانے نہیں دیتے۔ بلکہ اگر اعتراض کا ڈر ہوتا ہے تو اس کے لئے کوئی نہ کوئی تاویل ڈھونڈ رکھی جاتی ہے۔ کہیں پانے کی امید ہوتی ہے تو کسی نہ کسی طرح اشارہ دیکھا یہ ہی سے اظہار طلب بھی کر دیتے ہیں۔ مگر مولانا جن کے لیے مواقع سے نہ صرف فائدہ نہیں اٹھاتے، نہ صرف اپنے لئے دوسروں کے سامنے ہاتھ نہیں پھیلاتے بلکہ اس کی شناخت و کراہت کا بھی اظہار فرما دیتے ہیں۔

ایک بار مولانا مقروض ہو جاتے ہیں۔ پاس ادا لگی کے لئے رقم نہیں ہوتی۔ کچھ دوستوں اور عقیدت مندوں کو اس کا علم ہو جاتا ہے۔ وہ حیدر آباد میں نواب فخریہ جنگ معتمد محکمہ فنانس اور چند با اختیار حکام سے مل کر خیرات و ثواب کی مدد سے پانچ ہزار روپیہ دلانا چاہتے ہیں۔ مولانا کو اس بارے میں جب اطلاع ملتی ہے تو آپ صاف کہہ دیتے ہیں کہ مجھے اس ذلت کے ساتھ ایسی رقم کا لینا منظور نہیں ہے۔

**قناعت و استغفار** حضرت مولانا کو برٹش حکومت ڈھاکہ یونیورسٹی کے شعبہ دینیات کے لئے کثیر مشاہیر پر اس وقت کے پانچ صد روپے، ماہوار پر ملائی تھی مگر آپ اسے قبول نہیں کرتے۔ حکومت مصر جامع ازہر میں شیخ الحدیث کی جگہ دے کر ایک ہزار روپیہ ماہوار مشاہیرہ۔ مکان۔ موٹر۔ اور سال میں ایک دفعہ ہندوستان آنے جانے کا کرایہ دینے کی پیش کش کرتی ہے۔ مگر مولانا وہاں تشریف لے جانے سے صاف انکار فرما دیتے ہیں اور دیوبند کی معمولی سی تنخواہ پر قناعت کرتے ہیں۔

مولانا کے پاس مال آتا تو بہت جلد تحقیق کے پاس پہنچ جاتا۔ کہا جاتا ہے کہ مولانا اس دنیا سے رخصت ہو گئے اور ان کی زندگی میں کبھی اشمال جمع نہ ہوا کہ اس پر نکوۃ فرض ہو۔

مولانا کے زہد و تقویٰ کی اس سے زیادہ اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔ مولانا دارالعلوم کی مدتوں سے خدمت کرتے تھے۔ ۵۰ سال کی طویل مدت دارالعلوم دیوبند کی خدمت میں گزار دی۔ مگر ان دنوں کے علاوہ جن میں چڑھاتے بقیہ ایام کی تنخواہ نہ لیتے اگرچہ مدرسہ ہی کے سلسلہ میں کہیں آنا جانا ہوتا۔ یا مدرسہ ہی کی ضرورت سے کہیں سفر کرنا ہوتا۔ مگر پھر ایام تہذیب کے علاوہ ان دنوں کی بھی تنخواہ نہ لیتے۔ مرض الوفا میں ایک مہینہ کی رخصت بیماری وغیرہ اور اس کے علاوہ کچھ چھٹیاں جو قانوناً حق تھا اور نہیں لی تھیں وہ بیلدی میں شمار ہوئیں۔ ان سب دنوں کی تنخواہ جو ایک ہزار روپے سے کچھ زیادہ ہوتی تھی۔ مدرسہ نے بھیجی۔ تو آپ نے یہ فرما کر واپس کر دی کہ جب میں نے بڑھاپا نہیں ہے تو، تنخواہ کیسی۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد مہتمم صاحب قبلہ گھر تشریف لے گئے اور فرمایا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ اس بات کی اجازت نہ دیتا تھا۔ مگر اس میں شرعاً کوئی قسم نہیں ہے اگر آپ فرما دیں تو وہ رقم آپ کی خدمت

میں پیش کر دوں ؟

خدا صاحب نے عرض کیا۔ جس چیز کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے پسند نہیں فرمایا اس کو میں کس طرح پسند کر سکتی ہوں آپ کا بہت بہت شکریہ بس آپ کی دعا کی ضرورت ہے۔

حضرت کی زندگی کا سب سے بڑا استیلازیہ تھا کہ وہ اچھائی کا حکم دینے اور برائی سے دور کرنے میں بڑے نڈر واقعہ ہونے لگے۔ یہ ان کا ایک ایسا وصف تھا کہ ملا کر کام کی

جماعت میں بڑے بڑے ارباب جبر و کستار ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ کیا محال کہ داڑھی منڈا کر کوئی ان کے سامنے آجائے۔ کس کی جرأت کہ سر پر انگریزی طرز کے بال ہوں اور ننگے سر حضرت کے دو برو پہنچ جائے۔ اور ان چیزوں پر اس نے زیادہ شدت تھی کہ لوگ سنت نبویہ کا مذاق اڑانے لگے ہیں۔ داڑھی منڈانا۔ سر پر انگریزی بال رکھنا۔ اور پھر اس پر فخر کرنا۔ اور قشری لوگوں کو حقیر جاننا گویا سنت نبویہ کی تحقیر و توہین ہی نہیں اپنے آپ کو کفر کی سرحدوں پر لاکھڑا کرنا ہے۔ بدیں وجہ حضرت لیے لوگوں پر سخت ناراض ہوتے تھے اور ان باتوں پر ان کی گرفت سے درو ساء بچ سکتے تھے۔ نہ ممتاز طبقہ۔ اور سچی بات تو یہ ہے کہ ان کی اس ادا کے نتیجہ میں ہزار ہا پھروں پر داڑھیاں نظر آنے لگیں۔ اور ہزار ہا سروں سے انگریز پرستی کا بوجھ اتر گیا۔ معروف کی اشاعت اور منکرات سے اس شدت سے روکنے والا جماعت علماء میں اب کا ہے کو پیدا ہوگا۔ باطل پرست جماعتوں کا مقابلہ جس پامردی سے کرتے اور اس راہ میں ہر سب و شتم۔ طعنہ و تخریض کو جس خندہ پیشانی سے قبل کرتے۔ یقیناً اس کے اجر مضاعف سے عالم اغروی میں ان کا دامن مراد بھر دیا جائے گا۔ عمل و مہمت کی ایک چٹان تھی جس نے کبھی ٹھکانا نہ جانا۔ عزم و ہمت و صلہ کا ایک کوہ گراں تھا۔ جس کو حوادث روزگار اور انقلابات زمانہ اپنی جگہ سے ہٹا نہ سکتے تھے۔

کون اس باغ سے اے باد صبا جاتا ہے

رنگ رخسار سے پھولوں کے اڑ جاتا ہے

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ ایک صاحبِ تسلیم

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے دنیا سے علم کے آفتاب تھے۔ جہاں اپنے ہمسایان روحانیت کو تازگی بخشی اور علم کے سبزہ زاروں کو سنبھالا۔ سیاسی دنیا کو بھی صبر و استقلال بخشا۔ نکر۔ اصابت رائے۔ یقین محکم اور جہد مسلسل کا سبق دیا۔ سیاست کو ایک بلند کردار اور پاکیزگی دی۔ مذہب کو ایک نیا جوش اور نئی انگ دی۔ زندگی کو عظمت اور وقار عطا کیا۔ مولانا کی مقدس زندگی کے یہی وہ پہلو ہیں جن پر دنیا کی نگاہ پڑتی ہے۔ لیکن آپ متبحر عالم، ممتاز سیاست دان۔ قومی رہنما اور روحانی دنیا کے امام ہونے کے ساتھ ساتھ ”صاحبِ قلم“ بھی ہیں۔ انہوں نے اپنے قلم کے ذریعے جو علمی مذہبی۔ روحانی اور سیاسی خدمات انجام دی ہیں۔ انہیں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

جو لوگ مولانا کے قریب رہے ہیں۔ انہیں معلوم ہے کہ حضرت مولانا کے بے پناہ سیاسی و مذہبی، مشاغل اس بات کی اجازت ہی نہ دیتے تھے کہ وہ کوئی قلمی کام کریں۔ یہی وجہ ہے کہ مولانا کی تصنیفات چند سے زیادہ نہیں۔ اور یہ تصنیفات بھی اس لئے جو وہیں نہیں آئیں کہ لوگ انہیں پڑھیں اور تعریف کریں۔ بلکہ قلم اس وقت ہاتھ میں لیا گیا جب اس کی اشد ضرورت محسوس کی گئی۔ اور لوگوں نے مسلسل اصرار اور بار بار تقاضے کئے تصنیفات میں "اسیرِ بلا" "متحدہ قومیت" "نقشِ حیات" "الشباب الثاقب" ہیں۔ ان کے علاوہ کچھ رسائل اور خطبات ہیں۔ "اسیرِ بلا" غالباً سب سے پہلی تصنیف ہے۔ یہ کتاب اس وقت لکھی گئی۔ جب آپ کا قلم اور آپ جو ان تھے۔ اس میں آپ کا قلم ایک طرف شیعہ آزادی کے پروانوں کو جہد و جد کی دعوت دے رہا ہے۔ اور دوسری طرف اس کی نوک سامراجیت کے قلب میں پیوست ہو رہی ہے۔ "اسیرِ بلا" میں مادرِ علمی دارالعلوم دیوبند کے سابق صدر مدرس اور انقلابیوں کے امام شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مذکورہ زندگی کا ایک ایک گوشہ نمایاں کیا گیا ہے۔ "اسیرِ بلا" کے شروع کے چند اوراق میں بہت دل کش اور پسندیدہ اسلوب اختیار کیا گیا ہے۔ چھوٹے چھوٹے جملوں کا گلدستہ اس قابل ہے کہ بار بار دیکھا جائے۔ اس کے لفظ لفظ سے غلوں ٹپکتا ہے۔ اس کے جملے جملے میں محبت و عقیدت کی پیچ و تاب کھائی ہوئی لہریں۔ جذبات کا گرجتا ہوا بادل اور انقلابات کی گونج ہے۔ اس کے نقطے نقطے میں احساسات کی دہائی چنگاریاں اور اس کی آج محسوس ہوتی ہے۔ لیکن ساتھ ہی غور و فکر کی دعوت۔ صبر و استقامت کا درس۔ یقینِ محکم اور عملِ ہمیم کی تلقین۔ تشکیلِ سیرت اور تعمیرِ حیات کا ایمانی پہلو بھی ہے مثلاً

"اس نے بجز امدادی سے فیوض حاصل کئے۔ لیکن ڈکارِ ذل۔ اس نے قاسمی نہیں پی لیں مگر مجھ کو گیا۔ اس نے رشیدی گھٹاؤں اور دھواں دار بادلوں کو چرس لیا مگر بے اختیار نہ ہوا۔ دعوے نہ کیا، اضطرابات نہ سائیں۔ استقامت سے نہ ہٹا۔ شریعت کو نہ چھوڑا۔ عشق میں گھل کر کلڑی ہو گیا مگر دم نہ مارا۔"

در کفہ جامِ شریعت در کفہ سندانِ عشق

ہر مہرِ سنان کے نازِ جام و سندانِ باطن

یہ انداز شروع کے چند اوراق میں اختیار کیا گیا ہے۔ اس کے بعد مولانا کا قلم حالات و کوائف اور تجربات و مشاہدات کی انتہا گہرائیوں میں بہت اعتیاد کے ساتھ اتر گیا ہے کہ مولانا محمود الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی روایتی جہاد سے لے کر اسارتِ مالٹا۔ اور ہندوستان کی واپسی تک تسلسلہ واقعات کی ایسی تصویر کھینچ دی گئی ہے کہ ہندوستان، عرب ممالک، ترکی کی مظلومیت، اور اتحادیوں کے دباہی کو شے اور ظالمانہ روپ لے کھل کر سامنے آگئے ہیں۔

”نفسِ حیات“ یوں تو مولانا کی خود نوشت سوانح ہے۔ لیکن اس میں تجربات کے علاوہ سیاسی معلومات کا اچھا خاصا ذخیرہ ہے۔ اس میں آپ کا خاص اسلوب نگارش بے جوہریت ہی بخمدہ۔ بہت ہی جامع اور بہت ہی پاکیزہ ہے۔ آپ کا تلم لیں وہیں تک چلتا ہے جتنا اسے چلنا چاہئے۔ ذاتی تفصیلات و جزئیات میں کپڑے پڑھتے قاری کا جی اکتا جائے۔ اور ذاتی اختصار کو مطلب ہی معلوم نہ ہو۔ جس بات کی تفصیل ضروری ہوتی ہے اسے پھیلا کر لکھتے ہیں اور جہاں اختصار ہونا چاہئے وہاں مختصر ہی لکھتے ہیں۔

”نفسِ حیات“ میں کثرت سے انگریزی اور اردو کی تاریخی کتابوں سے حوالہ جات پیش کئے گئے ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کو حدیث، تفسیر، فقہ، معقولات کے علاوہ فنِ تاریخ پر بھی عبور ہے۔ جب کوئی بات لکھتے ہیں بے دلیل نہیں لکھتے۔ مذہبی اور علمی مضامین ہوں تو ان میں جا بجا آیات و احادیث پیش کی جاتی ہیں۔ اور تاریخی حالات کا تجزیہ کرنا ہوتا ہے تو تاریخی کتابوں سے اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔ اس سے ان کا مقصد ہوتا ہے کہ قاری کے ذہن میں یقینی کیفیت پیدا ہو جائے اور نتیجہ پر پہنچ کر کسی قسم کا شک و تردد باقی نہ رہے۔ ان کے سامنے ایک متعین اور کشادہ راہ کھول دی جائے۔

”نفسِ حیات“ میں زیادہ تر انگریزوں کی تصنیفات اور تحریروں کا حوالہ دیا گیا ہے۔ جن لوگوں نے ہند پر ظلم کیا۔ اس کی دولت لوٹی۔ اور پھر اپنے احسانات بھی جتانے۔ اور ہر طرح اپنے عیب و جرم چھپالے کی کوشش کی۔ مولانا نے ان کو ان ہی کی تحریروں سے بے نقاب کر دیا اور ان کی تمام قلمی کھول دی ہے اور یہ بات ثابت کر دی کہ انگریز ظالم تھے۔ انہوں نے ہندوستان کا خون چوسنے میں پورا ثبوت دیا۔

”نفسِ حیات“ کوئی ناول نہیں۔ افسانوں کا مجموعہ نہیں۔ شعرو ادب کی کوئی کتاب نہیں۔ بلکہ ایک ایسے انسان کی خود نوشت سوانح ہے جو دارالعلوم دیوبند جیسے عظیم دینی مدرسہ کے صدر مدرس و شیخ الحدیث ہے جو ہندوستان کی تحریک آزادی کا بہادر سردار ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ شیخ طریقت اور سنت نبویہ کا محب صادق ہے اسلام کے دشمن نمبر ایک ”انگریز“ کا ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ ایشیا بھر میں سب سے بڑا مخالف ہے۔ مصنف کی ان تمام صفات و خصوصیات کو سامنے رکھ کر کتاب پڑھیں تو آپ کتاب کو ایک قیمتی دستاویز خیال کریں گے۔ ایک شیخ طریقت اور عالم باطل کس طرح اپنی سوانح لکھ سکتا ہے۔ نتیجہ کتاب کی دونوں جلدیں گزشتہ ڈیڑھ صدی کے حالات، تجربات، آزادی اور انگریزوں کی ہندوستان اور دنیا میں وسیع کاریوں کی ایک ایسی داستان ہے جس کو پڑھنے کے بعد قاری بہت کچھ حاصل کرتا ہے۔ اخلاقیات سادہ اور بے تکلف ہے مثلاً۔

”بسا اوقات میں مسجد نبوی میں بیٹھا ہوا کتاب پڑھتا ہوتا تھا۔ اور آدمی آتا کہ والد صاحب بلا رہے ہیں۔ طلبہ کو رخصت کر کے حاضر نہتا تو فرماتے کہ مٹی اٹھالے والا یا اینٹ اٹھالے



والامزور نہیں آیا۔ تم اس کام کو انجام دو۔ بہ مجبوری تمام دن یہ کام کرنا پڑتا۔ اور تمام اسباق کو معطل کرنا پڑتا۔ بسا اوقات ایک ایک دو دو ہفتہ اسباق کو معطل کر کے تمام اوقات اسی تعمیری خدمات میں صرف کرنے پڑتے۔ (دس ۱۱ ج ۱)

اتنی سی مختصر تحریر میں انہوں نے اپنی زندگی کا ایک نقشہ ہی کھینچ کر رکھ دیا ہے۔ لیکن اخلاص و انکسار کے ساتھ زندگی کی یہی وہ کٹھن منزل ہوئی ہے جسے عبور کرنا سخت دشوار ہوتا ہے۔ چند سطروں نے ہمیں بتا دیا کہ انہیں کتہوں سے فطری تعلق اور ملی رابطہ تھا۔ لیکن والد صاحب کا حکم پہنچا۔ فوراً اس کی تعمیل کی۔ ایک طرف اطاعت والدین کی اور دوسری طرف سرکارِ دو عالم نبی کریم صلی اللہ علیہ کی سنت بھی ادا کی۔

مولانا کی تحریروں میں پاکیزگی، سخیائی کے علاوہ یقین و عزیمت کی کیفیت ہر جگہ ملتی ہے۔ کوئی مقام ایسا نظر نہیں آتا جہاں بزدلی، خوف اور تذبذب کا احساس ہو۔ ہر لفظ میں ٹھہراؤ ہے۔ ہر جملے میں وقار ہے۔ ہر سطر میں ایک تجربہ اور مشاہدہ ہے۔ یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ وہ صاحب طرز ادیب یا انشاز پر واز ہیں۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ ان کی تحریر میں ایک انفرادیت ضرور جھلکتی ہے۔ ادھر ادھر کی باتوں کی بجائے انہوں نے اپنے مقصد اور موضوع پر بھروسہ۔ باور اور اصل باتیں پیش کی ہیں۔ جن سے ان کا مقصد یہ ہے کہ پڑھنے والا فکر و عمل کا جذبہ لے کر اٹھے۔

”اسیرِ مالٹا“، ”نفسِ حیات“، ”متمدن قومیت“، ”الشہاب الثاقب“، اور دیگر چھوٹے چھوٹے رسائل کے علاوہ آپ کے مکتوبات کو جمع کیا گیا ہے۔ اور یہ خدمت ملک کے نامہ عالم مولانا نجم الدین اصلاحی نے ”مکتوباتِ شیخ الاسلام“ کے نام سے انجام دی ہے۔ یہ ان خطوط کا مجموعہ ہے جو حضرت والا مختلف خطوط لکھنے والوں کے جواب میں تحریر فرماتے رہے۔ مکتوباتِ فقہی، علمی، تربیتی اور سیاسی ہیں۔ یہ علم و معلومات کا ایک ذخیرہ ہیں۔ جن میں حضرت کی مقدس شخصیت اور شخصیت کا بلند اور پاکیزہ کردار کھل کر سامنے آ گیا ہے۔ یہ مکتوبات رشد و ہدایت کا سرچشمہ ہیں۔

مکتوبات کا کوئی اسلوب پسندیدہ ہے یا اپنے اپنے ذوق کی بات ہے۔ کسی نے غالب کے خطوط کو ان کی سادگی بے تکلفی اور ظرافت کی وجہ سے پسند کیا ہے۔ تو کسی نے مولانا ابراہیم الکلام آزاد کے خطوط ”خباہ خاطر“ کو بار بار اس وجہ سے پڑھا کہ ان میں ادب کی چاکشی، الفاظ کی سجاوٹ اور سببوں کی خوب صورت ترتیب ہے۔ اور خیالات کی رنگینی کے ساتھ معلومات کا دریا موجزن ہے۔ لیکن ”مکتوباتِ شیخ الاسلام“ کو اس لئے پسند کیا جاسکتا ہے کہ ان میں خاص علمی، اخلاقی اور روحانی باتیں ہیں۔ اس لئے خطوط جن میں صرف زبان و بیان کی خوبی ہو۔ لیکن کوئی بنیادی فکری و عملی افادیت نہ ہو۔ ان کے مطالعہ سے قاری خط تو اٹھا سکتا ہے مگر اپنے فکر و عمل کے لئے کوئی سطر نہ چل

نہیں ہو سکتا۔ مگر مولانا کے خطوط پڑھ کر ہم بہت کچھ حاصل کر پاتے ہیں۔ ان خطوط کے متعلق حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ دیر دارالعلوم دیوبند کی تحریر سے جو بطور مقدمہ مکتوبات کے شروع میں ہے۔ ایک اقتباس پیش کرتے ہیں۔

حضرت قاری صاحب دامت برکاتہم فرماتے ہیں۔

در ان مکاتیب اور ان کے مخزن علوم و احوال کی لبرست پر ایک طائر آزاد نگاہ ٹٹلنے ہی سے اس کی جامعیت کا اندازہ لگالینا مشکل نہیں رہتا جو حضرت مددح کی ذات میں دو لیت کی گئی ہے اور جو تمام ہی دینی طبقوں کے لئے یکساں شفا بخش ہے۔ حال و قال دسے حضرات ہوں، یا برائین و استدلال و لے ہوں۔ طالبان مسائل ہوں یا عاشقان دلائل۔ سب ہی کے لئے اس مختصر مگر جامع ذخیرہ میں سامان سیرابی موجود ہے۔ ان جامع ہدایات سے اگر ایک طرف طریقت و معرفت کے مسائل حل ہوتے ہیں تو دوسری طرف شریعت کے حکمات پر بھی روشنی پڑتی ہے۔ اور جہاں شریعت و طریقت کے مقالات کھلتے ہیں۔ وہیں سیاست و ادارات اور قومی معاملات کے دقائق بھی واضح گات ہوتے ہیں۔ غرضیکہ بیک وقت شریعت و طریقت اور سیاست کے دقیق اور حیات بخش نکتے اس طرح زیب قرطاس ہو گئے ہیں کہ ایک چوہانے حقیقت و معرفت۔ ایک متلاشی احوال و طریقت اور طلب گار شریعت و سیاست کے لئے یکساں شفا اور سکون و روح کا سامان ہم پہنچا سکتے ہیں۔

کہا جاتا ہے کہ مکاتیب شخصیت کے آئینہ دار ہوتے ہیں جس کی شخصیت معلوم کرنا ہو۔ اس کے خطوط دیکھ جائیں خطوط کے آئینہ میں شخصیت کی تصویر اپنے اصلی خود خال میں صاف جلوہ گر نظر آتی ہے۔ ”مکتوبات شیخ الاسلام“ کے مطالعہ کے بعد ہر شخص حضرت مولانا کی شخصیت سے متعارف ہو جائے گا اور اسے مولانا کی عظمت۔ پاکیزگی۔ اور علم و ہمتی کا قائل ہونا پڑے گا۔ اور ان سے نظریاتی اختلاف رکھنے والوں کو بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ مولانا داخلی اور خارجی دونوں اہمیت بارے بہت بہت مصروف۔ نہایت مخلص اور بلند کردار کے حامل تھے۔ مکتوبات، زبان کے اعتبار سے بوجہل ضرور ہیں اور ہونا بھی چاہئیں۔ کیونکہ جن مکاتیب سے تعلیم و ہدایت کا کام لیا جائے۔ علمی۔ فقہی۔ سیاسی اور باطنی مسائل کو سلجایا جائے۔ ان میں عربی کے مخصوص الفاظ اور مصطلحات کا پایا جانا ناگزیر ہے۔ مکتوبات کی دو ضخیم جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔ لیکن ان کے باوجود نہیں کہا جاسکتا کہ حضرت کے تمام مکتوبات ان دو جلدوں میں گئے ہیں۔ مرتب کو جو مکاتیب میسر آ گئے انہی کو انہوں نے جمع کر دیا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات کی طرح ”مکتوبات شیخ الاسلام“ کی حیثیت بھی بہت بلند ہے۔ بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ رشد و ہدایت کے سلسلے میں ان دونوں حضرات کے مکتوبات کے ذریعہ جو

کام سر انجام دیا ہے۔ تاریخ میں بہت کم لوگ اسکا مقابلہ کر سکتے ہیں۔ ہماری نظر میں تو قسری شخصیت حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی ایسی ہے۔ چوتھی مثال سید پوری تاجی میں نہ ملے۔ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ صحت اور حفظانِ صحت کے اصولوں کا ہمیشہ خیال رکھتے تھے کیونکہ ایک تندہ صحت جسم میں دل و دماغ اور اعصاب بھی تندہ صحت ہوں گے۔ اور تندہ صحت انسان اپنے متعلقہ کاموں کو حسن و خوبی اور مہستی و جلال کیساتھ سر انجام دے گا۔ اور پھر ایک مسلمان کو تو ہمیشہ جہاد اور صحت شہادت کے لئے تیار رہنا چاہئے۔ ملی اور عملی جہاد کے لئے جسمانی صحت کا ہونا انتہائی ضروری ہے۔ چنانچہ حضرت مدنی نے دارالعلوم میں دوسری جسیٹیل کے علاوہ تین شعبہ جات تعلیم نئے کھول دیے اور ان کے لئے فزابی معلمین کا تقرر عمل میں لایا گیا۔

۱۱۔ انگلش تعلیم کیلئے ایک معلم ۱۲۰ ہندی تعلیم کے لئے ایک معلم ۱۳۰ جسمانی ورزش اور تدابیر صحت کے لئے فیل معلم مقرر کیا گیا۔ جسمانی ورزش اور تدابیر صحت کے اس نگران کو استاد فن کہا جاتا تھا۔ اس شعبہ کے استاد محمد طبر ظفر جگموی مقرر ہوئے۔ تعلیمی اوقات کے علاوہ کھلے میدان میں اور تازہ ہوا میں ورزش کے اوقات صبح بعد نماز فجر اور شام بعد نماز عصر مقرر ہوئے تھے۔

ایک خط میں مولانا ایسی ہی چیزوں پر زور دینے رہے ہیں۔ وہ ملاحظہ کیجئے۔

” میرے عنایت فرما بزرگو! ہم کمزور ہیں ہم میں اتفاق نہیں۔ ہم ہتھیار نہیں رکھتے۔ ہم مال نہیں رکھتے۔ ہمارا دشمن قوی ہے۔ اس کے پاس ہر قسم کا سامان ہے۔ ہم کو اسے سیدھا کرنا ہے اور اس سے بدلہ لینا ہے۔ مگر ہمیشہ مقابلہ سمجھ اور طاقت کے ساتھ کرنا ہوتا ہے۔ یہی طریقہ قرآن۔ حدیث۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا ہے۔ اس لئے ہم کو جب تک ہمارے مقاصد حاصل نہ ہو جائیں۔ یعنی خلافت کی آزادی۔ جزیرۃ العرب۔ ہندوستان کی آزادی۔ پنجاب کی تعلیف۔ اس وقت تک ہم کو نہ چین سے بیٹھنا ہے اور نہ بیٹھنے دینا ہے۔ آپ یہ سوال کریں گے کہ ہم کیا کر سکتے ہیں؟

میں کہوں گا کہ آپ پر شرعاً فرض ہے کہ اگر آپ ایک سری ہوئی چیزوں کی طرح کاٹ سکتے ہیں تو خود کاٹ لیجئے۔ اس کے معنی یہ نہ سمجھئے کہ غایب من کوئی بات کریں۔ غور و تری کریں۔ نہیں نہیں۔ صلح اور شہدے کے ساتھ جس قدر ممکن ہر نقصان پہنچائیں۔ دوسروں کو آمادہ کریں۔ دشمن کو کمزور کریں۔ ان کی تہمت کو گھسائیں۔ ان کی محبت ان کے خوف کو دلوں سے دور کریں۔ لوگوں میں جزأت پیدا کریں۔ پیسے کئے سے زنجینیں۔ لوگوں کو نرمی اور حکمت سے بھمائیں۔ شدت کو کام

میں نہ لائیں۔ ٹوٹے ہوئے دلوں کو ملائیں۔ ملے ہوئے کو نہ توڑیں۔ اسی دھن میں دلت دن گئے رہیں۔

لوگوں میں سپہ گری پھیلائیں۔ بانک۔ پٹے۔ لکڑی۔ بتلوار۔ گھوڑے کی سواری وغیرہ جو ہمارے بزرگوں کا طریقہ تھا۔ جس کو تمام شریف خاندانوں کے لوگ سیکھنا اپنا فرض سمجھتے تھے اس کی طرف لوگوں کو ترغیب دیں۔ کم از کم روزانہ ایک آدھ گھنٹہ اگر یہ عمل جاری رہے تو ہم خراب و ہم ثواب کا کام دے جہانی صحت حاصل ہو۔ ایک فن ہاتھوں میں رہے۔ وقت بے وقت کام آئے اور مال و اولاد کی حفاظت ہو۔“

شیخ الاسلام کے پسندیدہ اشعار

کسی شخصیت کا اندازہ ان اشعار سے بھی ہوتا ہے۔ جن کو وہ عام طور پر استعمال کرتا ہو۔ یا بے اختیار ہی میں اس کے منہ سے نکل جاتے ہوں۔ یہاں ہم چند اشعار نقل کرتے ہیں جو حضرت ملی کی زبان پر تقریر و تحریر یا مجالس میں بے اختیار آجاتے تھے۔

ماز پروردہ قسم نہ بردارہ دوست عاشقی شیوہ دندان بلاکش باشد

○ عشق چوں خام است باشد لبہ ناموس ننگ

○ عشق میں تیسے کو غم سر پر لیا جو ہو سو ہو عیش و نشاط زندگی چھوڑ دیا جو ہو سو ہو

○ نوبہار است جنوں چاک گریباں مدے آتش افست دیجاں جنیش داماں مدے

○ ہم نے تو اپنا آپ گریباں کیا ہے چاک اس کو سیا سیا نہ سیا پھر کسی کو کی

○ با در دب ز چو دوائے تو منم در کس منگو کہ آشنائے تو منم

○ گر گشتہ شوی منگو کہ من کشتہ شدم سکنانہ بد کہ خون بہائے تو منم

○ یقین سے دان کہ آں شاہ بگو نام بدست سر بریدہ سے بد بام

تو مگو مارا بدل شدہ بار نیست بر کرباں کارا و شزار نیست

یا ہم اورا یا نہ یا ہم جتھوئے سے کنم ○ بشنود یا شنود من گنہگوئے سے کنم

بجز تو شاما و گردارم بجز دیے تو دے نہ دلم ○ ایک سنی و بیکت اجدوان سالت یک سوالی

فراق و وصل چہ خواہی رضا و دوست طلب ○ کہ حیف باشد از و غیر ازیں تمنائے

جز یاد و دوست ہر چہ کنی عرضائے است ○ جز سر عشق ہر چہ بخوانی بطلائے است

سدی بشوئے لوح دل از نقش غیر حق ○ علی کہ راہ حق نہ نماید جہت است

دنیا و آخرت بگذارد حق طلب کن ○ کیس ہر دو لولیاں را من خوب شناسم

یک لمحہ غفلت ازل است و نباشی ○ شاید کہ نگاہے کندہ را گاہ نباشی

○  
بشمے ہی دوسے یہ پڑھا کرتے تھے ۔

بابا رشتہ سب سے نور

بابا رشتہ رب سے جوڑ

بابا رشتہ حق سے جوڑ

○  
ہر آن کہ غافل از دے یک زمان است ہماں دم کا فرست امنہاں است

○  
نہ کلم نہ برگ سبزم نہ درخت سایہ دارم در حیرت کہ دو بہقان بچہ کار کشت مارا

ذہب الذین یبشّی فی الکنفم      بقی الذین حبّتم لا تمنع!

○ وہ لوگ تو پہلے گئے جن کے سایہ میں زندگی گزاری جاتی تھی۔ وہ لوگ رہ گئے جن کی زندگی کچھ کا آمد نہیں۔

○  
حکیم شیخ الاسلام | موجودہ دور میں کسی شخصیت کی سوانح یا سیرت تب مکمل بھی جاتی ہے جب اس کا فوٹو بھی لگادیا جائے۔ شرعی نقطہ نظر سے فوٹو کا جواز نہیں۔ لوگ فوٹو سے اس کے خد وخال کچھ کر اس کی سیرت و کردار کا مطالعہ کرتے ہیں۔ ہم یہاں حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا حلیہ بیان کرتے ہیں۔ تاکہ اس کے بارے میں یہ مضمون تشنہ نہ رہے۔

آپ کا رنگ گندمی تھا۔ قد درمیانہ۔ گھٹا ہوا مضبوط جسم۔ آنکھیں بڑی بڑی سیاہ۔ کشادہ پیشانی۔ گھنی داڑھی۔ ناک نہ زیادہ اٹھی ہوئی اور نہ زیادہ لمبی متوسط اور درمیانی۔ سینہ نہایت چوڑا۔ دو ہرا بدن۔ انگلیوں پر گوشت۔

ہمیشہ دینی اصلاح۔ اشاعت علوم اور پست ہتھوں کو اٹھانے اور پاماندہ جلتے کر آگے بڑھانے میں چہرہ مستعد۔ آپ کی مجلس نہایت باوقار ہوتی تھی۔ لغو اور بے ہودہ بات کوئی نہیں۔ سب خاموش اور مؤدب، وہی شخص بولتا تھا جس کو کچھ پوچھنا ہوتا تھا۔ یا کوئی خاص بات کہنا ہوتی تھی۔ تو وہ اس کا جواب قرائع۔ انکساری اور نہایت سنجیدگی کے ساتھ حضرت کی طرف سے سنتا تھا۔

شاعر نے کیا خوب کہا ہے :-

ادب الوقار و غر سلطان التقی      فهو المہیب والیس داسلطان

دیہاں سنجیدگی اور وقار بھی باادب ہے اور تقویٰ کا اقتدار سلط ہے۔ شان و شوکت کچھ بھی نہیں بچھری رعب شاہانہ ہے۔

○  
حضرت کی گھڑیوں زندگی | بعض لوگ سوسائٹی میں بڑے بارعب اور سیرت و کردار کے مالک ہوتے ہیں مگر ان کی گھڑیوں زندگی نہایت گھناؤنی اور ناقابل رشک ہوتی ہے۔

ایک شہنشاہ زندگی کے اس میدان میں گدا نظر آتا ہے۔ علماء فضلار یہاں پہنچ کر علمی وقار اور فضیلت کی شان سے متبر نظر آتے ہیں۔ بڑے بڑے جرنیل، امیر کاروال اس دروازے میں داخل ہوتے ہیں۔ اپنے امتیازات و طبوسات منبھی اتار پھینکتے ہیں۔ سیاستمدار و مدبرین یہاں عمومی رنگ اختیار کر لیتے ہیں۔ مگر دنیا اور زندگی کی اس کردار ترین منزل میں جن کا باطن و ظاہر یکساں نظر آتا ہے وہ عارفین و واسلین الی اللہ ہوتے ہیں۔

علمائے ربانی اور شاہجahanی کا اندر اور باہر یکساں نظر آتا ہے۔ گھریلو زندگی دیکھو تو باہر کی زندگی سے کھری اور باہر کی زندگی دیکھو تو گھریلو زندگی سے کھری۔ حضرت ملی کی زندگی کا جو خاکہ آپ کو لاکھوں انسانوں کے بحرِ توان میں معتقدین و متوسلین کے بے پناہ اور عقیدت مندانہ ہجوم میں۔ کانفرنسوں اور اجلاسوں کی سندھینی میں نظر آئے گا۔ بعینہ یہی نقوش گھر کی چار دیواری میں۔ بچوں اور اہل خانہ میں روزی افروز ہوتے ہوئے آپ ملاحظہ فرمائیں گے۔ یہی بڑائی کا معیار اور عظمت و عزت کا راز ہے۔ حضرت شیخ ملی کی پوری زندگی خلوت و جلوت میں یکساں رہی۔ اور یوں سمجھئے کہ حضرت کن فی الخلوات کما انت فی الجلوات کے مکمل مصداق تھے۔ بجا اللہ حضرت ملی کی زندگی کا کوئی گوشہ راز یا پوشیدہ نہیں ہے۔

دیہات کی خواتین کبھی کبھی اہل خانہ کی نظریں بچا کر مطالعہ گاہ تک پہنچ جاتیں اور سامنے کھڑی ہو جاتیں۔ ایسی صورت میں حضرت بہت پریشان اور سرسیم ہو جاتے تھے اور اپنا رخ دوسری طرف پھیر لیتے تھے۔ اور ملازم لڑکے یا صاحبزادیوں یا بیگم صاحبہ کو آواز دیتے تھے۔ جو فوراً منشا سمجھ جاتی تھیں۔ اور یہ صورت ختم کراتی تھیں۔ گھر میں بھی شریعت کی پابندی کا لحاظ رکھتے تھے اور سب ہی افراد خاندان کو تاکید بلکہ ضرورت کے وقت تنبیہ فرماتے رہتے۔ اس باب میں کسی کی ادنیٰ رعایت ملحوظ نہ تھی۔

ایک خاص الن صحریہ ضیاء الحسن صاحب فاروقی لکچرار جامعہ ملیہ دہلی گرجا مانٹر یال یونیورسٹی کینیڈا سے ڈاکٹر کی ڈگری لئے ہوئے ہیں۔ انہوں نے حضرت کے بڑے بھائی مولانا محمد صدیق صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خاندان میں شادی کر کے دادھی منڈا دی۔ رشتہ بڑا نازک تھا لیکن حضرت ناراض ہو گئے اور اس وقت تک راضی نہ ہوئے جب تک انہوں نے دادھی رکھنے کا عہد نہ کر لیا۔ اور پھر دعا کرنے کا وعدہ کیا۔

اعزاء و اقارب میں جو لوگ مفلوک الحال ہوتے ان کی نہایت توجہ سے خبر گیری رکھتے۔ حمید بقرہ عہد کے موقع پر جب کبھی آبائی وطن ٹانڈہ جانامہ ہوتا تو نماز سے پہلے اعزاء کے ہر گھر میں بغل بغل تشریف لے جاتے اور ہر ہر فرد کو عیدی تقسیم کرتے۔ اس دور میں نفسانسی میں کئی لوگ حقیقی پوتوں کے سر پر بھی شفقت کا ہاتھ نہیں پھیرتے لیکن حضرت اپنے بھائی کی اولاد اور ان کے پوتوں کی بھی اپنے بیٹوں کی طرح پرورش و نگہبانی کرتے۔ گھر کے افراد سے اپنے کام کے لئے کبھی نہ فرماتے۔ بدن دہوانے۔ سر پتیل گولنے۔ یا گرمیوں میں پنکھا کرنے یا سخت سے سخت گرمیوں میں بجلی کا پنکھا کھولنے کی کمی نہ کرتے۔ اور جیسا باہر کے مریدوں یا شاگردوں سے کوئی کام نہ لیتے۔ ایسا ہی گھر کے افراد سے کام نہ لیتے۔ بلکہ اپنا کام اور دوسروں کا خود کرتے۔ اگر کوئی پنکھا لے کر کھڑا ہو گیا تو منع فرماتے ہوئے کہتے۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی پنکھا کروانا ثابت ہے؟ اگر کوئی گھر کا فرد کوئی کام کرنے پر بہت زیادہ

اصرار کرتا تو اجازت فرمادیتے۔  
ہر مسئلہ و متعلق سے بچوں کی شادی کے سلسلے میں مہجرت کی تاکید فرماتے تھے۔ لیکن اپنے گھر کے بچوں کے سلسلے میں تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ پیدائش کے دن ہی سے دن گنا شروع کر دیتے تھے۔ جو نہی کوئی بچہ جلد طبع کر پینا۔ پھر کوئی حجت کام نہ دیتی تھی۔

صاحبزادہ اسعد میاں اور بھائی مولانا محمد صدیق صاحب کے پوتے سید فرید الوحیدی کی شادیوں کے لئے ۱۹۴۴ء کو نئی جیل سے قاری اصغر علی صاحب معتمد خاص کو تحریر فرمایا کہ میری رہائی کا ہرگز انتظار نہ کیا جائے اور ان کی شادیاں کر دی جائیں چنانچہ صاحب زادہ اسعد میاں کی شادی فوزا تمیل ارشاد کے لئے کر دی گئی۔ مولانا فرید الوحیدی لکھتے ہیں کہ۔ میرے متعلق جیل ہی سے میرے بڑے ماموں سید توکل حسین شاہ صاحب وکیل سہارنپور سے نسبت طے کر لی ہے۔ اور اب صرف نکاح باقی ہے۔ چنانچہ رہا ہونے ہی کہا کہ اس کا نکاح کر دیا جائے۔ میں نے گھر عرض کیا کہ ابھی زیر تعلیم ہوں۔ تو فرمایا اس کو اس بارے میں بولنے کی جرأت کیسے ہوئی۔ اگر پھر میں نے سنا تو سر توڑ دوں گا۔ اور نکاح میں اتنی جلدی دراصل معاشرہ کی حد سے بڑھی ہوئی خرابی کی طرف دیکھ کر تھا کہ بالغ ہونے کے بعد جلد شادی کر دی جائے۔ اور لڑکیوں کی جلد شادی کا تو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ارشاد فرمایا ہے۔

## اعزاز و اولاد

(۱)۔ حضرت مولانا محمد صدیق احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ خلیفہ مجاز حضرت مولانا شہید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ۔ ان کی دو شادیاں ہوئیں۔ پہلی بیوی سے ایک بیٹے مولانا سید وحید احمد پیدا ہوئے جو استاد مالٹا میں حضرت کے ساتھ قید رہے اور ان دنوں صغیر سن تھے۔ چنانچہ دونوں حضرات شیخ الحداد اور شیخ الاسلام نے ان کی تربیت کی۔ ان کی شادی مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی ماموں زاد بہن کی لڑکی سے ہوئی۔ آپ نے ۵۴ سال کی عمر میں وفات پائی۔ اور تین صاحبزادے، دو صاحبزادیاں چھوڑیں۔ بڑے صاحبزادے مولانا حافظ سید فرید الوحیدی سلمہ ہیں جو دارالعلوم دیوبند میں مبلغ اور ناظم شعبہ امور خارجہ ہیں۔ عربی کی تکمیل دارالعلوم سے کی۔ اور انگریزی میں اعلیٰ تعلیم علی گڑھ یونیورسٹی سے حاصل کی۔ اچھے مقرر اور انشاء پرداز ہیں۔ متعدد وکٹ بول کے ابھی سے مصنف ہیں۔

دوسرے لڑکے مولانا حافظ حاجی سید شہید الوحیدی فاضل دیوبند ہیں۔ نیک صالح اور اچھے شاعر اور انشاء پرداز ہیں۔ چھوٹے لڑکے مولانا سید سعید الوحیدی صاحب بھی فاضل دیوبند۔ نہایت ذہین طباع اور تیز ہیں۔ بڑی صاحبزادی کی شادی جناب ضیاء الرحمن صاحب فاروقی سے ہوئی جو کینیڈا انٹرنیٹل یونیورسٹی سے ڈاکٹریٹ کی ڈگری اسلامیات پر کئے ہوئے ہیں۔ چھوٹی صاحبزادی کی شادی عنایت اللہ صاحب منظر اعلیٰ سے ہوئی جو علی گڑھ کے ایم۔ اے ہیں۔ جامعہ ملیہ دہلی میں استاد ہیں۔



۱۲۱۔ دوسرے بھائی مولانا سید احمد رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ جن کی شادی بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری بیوی جو مولانا عبدالحق صاحب مدنی کی بہن تھیں۔ سے ہوئی۔ پہلی بیوی کا انتقال ہوا تو یہ دوسری شادی بھائی کی بیوہ سے کی۔ ان پر مدینہ منورہ میں بہت سے مصائب ٹوٹ پڑے۔ جنگ عظیم کا زمانہ تھا۔ مولانا سید حسین احمد مالٹا میں نظر بند تھے۔ حضرت کے والد سید حبیب اللہ شاہ اہل ان کے دولڑکے مولانا سید احمد اور مولانا سید محمود کو قید کر کے انڈیا نوپل رواد کر دیا گیا۔ ان پریشان کن حالات میں مولانا سید احمد کی بیوی۔ مولانا سید محمود کی بیوی اور حضرت مدنی کی صاحبزادی۔ مولانا عبدالحق مدنی کے ساتھ ترکی جانے کے لئے روانہ ہوئیں۔ اثنائے سفر میں مولانا سید احمد کی بیوی کا انتقال ہو گیا۔ اور شام ہی میں مولانا سید احمد صاحب کی تیسری شادی ہوئی۔ ان سے ایک صاحبزادی عائشہ مرحومہ جو بیویں۔ جن کی شادی حضرت مولانا حسین احمد مدنی کے صاحبزادے مولانا اسعد سے ہوئی۔ ان سے ایک لڑکا ہوا تھا۔ جو مدینہ منورہ مدرسہ علوم شرعیہ میں زیر تعلیم ہے۔

۱۲۲۔ مولانا سید حبیب اللہ شاہ کے تیسرے لڑکے حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ آپ کی پہلی شادی موضع قتال پور ضلع اعظم گڑھ میں ہوئی تھی۔ اس نکاح سے دولڑکیاں ہوئیں۔ ایک صغیر سی فوت ہو گئی۔ اور دوسری کا انتقال شام میں ہوا۔

حضرت کی دوسری شادی قصبہ بھیرائیوں ضلع مراد آباد میں حکیم قاری غلام احمد صاحب کی بڑی لڑکی سے ہوئی۔ دولڑکے اخلاق احمد و اشفاق احمد ہوئے۔ اول الذکر آٹھ سال کی عمر میں اور مؤخر الذکر بعد از پڑھ سال مدینہ منورہ میں فوت ہو گئے۔ ان بچوں کی والدہ کا انتقال بھی مدینہ منورہ میں ہوا۔ جب کہ حضرت مالٹا میں نظر بند تھے۔

اس کے بعد تیسری شادی۔ دوسری الجیہ کی چھوٹی بہن سے ہوئی۔ جن سے دو بچے ہوئے۔ ایک صاحبزادہ مولانا اسعد مدنی۔ اور دوسری لڑکی ماجدہ خاتون۔ جو بچپن میں سلہٹ میں فوت ہو گئی۔ مولانا اسعد میاں کی شادی کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ صاحبزادہ کی دوسری شادی مولانا حمید الدین صد مدرس مدرسہ عالیہ کلکتہ کی صاحبزادی سے ہوئی۔ صاحبزادہ مولانا اسعد کی والدہ کا انتقال ۱۳۵۵ھ میں دیوبند ہوا۔ اور ان کی قبر حضرت مدنی کی پائین ہے حضرت کی چوتھی شادی۔ حضرت کے چچا زاد بھائی سید بشیر الدین کی تنہا لڑکی سے ہوئی۔ جن سے دو صاحبزادے اور پانچ صاحبزادیاں ہیں۔ بچوں کے نام ارشد اور اسجد ہے۔ اس طرح سے حضرت کے تین صاحبزادے اور پانچ صاحبزادیاں ہیں۔

صاحبزادہ مولانا اسعد میاں فاضل دیوبند ہیں۔ اور آج کل دارالعلوم میں مدرس ہیں۔ نہایت صالح متقی اور پرہیزگار ہیں۔ اچھے مقرر اور بہترین مدرس ہیں۔ صمان نوازی۔ ایشان و توکل۔ قراضع انکار غرضیکہ حمد اخلاق میں اپنے والد ماجد کے صحیح جانشین ہیں۔ حضرت مدنی رحمہ کی وفات کے بعد شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مدظلہ

نے دوسرے خلفاء کی موجودگی میں بیعت کرنے کی اجازت دی۔

(۴)۔ حضرت کے تیسرے اور مولانا سید حبیب اللہ شاہ صاحب کے چوتھے لڑکے مولانا سید محمود احمد علی نقیہ حیات میں اور مدینہ منورہ میں مقیم ہیں۔ صدر مجلس اوقاف اور بہت با اثر اور ذی ثروت شخصیت ہیں۔ اس سے قبل گورنر مدینہ کی کینٹ کے ممبر اور مختلف سرکاری کمپنیوں کے ممبر جسٹرار اور قاضی القضاہ رہ چکے ہیں۔ اب خرابی صحت اور دیگر مشغول کی بناء پر تمام سرکاری کاموں سے کنارہ کشی اختیار کر لی ہے۔

مولانا سید محمود صاحب کے ایک صاحب زادے اور تین صاحب زادیاں ہیں۔ صاحب زادہ سید حبیب نہایت دانش مند جنگا کش ہیں۔ اور قابل ہیں۔ عربی کے علاوہ ترکی اور اردو میں مہارت تامر ہے۔ گورنر مدینہ کی کینٹ کے ممبر اور دیگر کمپنیوں کے ممبر ہیں۔ بعض اوقات گورنر مدینہ کی عدم موجودگی میں گورنر کے فرائض انجام دیتے ہیں۔

(۵)۔ پانچوں بھائیوں میں سب سے چھوٹے سید جمیل احمد مرحوم تھے جنہوں نے لبر ۲۵ سال انتقال فرمایا۔ عمر کی اس قلیل مدت میں مرحوم نے ترکی عربی کالج میں تعلیم پائی۔ اور آخری امتحان میں سب سے اول آئے۔ حکومت ترکی نے مخصوص وظیفہ دیا مگر عمر نے وفادار کی۔

(۶)۔ چھٹی ہمیشہ تھیں جن کی شادی سید فاروق احمد ساکن ہنسور۔ ضلع فیض آباد سے ہوئی۔ مدینہ منورہ میں تھے۔ وہاں سے آئے تریبوی اور دو بچپوں کا مدینہ میں انتقال ہو گیا۔ ان فاروق احمد کے حقیقی ماموں مولانا عزیز احمد قاسمی فاضل دیوبند۔ بی اے جامعہ طبر۔ دارالعلوم دیوبند میں شعبہ تبلیغ کے ناظم ہیں۔

یہ حضرت مدنی کے اخلاف اور صلیی القلوب کا تذکرہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ہندی نژاد مولانا سید حبیب اللہ شاہ کی اولاد میں کتنی برکت عطا فرمائی۔ کہ ایک لڑکا شیخ العرب والعجم حسین احمد مدنی ہوا۔ جو اپنے عہد کا غزالی و جنید ہوا۔ اور جس کی یاد سے امام غزالی اور امام مالک کی یاد تازہ ہوئی۔ اور دوسرے لڑکوں میں سے مولانا سید محمود دنیاوی و بہاء کے لحاظ سے مدینہ منورہ کی سب سے زیادہ با اثر اور ذی وقار شخصیت ہے۔

ایں سعادت بزور بازو نیست

آنہ بخشہ خدا سے بخشندہ

اللہم مالک الملک قوئی الملک من کشاء وتمن من تشاء وتذل  
من تشاء بیعت الخیر انک علی کل شئی قدير۔

سفر آخرت | ۱۹۵۰ء گرمی کا موسم تھا کہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ ڈیڑھ ماہ کے دورے پر مدراس کی طرف روانہ ہوئے مگر جبر کے دن۔ انگشت کی ابتدائی تازہ بخول کو صرف بیس دن بعد لوٹ آئے۔ دارالعلوم والہ اور اعزاء و اقارب کو خوشی تھی کہ حضرت قبل از وقت تشریف لے آئے۔ مگر ساتھ ہی حیرانی اور تعجب بھی تھا کہ حضرت

اپنے پردگراں کو کسی بھی واقعہ یا مرضی و سادی حادثہ کے باعث ملتوی نہیں کرتے تھے۔ بعد میں مولانا اسعد میاں جو رفیق سفر تھے ان سے معلوم ہوا کہ حضرت کو بہت زیادہ تکلیف ہوگئی تھی کہ آئندہ سفر جاری رکھنا خطرناک تھا۔ زیادہ چلنے یا تقریر کرنے سے سانس پھول جاتا تھا جس سے حضرت مجبور ہو کر بیٹھ جاتے تھے۔ دیوبند میں تشریف آوری کے بعد اس خطرناک بیماری میں بھی باوجود مدیخ کرنے کے آٹھ نو دن سہن پڑھائے رہے۔ بالآخر مجبور ہو کر سبق بند کیا اور بڑے دکھ کے ساتھ باضابطہ دارالعلوم سے رخصت لے لی۔ اور سہارنپور جاکر ایک کمرے کر لیا۔ اور سفر میں حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری سے رائے پور جاکر ملاقات کی۔ ایک کمرے سے پتہ چلا کہ پیچھے پڑے ٹیکس میں محو کرنے میں خرابی ہے۔ اس اثنا میں خطوط کے جواب تصنیف مطالعہ وغیرہ بھی کچھ کرتے رہے اور نماز کے لئے مسجد میں آتے رہے۔ بعد میں ڈاکٹروں کے شدید اصرار پر پندرہ روز کے لئے جملہ مشاغل ترک فرما دیئے۔ مگر نماز ایک دن بھی میٹھ کر نہیں پڑھی۔ اور مسجد میں جانے سے رکنا اتنا شاق گردا کہ ہر وقت چہرے پر عیاں رہتی تھی اس پندرہ روزہ آرام کے زمانہ میں بھی مطالعہ کرتے رہے۔ یعنی حکیم الامتؒ، مؤلف مولانا عبدالجبار آبادی، محمد علی ذاتی ڈائری، حیات شلی، دسیان ندوی، اور بخاری، ترمذی وغیرہ کتابوں کا مطالعہ کرتے رہے۔ اول الذکر کتابوں کتاب میں مکمل مطالعہ فرمائیں۔

اگر کوئی اس دوران جاتا تو مطالعہ میں معصوم و ہنک ہوتے تو یہ بھی نہ کرتے۔ اگر کوئی زور سے سانس لیتا تاکہ موجودگی کا علم رہ جائے۔ پھر بھی مستوجب ہوتے۔ اور اگر از خود کوئی خدمت پوچھتا اور پرسان حال کرنا تو فرماتے وہ کوئی ضرورت نہیں ہے۔ الحمد للہ بہت اچھا ہوں۔ اور پھر مطالعہ کرنے لگ جاتے۔ وہیں کمرے سے اٹھ کر چارپائی سے اتر کر اپنے حجرے میں آتے ہیں۔ باجماعت نماز پڑھتے۔ فرائض تو ایک طرف۔ سنن اور نوافل بھی کھڑے ہو کر پڑھتے۔ مسجد بھی ادا فرماتے۔ ۳۔ ۴ روز کے بعد اصرار کرنے لگے مگر کسی نے نہ مانا۔ ایک دن ہی ظہر کی نماز سے فارغ ہو کر باہر تشریف لے گئے۔ اس دوران حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا دظلا تشریف لے آئے ان سے مسئلہ پوچھا کہ یہ لوگ چارپائی پر نماز پڑھنے کے لئے کہتے ہیں۔ مسجد چھڑادی۔ باہر جانا چھڑا دیا۔ بتائیے کب کروں؟ انہوں نے فرمایا کہ چونکہ چارپائی کی سطح برابر ہے لہذا اس پر پڑھ لینی چاہئے۔ البتہ تیمم کی جگہ وضو ہی کریں اور حضرت روضہ وضو ہی کیا کرتے تھے۔ اللہ اللہ الحب شد کی اس سے بڑی مثال کیا ہو سکتی ہے۔

ایک دن کہا کہ قادی صنفی صاحب (خادم خاص و مجاز حضرت جو حضرت کا حساب کتاب رکھتے تھے) کے پاس جانا ہے۔ ہم نے قادی صاحب کو بلا لیا۔ ان سے پوچھا۔ حساب کر لیا؛ (تقریباً ہوا و ہزار لڑیہ ہزار کا تھا معمولی بات تھی) ان کو معمولی رقم دی۔ انہوں نے کہا۔ اس سے کیا ہوگا۔ فرمایا لے جاؤ نہیں کیا۔ اس کے بعد ڈیرانی سنگانی اور اس سے ۲۰۔ ۵۰ نکلے۔ وہ ان کو بھیجادیئے۔

ایک دن مولانا رشید احمد نبیرہ حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ان کو بلا کر کہا کہ یہ چار سنی آرڈر خاتم لے لو اور سنی آرڈر کر آؤ۔ ان میں سے ایک کسی لڑکی کے نام تھا۔ جس کا خط آیا تھا کہ میرے پاس سکول کی اس ماہ کی فیس نہیں ہے اگر جمع نہ کر اسکی تو نام خارج ہو جائے گا۔ آپ بہت فحشی میں مبتلی ہوں۔

حضرت نے فیس کی رقم سو کچھ زائد بھیجی تھی اور تسلی دی تھی۔ اور اسی طرح مستقل امداد چاہنے والوں کو اس خدمت بیماری کی حالت میں نہیں مجھولے تھے۔ مہمانوں کے متعلق مسلسل صاحب زادہ صاحب کو ہدایت دیتے رہتے تھے کہ کسی کو تکلیف نہ ہو۔

وصال سے تین دن قبل تقص اور سینے کی تکلیف ختم ہو گئی۔ عام خیال تھا کہ صحت ہو گئی۔ اب کمزوری باقی ہے۔ مگر کئے معلوم تھا کہ حق تعالیٰ نے ہر طرح کے تزکیہ کے بعد حیات مقدس کی شمع کی نو دھڑکا دیا ہے اب کچھ دیر بعد اس تاریک دور میں علم و عرفان کا یہ چراغ ہمیشہ کے لئے گل ہو جائے گا۔

تین چار دن قبل کھانے پینے سے رغبت ختم ہو گئی۔ ایک دو چمچے کسی چیز کے کھا لیتے۔ ان ہی دنوں ایک دن فرمایا سردا نہیں ملتا؛ عرض کیا گیلا مل جائے گا۔ مگر تلاش بسیار کے باوجود کہیں سے نہ مل سکا۔ فرمانے لگے۔ زندگی میں پہلی بار کسی چیز کی خواہش کی تھی۔

اللہ اللہ کتنی بڑی بات فرمادی۔ دراصل حضرت کی زندگی اس قسم کی خواہشات سے بہت بلند و بالا تھی۔ بالآخر یہ خواہش پوری ہو گئی۔ کراچی اور لاہور سے سروا آگیا۔ کراچی سے مولانا سجاد حسین کی معرفت اور لاہور سے مولانا حامد میاں نے بھیج دیا۔

ایک دن حضرت کو معلوم ہوا کہ ارشد سلہ روزے رکھتے اور چار بجے مخصین کے ساتھ دنائے صحت کرتے ہیں۔ اس پر مولانا اسعد مدنی کو بلا کر ڈانٹا کہ میری صحت کے لئے یہ لوگ اپنی صحت کیوں خراب کرتے ہیں۔ ایک رات قبل مترنم آواز سے یہ شعر گنگنا رہے۔

الہی میری زندگی ہے کسی نہ سوتے کٹے ہے نہ دوتے کٹے ہے

آخری دن صحن میں چار پانی لائی گئی۔ اور یوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ غیر اختیاری طور پوری کرائی گئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انتقال سے چند گھنٹے قبل دو صحابیوں کے ہمراہ مسجد تک تشریف لائے تھے اور جن وقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اس جہاں سے تشریف لے گئے۔ تقریباً اسی وقت اس محب رسول ہندی نژاد حسین احمد مدنی کا تین بجے بعد ظہر انتقال ہوا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

عجیب اتفاق ہے کہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کا انتقال بھی ۱۳ جمادی الاول بروز جمعرات بعد نماز ظہر ہوا۔ اور یہی وقت و تاریخ و مہینہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے انتقال کا ہے۔

قرب و ہجر کے شہر دل میں اسی وقت فون پر یہ دشتناک خبر پہنچ گئی۔ لوگ دیوانہ وار دیوبند پہنچ گئے۔ دور دراز کے لوگوں کا خیال تھا کہ جمعہ کو بعد نماز جمعہ تدفین عمل میں آئے گی۔ مگر صاحب زادہ مولانا محمد اسعد نے فرمایا کہ اباجان ساری عمر سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کرتے رہے ہیں۔ اور حضور کا ارشاد ہے کہ تدفین میں عجلت کی جائے ہمیں جلدی کرنا چاہیے۔ اگرچہ حضرت کی یہ وصیت نہیں ہے۔ تاہم ان کی خوشی اسی میں ہے۔ اور اس تسبیح سنت کی میت کے احترام کا تقاضا ہے کہ آخری راحت گاہ پر جلد سے جلد پہنچایا جائے۔ دیر لگا کر سفر کی منزل کھوٹی کرنا مسافر کا احترام نہیں بلکہ اس کی شان میں ایک قسم کی گستاخی ہے۔

مہر حال صاحب زادہ محترم نے فرمایا کہ تاخیر سے حضرت کی روح کو اذیت دینا ذقین انصاف سے تقاضائے احترام۔ مختصر یہ کہ اگرچہ مرکز علما یعنی دارالعلوم کی شان اور خود حضرت مرشد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ذوق و اتباع، سنت کا لحاظ کرتے ہوئے جلدی کی گئی۔ مگر تب بھی اپنے ہوش و حواس نبھانے اور غسل و کفن کے انتظام میں چار گھنٹے لگ گئے۔

لے والوں کا تانا بندا ہوا تھا۔ آل انڈیا ریڈیو سے وفات کے تعویذی دیر بعد خبر نشر ہو گئی تھی۔ پورے ملک سے لوگ آ رہے تھے۔ قریب کے پہنچ گئے دور کے آ رہے تھے۔ مگر تاخیر سے پہنچنے کے لئے ۱۲ بجے شب حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ کے ایما پر حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مدظلہ نے نماز جنازہ پڑھائی قبرستان اگرچہ ایک فرلانگ کے فاصلے پر تھا۔ تاہم میں کہیں ہزار انسانوں کے جم غفیر کو میت کے سامنے دہاں سینے پہنچے دو گھنٹے لگ گئے۔ اور بالآخر شیخ الاسلام کا جنازہ اپنے عظیم پیش رو حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی اور حضرت شیخ المند مولانا محمود حسن دیوبندی رحمۃ اللہ علیہما کی قبروں کے پاس پہنچ گیا۔ اور پھر عین اس وقت کہ روزانہ شیخ الاسلام تہجد میں اپنے رب کے حضور پیش ہوتے تھے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حاضر ہو گئے۔ شاید کہ ہی اس امت میں ایسے افراد ہوئے ہوں گے کہ خاص تہجد کے وقت جو خدا تعالیٰ کا اپنے بندوں سے ملاقات کا نصاب ہی وقت ہے دفن ہوئے ہوں گے۔ مہر حال ہماری کشیدہ کے مطابق فر حضرت شیخ الاسلام ہی کو یہ اعزاز نصیب ہوا کہ وہ خاص اس وقت میں روزانہ کی طرح اپنے آفاقی خدمت میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حاضر ہو گئے۔

خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

حضرت کے متعلق معاصرین کی آراء

حکیم الامت، مجدد الدلت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے چند ارشادات حضرت مدنی جرح کے متعلق ان کے بعض خلفاء کی زبانی۔

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ کی روایت ہے۔

”بھائی میں ان جیسی مولانا مدنی جیسی اہمیت ہر راز گماں سے لاؤں۔ میں مولانا حسین احمد

صاحب کو ان کے سیاسی کاموں میں مخلص اور متدین جانتا ہوں۔ البتہ مجھے ان سے محبت کے ساتھ اختلاف ہے اگر وہ محبت رفع ہو جائے تو میں ان کے تاکت ایک ادنیٰ سپاہی بن کر کام کرنے کو تیار ہوں۔

بروایت حضرت مولانا خیر محمد صاحب خیر المدارس ملتان۔ حضرت تھانوی رح نے فرمایا۔

” ہمارے اکابر دیوبند کے کچھ کچھ خصوصیات ہوتے ہیں۔ چنانچہ شیخ مدنی ؒ کے دو خدا داد خصوصیتیں کمال ہیں جو ان میں بدو اتم موجود ہیں۔ ایک تو مجاہدہ جو کسی دوسرے میں اتنا نہیں ہے دوسرے تواضع۔ چنانچہ سب کچھ ہولے کے باوجود اپنے آپ کو کچھ نہیں سمجھتے۔“

بروایت مولانا عبد المجید بکھریونی۔ حضرت تھانوی ؒ نے فرمایا۔

” مجھ کو اپنی موت پر لکھنا کہ بعد باطنی دنیا کی خدمت کرنے والا کون ہو گا۔ بیکر مولانا حسین احمد مدنی ؒ کو دیکھ کر تسلی ہوئی کہ یہ دنیا ان سے زندہ رہے گی۔“

حضرت مولانا حسین احمد مدنی ؒ بہت شریف طبیعت کے ہیں۔ باوجود سیاسی اختلاف رکھنے کے بھی کوئی کلمہ خلاف حدود ان سے نہیں سنا گیا۔ (اشرف العلیہم)

لے گرامی شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مدظلہ۔

” میرے نزدیک ابو حنیفہ زمانہ۔ بھاری اواز۔ جنید و شبلی وغیرہ حضرت اقدس شیخ العرب والعجم حضرت مولانا حسین احمد مدنی ؒ کی مدت میں کچھ کہنے والا۔ مات فجریہ مداح خود است۔“

کا مصداق ہے۔ میرا خیال ہے کہ حضرت کے فضل و کمال تجربی اسلم و السلوک سے شاید ہی کسی کو اختلاف ہو آپ نے سنا ہو گا کہ مولانا کی اسارت کی خبر سن کر حضرت مولانا تھانوی قدس سرہ نے کس قدر رنج و حزن کے ساتھ فرمایا تھا۔

مجھے علم نہیں تھا کہ مولانا مدنی ؒ سے مجھے اتنی محبت ہے۔ اس پر حنا مجلس میں سے کسی نے عرض کیا کہ مولانا مدنی ؒ رحمۃ اللہ علیہ تو اپنی خوشی سے گرفتار ہوئے ہیں۔ تو حضرت نے فرمایا تھا کہ آپ مجھے اس جملہ سے تسلی دینا چاہتے ہیں۔ کیا حضرت حسین رضی اللہ عنہ۔ یرید کے مقابلہ میں میں اپنی خوشی سے نہیں گئے تھے۔ مگر آج تک کون ایسا شخص ہے جس کو اس حادثہ سے رنج نہ ہوا ہو۔“

بروایت حضرت قاری محمد طیب صاحب مدظلہ۔ ارشاد حضرت تھانوی ؒ۔

” میں اپنی جماعت میں مولانا مفتی محمد کفایت اللہ کے حسن تدبیر اور مولانا حسین احمد صاحب کے

جو شہس عمل کا معتقد ہوں

بروایت حضرت موصوف -

ایک صاحب نے حضرت مٹھانویؒ کی مجلس میں حضرت مدنیؒ کے کسی مجاہدانہ عمل کا حوالہ دیتے ہوئے کہا کہ حضرت آپ نے اس پر عمل نہیں فرمایا۔

”بھائی میں ان جیسی مولانا مدنیؒ جیسی ہمت مردانہ کہاں سے لاؤں“

حضرت علامہ مفتی کفایت اللہ دہلویؒ کا ارشاد۔

”حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب فیض آبادی رحمہ اللہ نے آسمان علم و ہدایت کے آفتاب اور زہد و ورع میں یگانہ زمانہ اور جہاد و تکلیف وطن کے ایک ممتاز شہسوار ہیں۔ ہندوستان کے مسلمان ان کی ذات گرامی پر جس قدر بھی فخر کریں سچا ہے۔ وہ علم و ہدایت اور سچی منصب قیادت ہیں۔ ان کی دنیا کی اور وطنی خدمات سے تمام مسلمانان ہند واقف ہیں۔ اور ان کے اخلاص و دیانت کے مخالف بھی معترف ہیں۔ اور ان کی بے غرضانہ محبت کا لطف وہی حاصل کر سکتے ہیں جو ان کی صحبت و صحبت سے بہرہ ور رہا ہو“

مولانا عبد الماجد دریا آبادی اور مشہور کرسٹ لیڈر ڈاکٹر محمد اشرف کے تاثرات آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ مولانا نصر اللہ خان حزر لاهور کا سچا تاثر۔

”امام برحق حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کو لوگ ان کے علم و فضل اور تقویٰ و طہارت کی بنا پر جانتے ہیں اور حقیقت و احترام کا سران کے سامنے خم کرتے ہیں۔ لیکن مولانا کی حقیقی عظمت ان کا محض علم و فضل۔ عبادت و اشغال وغیرہ نہیں۔ بلکہ ان کی پاکیزہ شخصی سیرت ہے۔ اس معاملہ میں ہندوستان تو درکنار غالباً عالم اسلام میں بھی ان کی مثال نہیں ملے گی جس طرح مولانا مدنیؒ مظلہ کی طرف دل کھینچتا ہے۔ اس طرح کسی اور کی طرف نہیں کھینچتا“

مولانا حفص الرحمن سید ہاروی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”در شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ قدس سرہ العزیز کی ذات ستودہ صفات نہ صرف ہندوستان کے لئے بلکہ پورے عالم اسلام کے لئے ایک بے بدل سعادت تھی۔ قدرت الہی کا ہمیشہ یہ دستور رہا ہے کہ فساد و فتن سے معمور اس دنیا میں انسانی سوسائٹی کی اصلاح و ارشاد و تہذیب و رہنمائی کے لئے ہر صدی و قرن میں مصلحین اور ریفارمر پیدا ہوتے ہیں جن کی پوری زندگی اصلاح و خدمت کے لئے وقف ہوتی ہے اور جو اپنے عمل و کردار کے لحاظ

سے عام انسانوں کی سطح سے بہت بلند و برتر ہوتے ہیں۔  
حضرت شیخ الاسلام قدس سرہ اعزازی کی شخصیت ان مصطفین و عہدین کی صف میں بھی بہت بلند  
موقف و امتیاز کی حامل تھی۔ حق تعالیٰ نے آپ کو علم و عمل، اعلیٰ کردار و اخلاق، حزم و استقلال  
اور ہمدردی و خلعت کے وہ تاج اک جو ہر عطا فرمائے تھے جو صدیوں کے بعد بھی کسی انسان کو  
عطا ہوتے ہیں ۛ

مولانا مفتی عتیق الرحمن ناظم بانی ندوۃ المصنفین دہلی کا ارشاد گرامی۔

” حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی شخصیت نہ صرف ہندوستان بلکہ پورے ایشیاء کے  
لئے موجب افتخار تھی۔ ان کا شمار دنیا کے اسلام کے چند گنے چنے رہنماؤں میں ہوتا ہے  
آپ کی ہستی میں خلوص و شفقت، عظمت و وقار، علم و معارف، حزم و ہمت، عجز و فروتنی، بسبب و  
استقلال، خرنیکہ شریعت و طریقت کے تمام جوہر گچھ اس طرح یکجا ہو گئے تھے کہ ایک ذرہ  
میں ان خصوصیتوں اور کمالات کا اجتماع شکل ہوتا ہے آپ کو دیکھ کر صحابہ کرامؓ کی زندگی کی خصوصیات  
کا نقشہ سامنے آ جاتا تھا ۛ

سجبان الہند مولانا احمد سعید دہلویؒ کے تاثرات۔

” حضرت شیخ الاسلامؒ آزادی وطن کے جانباز جرنیل تھے اور بین الاقوامی شخصیت اور علم و عمل  
اور زہد و تقویٰ اور ایشیاء و قربانی کے مجسم پیکر اور اخلاق و انسانیت کا سب سے بلند و بالا منظر اور  
سلف صالحین کی ایک زندہ یادگار تھے ۛ

حضرت مولانا شاہ عبدالغفار دہلویؒ اور راجپوری قدس سرہ اعزازی کا تاثر۔

” بھائی! حضرت شیخ مدنیؒ کا ذکر کیا پوچھتے ہو پہلے تو ہم یوں ہی سمجھتے رہے مگر وقت کی،  
تراکتوں اور ہنگامہ آرائیوں میں جب ہم نے اس مرد مجاہد کو آنکھ اٹھا کر دیکھا تو جہاں شیخ مدنیؒ  
کے قدم تھے وہاں اپنا سر پڑا دیکھا۔ اسی حضرت اس وقت ملک و ملت کی خاطر باطل کے مقابلہ  
میں حق کا دامن محکم کر جس مردانہ و رصورت میں استقامت اور استقلال کے ساتھ قربانیاں  
پیش کر رہے ہیں یہ شان حسینیت کا مظاہرہ ہے ۛ

برایت جناب احسان قریشی پرنسپل گورنمنٹ کرسٹل انسٹیٹیوٹ، سیالکوٹ۔

” ۱۹۴۵ء میں میں امرتسر میں بطور لیکچرار مستعین تھا۔ حضرت مولانا مفتی محمد حسن مرحوم۔ راقم الحروف۔  
مرحوم شیخ صادق حسن اور ایم اے۔ او کالج امرتسر کے چند دوسرے پروفیسر مل کر ایک کونسل بنائی



میں دن رات کوشاں تھے۔ اور قیام پاکستان کے لئے جدوجہد کرتے تھے۔ ایک دن سنا کہ حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ نے اپنے سفرِ لاہور کے دوران امرتسر ریڈے اسٹیشن سے گزرتے والے ہیں۔ اور مسلم لیگی طلباء نے یہ حکیم بنائی کہ امرتسر ریڈے اسٹیشن پر ان پر گندے انڈے پھینکے جائیں۔ جب اس کی خبر مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو پہنچی تو وہ بہت متروہ ہوئے۔ مجھے فوراً بلایا اور کہا۔ تم پر لازم ہے کہ تم اس دن صبح کی گاڑی پر جالندھر جا پہنچو۔ اور حضرت مدنیؒ کے ڈبلے میں سوار ہو جاؤ۔ تو جب گاڑی امرتسر پہنچے تو تم (معاپنے دو تین شاگردوں کے) حضرت مولانا کے لئے ڈھال بن جاؤ۔ جو کچھ پھینکا جائے تم اپنے بدن پر سہنا۔ خبردار! حضرت مولانا کو کوئی گزند نہ پہنچے۔ اگرچہ ان کا اور ہمارا اختلاف قیام پاکستان کے متعلق ہے لیکن وہ ہمارے اکابر میں سے ہیں۔ سیاست میں ان کا سطحِ نظر خواہ کچھ ہی ہو۔ تم کوشش کرنا کہ کوئی اینٹ۔ روڑا۔ پتھر یا گندا انڈا ان کو نہ چھوئے۔

چنانچہ میں اس دن اپنے تین چار چہیتے اور قابل اعتماد شاگردوں کے ساتھ جالندھر پہنچا اور اسی ڈبلے میں مولانا مدنیؒ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ امرتسر تک آیا۔ امرتسر اسٹیشن پر چند بدتماش طلباء نے گندے انڈے پھینکے کا پروگرام بنایا ہوا تھا۔ وہ مجھے ڈبلے میں دیکھ کر بہت ہی حیران ہوئے۔ اور کہا کہ تم مسلم لیگی ہو کر کیوں مولوی مدنی سے انتقام لینے کو منہ کرتے ہو؟ میں نے کہا۔ میں اپنے جیسے ہی مولانا مدنی کو کوئی روڑا۔ اینٹ۔ گندا انڈا۔ یا کوئی اور چیز لگے نہیں دوں گا۔

اس جواب پر آدھے شریر طلباء تو چلے گئے مگر باقی بدزاتوں نے گندے انڈوں کی بوجھاڑ کر دی۔ وہ تمام میں نے اپنے بازوؤں، لبکس اور سبز پرلی۔ میرا حلیہ عجیب بن چکا تھا میرے کٹر مسلم لیگی ہونے کے باوجود انہوں نے مجھ پر بہت سے انڈے پھینکے تھے۔ وہ مجھے گالیاں بھی دیتے تھے۔ لیکن الحمد للہ کہ مولانا مدنیؒ رحمۃ اللہ علیہ کو کوئی گزند نہ پہنچا۔ البتہ میں معمولی سا زخمی ہو گیا۔ دو روڑے میرے گھٹنوں پر لگے تھے۔ جب میں اس حال میں حضرت مفتی صاحب کے پاس پہنچا تو انہوں نے فرمایا۔

”احسان! تم نے جنت میں اپنے لئے جگہ بنالی“

حضرت مولانا محمد الیکس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ بانی تبلیغی جماعت۔

”حضرت مدنیؒ کی سیاست میری سمجھ میں نہیں آتی۔ اگر آجاتی تو میں ان کے پیچھے دوڑا دوڑا

پھرتا۔ تاہم اللہ پاک کے نزدیک آپ کا جو درجہ و مقام ہے میں جانتا ہوں۔ آپ سے سیاست میں اختلاف کر کے میں دوزخ کی آگ نہیں خریدنا چاہتا ۛ

## مولانا دینی واقعات کے آئینے میں

بنگال کے سفر میں ایک جگہ لوگ حضرتؒ کے ساتھ سخت گستاخی سے پیش آئے ہیں سب کو معاف کر چکا ہوں اور اخبارات میں اس کا چرچا ہوا۔ توچہ دہری مقبول الرحمن خان سید ہاروی نے ان کی جوب میں ایک نظم لکھی اور ان کے لئے کچھ بد دعائیں بھی دیں۔ اس نظم میں انہوں نے مجھ سے بھی مشورہ لیا۔ غرض اس کو صاف کر کے میں نے بجنور کے مشہور اخبار ”مدینہ“ کو برائے اشاعت بھیج دیا۔ جب وہ شائع نہ ہوئی تو میں نے مولوی مجید حسن مالک اخبار کو بطور شکایت خط لکھا۔ مولوی صاحب نے جواب دیا کہ وہ نظم یہاں پہنچی تو حضرت یہاں دفتر میں تشریف فرما تھے۔ ان کو علم ہو گیا اور انہوں نے سختی سے شائع کرنے سے روک دیا۔ لگے مہینے حضرتؒ سے دوبارہ تشریف لائے تو میں نے کہا۔ آپ نے ہماری نظم کو شائع ہونے سے کیوں روک دیا۔ فرمایا کہ۔

”میرے بھائی! میرے ساتھ جس کسی نے جو کچھ کیا ہے یا کوئی آئندہ کرے گا۔ میں سب کو معاف کر چکا ہوں۔ آپ میری وجہ سے کسی کو برا بھلا نہ کہیں نہ کسی کے لئے بد دعا کریں ۛ

(از قاضی ظہور الحسن ناظم سید ہاروی)

لاہیل ربی ولایسی ۱۹۴۵ء کا ذکر ہے کہ شیخ الاسلام حضرت مہدی رحمہ اللہ کے ساتھ مشرقی پنجاب کے ایک میلوے اسٹیشن پر ایک مخالف مجمع نے جس کا اختلاف سیاسی نوعیت کا تھا۔ حضرتؒ پر سنگ باری شروع کر دی۔ مولانا حفظ الرحمن سید ہاروی نے حضرت شیخ کو آڑ میں لے لیا اور خود کو مجمع کے سامنے پیش کر دیا۔ اور اب مولانا پر بلاتال پتھر برسے لگے۔ حتیٰ کہ ایک پتھر نازک جگہ پر آکر لگا۔ مولانا حفظ الرحمن فرماتے تھے کہ میں تہیہ کر چکا تھا کہ جب تک حفظ الرحمن کے بدن میں جان موجود ہے حضرت شیخؒ پر آپریشن نہیں آنے دوں گا۔

اس سنگ باری کے سلسلے کا ایک واقعہ یہ بھی ہے جو مجھ سے حضرت مولانا شاہ عبد القادر ریلوے پوری رحمتہ اللہ علیہ نے بیان فرمایا۔ کہ پاکستان میں ایک مقام پر ایک شخص ان کو ملا اور بے اختیار روئے لگا۔ دریافت کرنے پر اس نے یہ داستان سنائی۔ کہ وہ مشرقی پنجاب کا رہنے والا ہے اور جس مجمع نے حضرت شیخؒ پر سنگ باری کی تھی بجنورتی سے یہ بھی اس میں موجود تھا۔ اس نے بتلایا کہ اس مظاہرے کے موقعہ پر تشنگی غیظ کے لئے اس نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ برہنہ ہو کر حضرت شیخؒ کے سامنے ناپچنے لگا۔ واقعہ رفت گزشت ہو گیا۔ لیکن ”لاہیل ربی ولایسی“ کچھ عرصہ بعد

جب پنجاب میں بولنگ فسادات ہوئے تو سکھوں نے اس کے ساتھ یہ طریقہ برتنا کہ اس کو ایک ستون سے باندھ دیا گیا اور گھر کی بوسٹیوں کو اس پر مجبور کیا کہ وہ برہنہ ہو کر اس کے اور مجمع کے سامنے ناچیں۔ اس نے کہا کہ اس وقت میرا ذہن اس طرف منتقل ہوا کہ آج کا یہ ناچ اس برہنہ ناچ کا قدرتی انتقام ہے جو حضرت علی کی امانت کی غرض سے میں نے کیا تھا۔

(مفتی عیسیٰ الرحمن نائب مفتی دارالعلوم دیوبند)

میں نے مولانا کاش گروہوں۔ ذریعہ۔ نہ پریمائی۔ ان کے مجاہدانہ کارناموں سے مجھے ان سے محبت و عقیدت ہو گئی تھی میں ایک مرتبہ لکھنؤ سے گاڑی پر سوار ہوا میری طبیعت خراب تھی چادر اوڑھ کر سیٹ پر لیٹ گیا۔ سجا رہا تھا۔ اعصاب شکنی تھی۔ اس نے کراہتا بھی تھا۔

وہ بریلی سے رام پور تک مجھے دباتے رہے

مجھے نہیں معلوم کہ کون سا ایشیا آیا اور کون سا فساد سوار ہوا۔ بریلی کے ایشیا کے بعد ایک شخص نے میرے پاؤں اور گردن پر شروع کی۔ مجھے بہت راحت ہوئی۔ چیخا لپٹا رہا اور وہ دباتا رہا۔ مجھے پیاس لگی پانی مانگا تو اس نے اپنی صراحی سے گلاس پانی کا دیا۔ اور کہا لیجئے۔ میں نے اٹھ کر دیکھا تو مولانا مدنی تھے۔ مجھے ذرا مت ہوئی اور معذرت کی۔ لیکن انہوں نے اس درجہ مجبور کیا کہ میں پھر لیٹ گیا اور وہ رام پور تک برابر مجھ کو دباتے رہے۔ پھر میں اٹھ کر بیٹھ گیا۔

(قاضی ظہور الرحمن ناظم سیوا داری)

حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوری سے روایت ہے کہ جب حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ آخری حج سے تشریف لا رہے تھے تو ہم لوگ اسٹیشن پر شرف زیارت کے لئے گئے۔ حضرت کے متوسلین میں سے ایک صاحب زادہ محمد عارف ضلع جھنگ۔ دیوبند

یہ حضور کی بندہ نوازی ہے جو سمجھ سے باہر ہے

نہم ساتھ گئے۔ ان کا بیان ہے کہ۔ ٹرین میں ایک ہندو غنڈہ بین بھی تھے۔ جن کو ضرورت فراغت لاحق ہوئی۔ وہ دفع حاجت کے لئے گئے اور اسٹاپ پاؤں بادل نہ خواستہ واپس ہوئے۔ حضرت مولانا مدنی نے سمجھ گئے۔ فوراً چند سگریٹ کی ڈبیاں ادھر ادھر سے اکٹھی کیں اور ٹوٹالے کہ پاخانہ میں گئے اور اچھی طرح صاف کر دیا۔ اور ہندو دوست سے فرماتے لگے کہ جابئے پاخانہ بالکل صاف ہے۔ نوجوان نے کہا کہ مولانا میں نے دیکھا ہے پاخانہ بالکل بھرا ہوا ہے۔ قصہ مختصر وہ اٹھا اور جا کر دیکھا تو پاخانہ بالکل صاف تھا۔ بہت متاثر ہوا۔ اور پھر پور حقیقت کے ساتھ عرض کرنے لگا۔ یہ حضور کی بندہ نوازی ہے جو سمجھ سے باہر ہے۔

راقم الحروف کو یہ بات بھی پہنچی ہے کہ اسی واقعہ کو دیکھنے پر یا اس طرح کے کسی دوسرے موقع پر اسی طے میں خواجہ نظام الدین تونسوی مرحوم نے اسی ڈب میں ایک ساتھی سے پوچھا کہ یکھد پوچش کون ہے؟ جواب ملا کہ یہ مولانا حسین احمد مدنی ہیں۔ تو خواجہ صاحب مرحوم بے اختیار ہر کہ حضرت مدنی کے پاؤں سے لپٹ گئے اور رونے لگے حضرت نے جلد پاؤں پھیلانے اور پوچھا کیا بات ہے؟۔ تو خواجہ صاحب نے کہا۔ سیاسی اختلافات کی وجہ سے

میں نے آپ کے خلاف فتوے دیئے اور برا بھلا کہا۔ اگر آج آپ کے اس اعلیٰ کردار کو دیکھ کر تائب و توبہ فرماؤں تو شاید سیدھا جہنم میں جاتا۔

حضرت نے فرمایا۔ میرے بھائی میں نے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کیا ہے۔ اور وہ سنت یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک یہودی مہمان نے بستر پر پاخانہ کر دیا تھا صبح جلدی اٹھ کر چلا گیا جب اپنی بھولی ہوئی تلوار لینے واپس آیا تو دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بغض نفیس اپنے دست مبارک سے بستر کو دھو رہے ہیں۔ یہ دیکھ کر وہ مسلمان ہو گیا۔

مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ کے صاحب زادہ مولانا حبیب اللہ رحمۃ اللہ علیہ جو کہ رسول تک مسجد نبوی میں درس حدیث دیتے رہتے، دورہ حدیث میں شریک تھے کسی گستاخ نے ایک رقعہ بھیجا جس کا جواب حضرت نے دوسری نشست میں نہایت نرم و شائستگی سے دیا اور فرمایا کہ کسی دوست نے مجھ کو یہ رقعہ لکھا ہے کہ تو اپنے باپ سے نہیں ہے۔ تمام مجلس میں سہانہ برا ہو گیا۔ اور ہر طالب علم غیظ و غضب میں بھر گیا۔ آپ نے فرمایا۔ خبردار! کسی کو غصہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے میرا حق ہے کہ میں اس کی تسلی کر دوں۔

فرمایا۔ میں ضلع فیض آباد قصبہ ٹانڈہ محلہ اللہ ادر پور کا رہنے والا ہوں۔ اس وقت بھی میرے والدین کے نکاح کے گواہ زندہ ہیں بخط بھیج کر یا جا کر سمجھ لیا جائے! العظمتہ اللہ۔

برہماری کی انتہا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ پہلوان وہ نہیں ہے جو کسی کو بچھاڑ دے۔ بلکہ بہادر وہ ہے کہ غصہ کے وقت اپنے اوپر قابو رکھے اور اپنے نفس کو مغلوب کر دے! (اداکا قال صلی اللہ علیہ وسلم)

حضرت میں نے کیا غلطی کی ہے | مولانا سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ یو۔ پی ایک جگہ میری تقریر تھی۔ رات کو تین بجے تقریر سے فارغ ہو کر لیٹ گیا بین الیقظاء والنوم مجھ کو عکس ہوا کہ کوئی میرے پاؤں دبا رہا ہے۔ میں نے کہا کہ لوگ اس طرح دباتے رہتے ہیں کوئی مخلص ہو گا مگر اس کے ساتھ یہ معلوم ہو رہا تھا کہ یہ مٹھی تو عجیب قسم کی ہے۔ باوجود راحت کے نیند نہ آتی ہوتی جا رہی تھی۔ سر اٹھایا تو دیکھا کہ حضرت شیخ مدنی ہیں۔ فورا پھڑک کر چار پائی سے اتر پڑا اور ندامت سے عرض کیا حضرت کیا ہم نے اپنے لئے جہنم جانے کا خود سامان پہلے سے کم کر رکھا ہے کہ آپ بھی ہم کو دھکا دے کہ جہنم بھیج رہے ہیں۔

شیخ نے جواب فرمایا آپ نے دیر تک تقریر کی تھی۔ آرام کی ضرورت تھی اور آپ کی عادت بھی تھی

۱۰۔ مجھ کو سعادت کی ضرورت ۔ ساتھ ہی نماز کا وقت قریب تھا ۔ میں نے عیال کیا آپ کی نماز

نہ پھل جائے تو بتائیے حضرت میں نے کیا غلطی کی ہے ۔ سچ فرمایا ہے ۔

فرد تنی است دلیل بسیدگان کمال

کہ چوں سوار بر سہیل رسد سپاہ شد

مولانا عبد اللہ فاروقیؒ حضرت رائے پوریؒ سے جمعیت تھے لاہور دہلی سلم جہول میں برہما

برس خطیب رہے مان کا بیان ہے کہ میں مدینہ منورہ حاضر ہوا ۔ اور مولانا مدنی کے

پاس قیام کیا ۔ ایک روز جب مولانا کے ساتھ مسجد نبویؐ میں نماز پڑھنے گیا ۔ تو میں

نے مولانا کا جوتا اٹھا لیا ۔ مولانا اس وقت تو خاکشیں دے رہے ۔ دوسرے وقت جب ہم نماز پڑھنے کے لئے گئے تو

مولانا نے میرا جوتا اٹھا کر سر پر رکھ لیا ۔ میں پیچھے جھکا گا ۔ مولانا نے تیز چلنا شروع کر دیا ۔ میں نے کوشش کی کہ جوتا لے لوں

لیکن نہیں لینے دیا ۔ میں نے کہا خدا کے لئے سر پر تو نہ رکھئے ۔ فرمایا کہ حمد کرو کہ آئندہ حسین احمد کا جوتا نہ اٹھاؤ گے ۔

میں نے حمد کر لیا ۔ تب جوتا سر پر سے اتار کر نیچے رکھا ۔

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ ملتان تشریف لائے ۔ میں نے دعوت کی ۔ گھر والوں

نے کہا بھلا کر اور دوستی بچا دی ۔ دوستی جو خالی تھی مگر اس طرح کہ جمع کی شکل

+ اس کے خانوں میں بن جاتی تھی ۔ حضرت کی نظر پڑی تو گھر پر بیٹھے سے انکار کر دیا ۔ فرمایا اس میں مجھ جگہ صلیب

نما نشان ہے میں اس پر نہیں بیٹھوں گا ۔ (مولانا خدا بخش ملتان)

مولانا خدا بخش ہی راوی ہیں کہ حضرتؒ کی خدمت میں پیش کرنے کے لئے میں نے

کھدر لے کر کھڑ پکا ۔ ضلع ملتان سے بہت عمدہ چھپوایا اور حضرت کو پیش فرمانے

کے لئے دونوں ہاتھوں پر رکھا ۔ دیکھا تو فرمایا یہ کیا ہے ؛ میں نے کہا حضرت

رو مال پیش خدمت کرنا چاہتا ہوں ۔ فرمایا ۔ اس کا سوت انگریزی شین کا کتا ہوا ہے ۔ میں ایسی چیزیں استعمال نہیں

کرتا ۔ میں اب کھدر استعمال کرتا ہوں جس کے دونوں سوت احمہ سے کتے ہوئے ہوں ۔ حضرت کی اس تصریح کے

بعد وہی کھدر کا مفہوم متعین ہوا ۔

وہ کھدر نہیں تھا

میاں جنوں ضلع ملتان میں مولانا دایت اللہ کا سالانہ تبلیغی جلسہ تھا ۔ حضرت تشریف لائے ۔ رات

کو تقریر کے لئے بیٹھ پر آئے اور بیٹھ گئے ۔ بیٹھے بیٹھے کچھ غنودگی آگئی ۔ پان کی پیک ہاتھ پر گر

گئی ۔ حضرت خزا جہولک گئے ۔ پیک صاف کرنا چاہی ۔ خدام نے مختلف رو مال پیش کئے مگر اتفاق سے جس کے پاس

جو کچھ کپڑا تھا وہ کھدر نہیں تھا ۔ حضرت نے قبول نہیں فرمایا ۔ اور اس وقت اتفاق سے حضرت کے پاس اپنا رو مال

نہیں تھا۔ اپنی جیب سے کھد کی جراب نکالی اور اس کے کنارے سے یہ پیک صاف کی۔  
یہ بے صداقت اور قول و عمل میں مطابقت رکھنے والے کے استعمال کا عہد ہے تو ہر موقع پر کھد رہی کا استعمال کیا۔

ملتان کانگریس کے جلسہ پر ۱۹۴۱ء میں تشریف لائے اور واپسی پر اپنا ٹکٹ خود خرید لیا اور گاڑی میں بیٹھ گئے۔ میں نے اپنا ٹکٹ خریدنا اور ساتھ بیٹھ گیا۔ میں نے ایک معقول رقم ہونٹنلین جلسہ کے پیش خدمت کرنے کے لئے دی تھی۔ پیش کی تو چونکہ کر فرمایا یہ کیا؟ میں نے عرض کیا کہ ہونٹنلین نے یہ مصارف سرفردینے ہیں۔ فرمایا کہ سیری اجازت کے بغیر نہ کیوں! جب میں نے کافی معذرت کی اور اصرار کیا تو فرمایا۔ میں دیوبند سے چلا ہوں وہاں سے یہاں تک کا تھوڑا کرایہ آمد و رفت لے لو۔ باقی واپس کر دو۔ اس کے بعد مجھے بیٹھا ہوا دیکھ کر کہا کہ اب تم جاؤ۔ میں نے عرض کیا کہ دوستوں نے اصرار کیا ہے کہ ساتھ جاؤں۔ اس پر اور زیادہ بگڑے اور فرمایا ٹکٹ واپس کر دو۔ دام ان کے ادا کر دو۔ میرے ساتھ کسی کے جانے کی ضرورت نہیں۔ مجھے تعمیل ارشاد کرنا پڑی۔ اور حضرت اللہ کی حفاظت میں اس پر آشوب دور میں تنہا واپس ہوئے۔  
(مولانا عبدالکاشم ملتان)

حضرت سیالہ: ایک پیرس سے مراد آباد اتارے اسی وقت لیسز گاڑی کے ذریعے سہارنپور کا قصد تھا  
ایک پیرس سے ڈبے کٹ کر لیسز کو لگ جاتے تھے۔ نماز عصر کا وقت آگیا پلیٹ فارم پر جماعت  
ہونے لگی تو ایک خادم جو ڈبے میں تھا حضرت نے اس کو بھی بلالیا۔ میں نے عرض کیا کہ مان کی حفاظت کون کریگا۔  
فرمایا اللہ محافظ ہے۔  
(مولانا انصاری شیخ التفسیر جامعہ قاسمیہ مراد آباد)

۱۹۳۲ء میں جمعیت علمائے ہند کی طرف سے آپ ڈکٹیٹر بنانے گئے۔ ہر ایک ڈکٹیٹر  
کو دہلی جاکر سول نافرمانی کرنا اور گرفتار ہونا تھا۔ آپ کی طبیعت سخت علیل تھی۔ ٹانگوں  
میں زخم تھا۔ چلنا پھرنا دشوار تھا۔ مولانا انور شاہ محدث کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کو مقصد ملنے  
کا علم ہوا تو کہلا کر بھیجا کہ اس حالت میں سفر کریں۔ تاریخ بدل دیجئے۔ حضرت نے گوارا نہ فرمایا۔ اسی حالت میں روانہ ہوئے  
ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کی طرف سے وارنٹ گرفتاری جاری ہو چکا تھا۔ دیوبند اسٹیشن پر کنٹریٹ ہجوم کے باعث پولیس کو جرأت  
نہ ہوئی۔ دیوبند سے اگلے اسٹیشن پر ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ نے وہ نوٹس پیش کیا۔ آپ نے فرمایا میں انگریزی نہیں جانتا۔ اس  
نے کہا فلم دیجئے تاکہ اردو میں ترجمہ کر دوں۔

حضرت نے فرمایا کیا خوب؟ اپنے ذبح کرنے کے لئے اپنا ہتھیار تمہیں دے دوں؟ وہ خاموش ہو گیا۔  
اور گاڑی چل پڑی مظفرنگر اسٹیشن پر ترجمہ کر کے لایا۔ اس میں لکھا تھا کہ حاکم سہارنپور کی طرف سے آپ کو نوٹس دیا جاتا،  
ہے کہ آپ آگئے۔ جاؤں۔ ورنہ آپ اپنے آپ کو گرفتار بھیجیں۔ فرمایا اب میں سہارنپور کی حد دوسے آگے ہوں یہ نوٹس

قابل تمسک نہیں۔ افسران یہ جواب سن کر حیران ہوئے۔ بعد میں محسٹریٹ نے جو سائنٹیفک آپ کو اپنے خصوصی اختیارات کی بناء پر نوٹس دل گا۔ چنانچہ اس نے اسی اسٹیشن پر دوسرا تحریری نوٹس پیش کیا۔ اور گرفتاری عمل میں آئی۔ حضرت کی یہ حالت تھی کہ گاڑی سے اتر کر دو قدم بھی چلنا دشوار تھا۔ اسی جگہ محسٹریٹ ویر کے لئے کسی بچھاوی گئی۔ اس پر حضرت بیٹھ گئے۔ اس تمام تکلیف کے باوجود فریضہ جہاد آزادی کو چھوڑنا یا ملتوی کرنا گوارا نہیں فرمایا

(مولانا انصاری رحمہ اللہ جامعہ قاسمیہ مراد آباد)

خداوند تعالیٰ کو کیا جواب: دل کا خشیت اللہ کی یہ کیفیت تھی کہ بسا اوقات نماز میں جب آیات عذاب کی قرأت فرماتے تو بے اختیار رونے لگتے تھے۔ وفات سے ایک روز قبل حضرت

مولانا سید فخر الدین احمد (حال صدر مدرس دارالعلوم) کو بلایا اور فرمایا کہ چند روز سے نماز مجھ کو تھیم سے پڑھ رہا ہوں بڑی کوتاہی ہو رہی ہے۔ خداوند تعالیٰ کو کیا جواب: دل کا۔ یہ فرما کر بلند آواز سے رونا شروع کر دیا۔ اور اس قدر رونے لگا کہ اس سے پیشتر کبھی اتنا روتے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔

بہر حال اللہ تعالیٰ حافظ و ناصر ہے | مولانا سید عطاء اللہ شاہ صاحب بنگاری رہ چس زمانہ میں سرسکندہ حیات کی حکومت نے ایک مقدمہ چلا رکھا تھا جس میں بچھائی کی سزا کا اندیشہ تھا اور لوگ سخت

پریشان تھے۔ اس وقت کچھ لوگ نہایت متفکرانہ انداز میں حضرت کی خدمت میں دعا کے لئے پیش ہوئے حضرت سب کی سنے سبے آخر میں کچھ فرمایا۔ جس کا خلاصہ یہ تھا کہ۔

”راہ حق میں قربان ہونا تو بہت بڑی سعادت ہے اس میں فکر کی کون سی بات ہے۔“ بہر حال اللہ تعالیٰ

حافظ و ناصر ہے :

ان الفاظ نے بنگالی حضرت کے جذبات ظاہر ہو رہے تھے کہ راہ حق میں یہ خوفناک منزل بھی حضرت کے لئے

ایک مرغوب شے ہے۔ بہر حال کچھ ہی دنوں بعد حضرت رک کی یہ اجمالی پیشین گوئی پوری ہوئی اور شاہ صاحب موصوف بری ہو گئے۔

”چچ دشمن بریں خوان میثا چہ دوست“ کے مصداق آپ کا خوان کرم اپنے۔ پرانے ہر ایک کے لئے کشادہ رہتا تھا۔ مہمانوں کا ہمیشہ جھگٹا رہتا تھا اور لطف یہ کہ چھوٹا بڑا امیر، غریب۔ حاکم و محکوم۔ استیاد بندہ و آقا سب ایک دسترخوان پر ملحقہ کی شکل میں، بیٹھے ساتھ ساتھ کھاتے نظر آتے تھے۔ حضرت کی عجیب شان ہوتی تھی۔ سنت کے مطابق نماز کی شکل میں بیٹھے بیٹھے کھانا تناول فرماتے رہتے تھے اور نگاہیں چاروں طرف گھومتی رہتی تھیں۔ جس مہمان کے سامنے روٹی ختم ہونے لگتی تھی فوراً اپنے پاس سے گرم روٹی اٹھا کر اس کے سامنے رکھ دیتے تھے۔ مہمان نوازی کے سنت کے مطابق او

آپ المینان سے اچھی طرح کھائیے

اس خیال سے کہ کوئی مہمان بھوکا نہ رہ جائے۔ کھانا آخر تک کھائے رہتے تھے۔ حالانکہ سب سے کم کھاتے تھے۔ ایک مرتبہ کھانے کے موقع پر ایک صاحب جو بوسیدہ کپڑوں میں لمبوس بیٹھے تھے دوسرے مہنرات کے سفید پوش اور معزز ہونے کی وجہ سے مرعوب ہو کر کھانے کے حلقے سے پیچھے بیٹھ گئے۔ حضرت نے دیکھا تو ساتھ کھانے کے لئے فرمایا۔ اتفاق سے وہ ایسے صاحب کے پاس آ بیٹھے جو بہت معزز اور سفید پوش تھے۔ اور ان کے ساتھ بیٹھنے سے کچھ کسبیدہ سے معلوم ہوتے تھے۔ اول الذکر اس چیز کو محسوس کر کے کچھ پریشانی کے ساتھ مرعوب ہو کر کھاتے رہے۔ حضرت نے اس کو بھانپ لیا اور ان سے فرمایا کہ آپ اسٹھئے۔ وہ نہ اسٹھئے۔ تو دوبارہ فرمایا کہ اسٹھئے۔ آپ اسٹھئے۔ اب وہ اسٹھئے تو حضرت نے ان کو اپنے پہلو میں بٹھالیا۔ اور فرمایا۔ آپ الطینان سے ابھی طرح کھائیے۔ پھر فرمایا کسی کو کیا معلوم کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ان بوسیدہ حال لوگوں کا کتنا اونچا درجہ ہوگا۔ سفید پوشوں پر گھڑوں پانی پڑ گیا۔ نہایت شرمندہ ہوئے اور بعد میں ان صاحب سے معافی مانگی۔

**پچاس روپے ماہوار بھیجتے رہے** | مہمان نوازی کی اس وسعت پر ہی معاملہ ختم نہیں ہو جاتا۔ بلکہ بہت سے ضرورت مندوں۔ یتیموں۔ اور بیواؤں کی امداد کا سلسلہ مستقل طور پر جاری رہتا تھا چنانچہ مولانا عبید اللہ سندھی، جب تک حجاز میں رہے حضرت ہمیشہ ان کو پچاس روپے ماہوار ارسال فرماتے رہے۔ جو دوسرا کا یہ سلسلہ اس قدر پر کشیدہ رہتا تھا کہ بہت سے قریبی حضرات کو بھی اطلاع نہ ہوتی تھی۔

**یہی کھانا کافی ہو جائے گا** | حضرت مولانا عبد الستار صاحب مدرس دارالعلوم نے مشکوٰۃ شریف کے درس کے دوران "کتب العجرات" کے نمبر میں حضرت کا ایک واقعہ قسم کھا کر سنایا۔ اس موقع پر سو سے زیادہ طالب علم موجود تھے۔ انہوں نے بیان فرمایا کہ۔

میں نے ایک روز حضرت کی دعوت کی۔ اتفاق سے اس وقت مہمان تھوڑے تھے۔ حضرت شیخ رہ نے دعوت قبول فرمائی۔ جب کھانے کا وقت آیا تو مہمان زیادہ آگئے۔ حضرت شیخ تمام مہمانوں کو لے کر تشریف لے آئے مہمانوں کی کثرت دیکھ کر میں پریشان ہوا۔ حضرت نے محسوس فرمایا۔ مجھے علیمدہ لے گئے۔ میں نے عرض کیا تھوڑی دیر ٹھہریں میں اور انتظام کر لوں۔ حضرت نے فرمایا۔ یہی کھانا کافی ہو جائے گا۔ اور آپ کے اسٹ کے مطابق تمام روٹی اور ترکاری آپ کے پاس لاکر رکھ دی۔ روٹیوں پر کپڑا ڈھک دیا گیا۔ اب حضرت شیخ رہ اپنے ہاتھ سے کھانا نکال کر دیتے رہے۔

"مولانا عبید اللہ صاحب قسم کھا کر فرماتے تھے کہ وہ ہی کھانا سب کو کافی ہو گیا۔ گھر والوں نے بھی کھالیا اور کچھ باقی بچ رہا۔" ————— مولانا قاری حافظ سید طاہر حسن صاحب مدرس مدرسہ امداد الاسلام،



**میں تنہا نہیں کھا سکتا** | تقسیم ہند کے بعد حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ سلمٹ کی بجائے ٹاڈہ میں مقیم تھے۔ یہی اور جن کا رمضان تھا۔ مگر میٹ شاپ پر تھی۔ ٹوپل رہی تھی۔ اور سلطان ستر مہمان روزانہ آتے تھے۔ اہل خانہ نے آپ کی پیرا نہ سالی اور موسم کے تقاضا کے بموجب یہ مطالبہ کیا کہ آپ صبح کے وقت کوئی میٹھی چیز نوش فرمادیا کریں۔ تاکہ تشنگی کا غلبہ نہ ہو۔ مگر پیکر سنت نے جڑتہ فرمایا کہ میرے مہمان صرف روٹی اور سالن کھائیں اور میٹھی چیزیں نہیں کھاؤں۔ اگر مہمانوں کے لئے انتظام ہو سکتا ہے تو میں بھی کھا سکتا ہوں ورنہ میں تنہا نہیں کھا سکتا۔ مدبر مجبوری گھر والوں نے سب کے لئے کبھی میٹھے چاول، کسی دن بشیر اور کسی دن سوکوں کا انتظام کیا۔

اور سب سے حیرت ناک بات یہ ہے کہ بخار اور کسی مرض میں مبتلا ہونے پر حکیم یا ڈاکٹر نے پرہیز بتلایا یا پیہم ہزار پر چند دنوں پر ہیزی کھانا کھا لیتے۔ چند دن بعد اگر پرہیزی کھانا دسترخوان پر آنا تو اس کو دوسرے کھانوں میں ملا دیتے اور وہی کھانا نوش فرماتے۔ یہ ایک ایسی چیز ہے جو دنیا میں بالکل الٹ تھی۔ اتباع سنت مگر ولایت ہے تو حضرت ملی وہ اس دور کے سب سے بڑے ولی تھے۔

**ساری رات عبا اور گھگر زار دی** | استاد العرب دلجم کا معمول تھا کہ عشاء کے بعد سے بارہ بجے تک حدیث کی سب سے بڑی بہم نشان کتاب بکھاری شریف کا درس دیتے تھے مولانا فیض اللہ حضرت مرحوم کو لالین دکھانے پر مامور تھے۔ ان کا بیان ہے۔ ایک رات حضرت نصف شب کو سردی کے موسم میں مٹھا میں تشریف لائے۔ دیکھا کہ ایک خستہ حال بوسیدہ کپڑے میں ملبوس چار پائی پر بیٹھے ہیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ان سے پوچھو کہ کیوں بیٹھے ہو۔ اور پھر خود ہی جا کر پوچھا۔ تو اس مہمان نے جواب دیا کہ کسی صاحب نے مجھے دسترخوان سے اٹھا دیا اور میرے پاس لحاف بھی نہیں ہے۔ حضرت پر بڑا اثر ہوا۔ بار بار ان کا نام پوچھا مگر پتہ نہ چلا۔ فوراً اندر تشریف لے گئے اور کھانا لے کر خود باہر تشریف لائے۔ اور جب تک مہمان نے کھانا نہیں کھایا آپ باہر ہی بیٹھے رہے۔ سارے مہمان اور اہل خانہ سوچنے لگے۔ حضرت اندر گئے اور اپنا بستر اٹھا لائے اور اس کو کھجوا دیا۔ اور خود ساری رات عبا اور گھگر زار دی۔ مولانا فیض اللہ جو حضرت کے شاگرد ہیں۔ کا بیان ہے کہ میں نے بہت اصرار کیا اور چاہا کہ اپنا بستر لے آؤں اور حضرت آرام فرمائیں مگر اس پیکر سنت نے گرا دیا کیا۔

**مراد انصیحت اجدوستیم** | آپ ایک دفعہ بیلی تشریف لائے کہ جلسہ سے خطاب کریں۔ موتی پارک میں بعد مغرب تقریر تھی۔ پٹال مہر چکا تھا صرف حضرت کی انتظار تھی۔ مولانا تشریف لائے معززین شہر سامعہ تھے۔ پارک سے باہر معاندین کا زبردست ہجوم تھا۔ جو اپنے مخالفانہ فلک شگاف نعرے لگا رہے تھے اور حضرت کو روکنا چاہا۔ مگر حضرت برابر بڑھتے رہے اور جس گاہ میں بعد تلاوت قرآن کریم وقال الذین کفرو لا نسمعوا لهذا القرآن الغ پڑھ کر تقریر شروع کی۔ مخالفین کستراہ تارکول کے خال ڈرم ہوری

قوت جسے بچانے لگے۔ اور کیوں کے فاضل پھینکنے شروع کئے۔ تقریر پھر بھی جلدی رہی۔ حضرت نے مجمع کو کوئی دماغی کاروائی کرنے سے قطعاً روک دیا۔ بالآخر پتھر برسے گئے۔ پتھروں کی کوئی کمی دھمی کہ شرک بن رہی تھی۔ ضلع کا افسر اعلیٰ مسلم لیگ تھا۔ لہذا پولیس بجائے اس کے کہ ان کی سرکوبی کرتی۔ ان کی حوصلہ افزائی کرتی رہی۔ جاناہذا مل نے جانا کہ حضرت کے گرد ہر کوئی سایہ کر لیں۔ مگر وہاں صبر و استقامت کے پتلے حسین احمد ایسا کرنے سے روک دیا۔ اور انتہائی محبت و شفقت سے فرمایا کہ حسین احمد کا سر آپ کے سروں سے زیادہ قیمتی نہیں ہے۔ آخر کار مخالفین نے روشنی کے قعقوں کو پتھروں کا نشانہ بنایا۔ اور فضا تاریک ہو گئی اور اپنے خیال میں جلسہ کو ناکام بنا دیا۔ اس کے بعد جلسہ برخاست کر دیا گیا۔ حضرت اپنی قیام گاہ پر تشریف لائے اور قبل اس کے کہ بریلی سے واپس ہوں آپ کی جانب سے ایک ہینڈ بل شائع ہو کر منظر ہوا۔ جو دعاؤں اور نصیحتوں سے پُر تھا۔ اور جس کا مضمون اس شعر پر ختم ہوا تھا۔

مراد ما نصیحت بود و گفتم  
حوالت با خدا کردیم و رفتیم

میں کافی احتیاط اور خیال رکھتا ہوں | درس میں بعض دفعہ ذاتی نوعیت کے سوال پوچھتے تھے۔ جن کا لہجہ سخت ہوتا تھا۔ ایک دفعہ پوچھی آئی کہ "حضرت آپ ٹخنوں سے نیچے پا جا رہے ہیں۔ یہ توازن روئے حدیث حرام اور ممنوع ہے۔" حضرت جی نے یہ پوچھی سنائی اور فوراً اکھڑے ہو گئے۔ اور پاؤں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔ حضور کو کون کتنا ہے کہ میں ٹخنوں سے نیچے پا جا رہا ہوں۔ دیکھئے میرا اہل کمال ٹخنوں سے نیچے ہے؟ ہو سکتا ہے کہ کبھی غیر شعوری طور پر نوند کی وجہ سے نیچے چلا جاتا ہو۔ پھر بھی کافی احتیاط اور خیال رکھتا ہوں۔ بھلا میں اس کی جرأت کیسے کر سکتا ہوں جب کہ حدیث میں اس کی صریح ممانعت آئی ہے۔

حضرت نے چار روپے دے دیئے

حضرت جمعیت کے پروگرام کے سلسلہ میں رنگون گئے جہاں سے بذریعہ بحری جہاز کلکتہ آئے۔ میزبان نے خادم کو بھی ساتھ کر دیا تاکہ آرام رہے حضرت کا ٹکٹ اول درجہ کا اور خادم کا تیسرے درجہ کا۔ خادم اول درجہ میں کبھی چلا جاتا۔ جب کہ کمرہ بالکل خالی تھا۔ تو جہاز کا ملازم جب کبھی دیکھتا تو اعتراض کرتا شاید سولویا نہ وضع قطع سے چنانچہ حضرت نے یہ کیا کہ خادم کے ساتھ تیسرے درجہ میں اکثر وقت گزارنے لگے۔ سفر ختم ہونے پر وہ ملازم حضرت کی خدمت میں بخششیں اور انعام لینے حاضر ہوا۔ حالانکہ اس نے راستہ میں تکلیف ہی تکلیف پہنچائی تھی آرام بہم نہیں پہنچایا تھا۔ خادم نے کہا کہ اس کو کچھ نہ دیجئے۔ حضرت نے فرمایا نہیں۔ اس کا حق اس کو دیا جائے گا ان دنوں ٹپے سے بڑا انگریز بھی ایک روپیہ سے زیادہ انعام نہیں دیتا تھا۔ کہ وہ ایک روپیہ آج کل کے سات آٹھ کے برابر تھا۔ چنانچہ حضرت شیخ نے چار روپے گن کر اس کو دینے کے لئے ہاتھ بڑھایا۔ حضرت نے اس کی پٹیائی اور ندامت محسوس کرتے ہوئے فرمایا۔ تو یہ تمہارے ہی ہیں چنانچہ



لے شعر کہا تو تھا اپنے شیخ مولانا عبد الباری صاحب فرنگی ملی و کے حق میں بھگت صادق مولانا دیوبندی و پر بھی لفظ  
 بلفظ آ رہا تھا ۔ ان کا کرم ہی ان کی کرامت ہے ورنہ یہاں  
 کرتا ہے کوئی پیر بھی خدمت سرید کی

آپ کے لوٹے میں پانی لے آئیں ۔ آپ کا سامان اپنے ہاتھ سے اٹھانے لگیں ۔ تین دن قیام دیوبند  
 میں روایتیں مشاہدہ بن کر رہیں ۔ اور شنیدہ دیدہ میں تبدیل ہو گئیں ۔ تکلفات اور خاطر میں مہمان نوازیاں کھالے پر  
 کھانے چائے پر چائے ۔ دوسروں کو شہد کا مہینے میں ہلکے آنا تھا جو مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو دوسروں کا کام کرنے  
 میں آتا تھا ۔

ایک مرتبہ ایک بنگالی طالب علم صاحب کو ایک ضرورت سے اٹھنے لے گیا تھا حضرت  
 کے پاس بھیجا حضرت جلسہ میں جا رہے تھے وہ راستہ میں بلا ۔ فرمایا آپ گھر چلیں میں  
 جلسہ سے ہو کر آؤں گا ۔ وہ طالب علم گھر پہنچ سکے کسی مسجد میں سو رہے حضرت نے  
 بہت تلاش کرنے جلسہ سے واپسی پر مگر وہ نہ ملے جب صبح کو حاضر خدمت ہوئے تو حضرت نے بہت افسوس  
 ظاہر فرمایا ۔ اور معذرت کی ۔ دوسرے دن طالب علم واپس ہوئے اور ساتھ ہی ڈاک سے حضرت کا گرامی نامہ پہنچا کہ  
 کہ ان بنگالی طالب علم کو تکلیف پہنچی ۔ آپ میری طرف سے معافی چاہ لیں ۔

آپ میری طرف سے  
 معافی چاہ لیں

مولانا شمس الدین نائب عالم ، در احیاء العلوم مبارکپور،

حضرت کے ساتھ بارہا کھانے کا اتفاق ہوا حضرت ہمیشہ کھانا بعد میں ختم فرماتے ۔  
 اور جب میں کھانے سے ہاتھ کھینچ لیتا تو ارشاد ہوتا کہ آپ سرخن کھالے کے  
 عادی ہو گئے ہیں ۔ غریب کا کھانا حلق سے نیچے نہیں اترتا ۔ ایک دفعہ میں نے طے کیا  
 کہ کچھ بھی جو آج کھانا دہوں گا یہاں تک حضرت فارغ ہوں ۔ بس میں نے شروع ہی سے بہت آہستہ آہستہ کھانا  
 شروع کیا ۔ سب لوگ اٹھ گئے میں کھانا رہا حضرت بھی کھاتے رہے یہاں تک کہ مجھے خیال ہوا کہ حضرت اب  
 خفا ہو جائیں گے کہ مجھے پریشان کر رہا ہے تب میں نے کھانا بند کیا تو حضرت نے اب بھی مسکرا کر یہی فرمایا کہ ۔  
 ” غریب کا کھانا حلق سے نیچے نہیں اترتا “ اور ہاتھ کھینچ لیا ۔ (بحوالہ مذکورہ)

غریب کا کھانا حلق سے  
 نیچے نہیں اترتا

رمضان المبارک  
 رمضان شریف کا مہینہ قیام الیل کا مہینہ ہے ۔ آپ ساری رات یاد الہی میں کھڑے ہو کر گزار دیتے  
 تھے ۔ جب کوئی آیت تحدید و حمید کی آتی تو رز جاتے اور دعا کی آیت کو بار بار نوتا تے ۔ ایک  
 ختم تراویح میں فرماتے اور ایک شہد میں ۔ آپ کے ساتھ سلوک و طریقت کے منازل طے کرنے والوں کا ایک غم غفر  
 رہتا ۔ ذکر الہی سے وہ جگہ گونجتی جتنی خلل رمضان المبارک میں تعداد ہزار ڈیڑھ ہزار تک پہنچ جاتی ۔ جس میں پانچ یا چھ سو

ذکرین ہوتے تھے تقسیم سے قبل رمضان المبارک سلسلے میں عموماً گزرتا تھا۔

ہوں ہی عید کا چاند نظر آیا خوشی کی لہر روئے مبارک پر دوڑ گئی۔ لیکن وہ رات خاص اہتمام سے یاد  
**عیدی** | الٹی میں بسر کرتے اور صبح کو تمام چھوٹے بڑے رشتہ داروں میں حیندی تقسیم کرتے اور انبساط سے  
عید کی مبارک بادی دیتے۔

تقسیم سے ایک سال قبل سلہٹ میں بعد رمضان المبارک چھ ہزار افراد نے بیعت کی۔ آواز  
اجازت و بیعت | نہیں پہنچ رہی تھی لاؤ سپیکر کا انتظام کیا گیا۔ یہ وہی حضرات تھے جو آپ کے دشمن اور نام  
سن کر جلتے تھے لیکن آج گرویدہ ہو کر حلقہ حسنینہ میں داخل ہو رہے تھے۔

**ذوالف** | آپ ہمیشہ صلہ رحمی اور رشتہ داری نگہداشت فرماتے۔ اعزاء و اقرباء کی نگہداشت آپ کی خاص شان  
تھی۔ رشتہ داروں میں سے جو کوئی آجاتا یا دارالعلوم میں طالب علم ہوتا تو اسے کبھی اجازت نہ تھی کہ  
اس گھر کے علاوہ کہیں اور قیام کرے اور کھانا کھائے۔ سمجھوں کہ خاص طور سے تاکید تھی کہ گھر پر کھایا کریں اور اگر پیہ  
کی کمی ہو مجھ سے لے لیا کریں۔ یہاں تک کہ ضروریات مختلفہ وقتاً فوقتاً پوری کرتے رہتے۔ ناوار رشتہ داروں،  
بیوگان، اور پڑوسیوں کو تقریباً ڈیڑھ سو روپیہ ماہوار امداد فرماتے اور ہر گھر میں ہر چھوٹے بڑے کے لئے جیب خرچ  
ماہانہ مقرر کر دیتا تھا۔ جسے وقت پر خود تقسیم فرماتے۔ اکثر و بیشتر علمائے کرام جن کی تنگی معلوم ہوتی انہیں تنہائی میں لیجا  
کر ایک خلیہ رقم سے امداد فرماتے اور مٹی آرڈر کے سرپرستی اور نگہداری فرماتے۔

وہ فروخت کرنے میں | حضرت دہلی جمعیت کے دفتر میں قیام فرماتے تھے۔ خدام نے جماعت کے لئے  
چٹانیاں بچھا دیں۔ حضرت نے دیکھا تو فرمایا۔ ناظم اعلیٰ (مولانا حفظ الرحمن) کا انتظام  
بہت اچھا ہے۔ حاضرین میں سے کسی نے جواب دیا۔ یہ ناظم اعلیٰ کا انتظام نہیں بلکہ

آپ کے خادم جو ہری عبد الرحمن کی عقیدت ہے وہ چٹانیاں فروخت کرتے ہیں۔ اس وقت نماز کے لئے بچھا دی  
ہیں۔ حضرت نے جنوں ہی پر سنا فوراً رنگ بدل گیا۔ اپنی جگہ سے ہٹ گئے۔ اور فرمایا نہیں ان کو اٹھا دو غلام  
لے عرض کیا کہ عبد الرحمن نے اپنی خوشی سے بچھائی ہیں۔ فرمایا۔ نہیں وہ انہیں غیر متعلق نہی بنا کر فروخت کرے گا  
حالانکہ وہ استعمال میں آچکی ہوں گی۔ وہ فروخت کرنے میں جھوٹ بولے گا۔ یہ کب دسبت ہے؟ اس کے  
بعد دفتر کی چٹانیوں پر ناز پڑھی۔ (حمد اللہ جان رفیق خاص دفتر جمعیت علماء ہند)

یہ خرچ جماعت کے | قیام کرنے کے بارے میں معمول یہ تھا کہ جہاں آمد و رفت بار بار ہوتی۔ ایک جگہ متعین کر  
لیتے تھے اور سید سے وہیں پہنچتے تھے۔ مراد آباد میں ہمیشہ سے مولانا محمد صدیق  
مرحوم کا گھر میں رہا۔ مختلف لوگوں نے بار بار کوشش کی۔ مگر آخر وقت تک وہیں جاتے

رہے ۱۹۳۶ء میں سراد آباد میں مجلس عاملہ کا اجلاس دہرایا اور جمعیت کا قیام اپنی جگہ پر۔ اجلاس کے موقع پر تانگو میں مقام اجلاس پر تشریف لائے تو ناظم جمعیت نے تانگو کے مصارف ادا کرنا چاہتے تو فرمایا۔ میرا وہاں قیام اپنی رائے سے ذاتی طور پر ہوتا ہے۔ اصولی طور پر مجھے دفتر میں رہنا چاہیے۔ اگر ضمیمہ رہتا تو دفتر آنے کے مصارف میرے ذمہ ہوں گے نہ کہ جماعت کے۔ یہ خرچ جماعت کے مال پر نہیں پڑ سکتا۔ نیز ناظم مولانا محمد میاں حسنا کو ہدایت فرمائی کہ جماعتی اور غیر جماعتی خرچ میں ہمیشہ امتیاز رکھا جائے۔ اللہ تعالیٰ سب کو یہ توفیق بخشے۔ مگر یہ کام درحقیقت بہت مشکل ہے۔ لیٹر فارم ایک عام چیز ہے۔ بار بار درخواست کی گئی کہ حضرت جمعیت کا لیٹر فارم استعمال کریں۔ بحیثیت صدر آپ کو حق حاصل ہے اور یہی بات نوزد بھی ہے۔ مگر بہت کم ہی اتفاق ہوا جو کہ جماعتی کام کے لئے بھی جمعیت کا لیٹر فارم استعمال کیا ہو۔ ورنہ اپنے پیڑ پر جو اعلیٰ قسم کے کاغذ پر ان کے اپنے خرچ سے تیار ہوتا تھا۔ اپنے کام کے لئے بھی اور جمعیت کے کام کے لئے بھی۔

(مولانا محمد میاں ناظم جمعیت علماء ہند)

**الاش نہیں ملے گی** واقعہ کے راوی جالندھر کے ایک نوجوان مولوی محمد اکرام قریشی ہیں جو حمید نظامی مرحوم مدیر (نوائے وقت) کے جگڑی دوست مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن میں ان کے دست و بازو اسلام آباد کے فارغ التحصیل اور لیگ کے آغاز سے آج تک کامی چلے آتے ہیں۔ وہ مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے مدرسہ فکر کے کبھی ہم خیال نہیں رہے۔ بلکہ ان نوجوانوں میں سے تھے جنہیں مسلم لیگ کا ہر ادل و ستہ کہا جاتا تھا۔ اور جن کا کام لیگ سے اختلاف رکھنے والے عنصر کی ہر لحاظ سے مخالفت و مزاحمت تھا بلکہ نوجوانوں کا یہ طائفہ "استار" اور "جمعیت" کے جلسوں پر طیف اڑا کرتا تھا۔

اس واقعہ کے راوی بھی محمد اکرام قریشی ہیں جنہیں لاہور کے احباب ڈاکٹر بھی کہتے ہیں۔ اور آج کل بیٹن روڈ لاہور میں وہ رہتے ہیں۔ ان کی روایت کے مطابق اس واقعہ کے کئی راوی اب بھی بقیہ حیات ہیں اور یہ واقعہ انہوں نے کافی دیر تک بیان کیا ہے۔

۱۹۴۶ء کے انتخابات کا زمانہ تھا۔ مولانا سید حسین احمد مدنی ہ پنجاب یا سرحد کے سفر سے واپس جا رہے تھے۔ جالندھر کے اسٹیشن پر یہی نوجوان ماسٹرس الحق کی ہمراہی میں اپنے رہنماؤں کے استقبال کے لئے گئے ہوئے تھے۔ ساتھ ساتھ کسی وجہ سے نہ پہنچ سکے۔ ماسٹرس الحق کی نظریں مولانا مدنی پر پڑ گئیں۔ وہ اپنے ساتھ کے نوجوانوں کو لے کر ان کے ڈبلے پر چڑھا۔ نعرے لگائے۔ سب و شتم کیا۔ حتیٰ کہ ان کی دادیں کو بچ کر کھینچا۔ ایک بیان کے مطابق رخسار پر طیخچہ مارا۔ مولانا صبر کی تصویر تھے آہ نکد

کی۔ اس کارنامے کے بعد شمس الحق یا ان کے کسی ساتھی نے یہ واقعہ مولانا عظامی (جانشین گراتھی علامہ اقبالؒ) کے بھائی دوست تھے، سے بیان کیا جو جالندھر کے ایک کے نائب صدر اور تحریک پاکستان کے مقامی طور پر معاون رہتا تھے۔ انہوں نے ستنے ہی کانپ کر پوچھا۔

”کیا یسوع ہے؟ جب تصدیق کی گئی تو ان پر ایک عرشہ سا طاری ہو گیا۔ اگر کم قریشی کہتے ہیں۔ وہ کانپ رہے تھے۔ انہوں نے لذتی ہوئی آوازیں کہا۔  
 ”اگر یہ سچ ہے تو جس نے حضرت ملیؒ کی داڑھی پر ہاتھ ڈالا ہے اس کی لاشیں نہیں ملے گی۔ اس کو زمین نہیں جگے دے گی۔“

عظامی کانپ رہے ان کا چہرہ اسٹکبار تھا ان کے دیدے پر نہم تھے۔  
 آپ جانتے ہیں یہ شمس الحق کون تھا؟ یہ وہی نوجوان ہے جو فیصل آباد میں قتل و خون کا مشکار ہو گیا جس کی لاش کا نہ پتہ چلا۔ اور اس واقعہ کو تقریباً گیارہ بارہ سال ہو چکے ہیں۔ کفن بلا نہ قبر۔ روایتوں پر روایتیں آتی رہیں۔ خود ایک کے زعماء مرطب ہیں۔ کسی نے بھٹے میں زندہ جب دیا گیا۔ کسی نے کہا لاشیں کے ٹکڑے کر کے دریا برد کر دیئے گئے کسی نے کہا قبر کے جانوروں کو کھلا دیا گیا۔ ارشد جتنے منہ اتنی باتیں۔ پولیس نے انعام بھی رکھا سب کچھ کیا مگر شمس الحق کا سراغ نہ ملا۔

بیک حرف کاٹنے کے بعد جالوشتہ ایم

(شورش کاشمیری) ہفت روزہ چٹان، ۱۹۶۳ء

پنجاب کے سب سے کثیر الاشاعت ”روزنامہ نوائے وقت لاہور“، ۲۵ ستمبر ۱۹۵۵ء کی اشاعت میں اپنے ادارہ میں ”پاکستان دشمنی“ کے سلسلہ میں لکھا ہے۔

”مولانا آزاد۔ مولانا حسین احمد صاحب ملی۔ مولانا حفص الرحمن صاحب نے بھی پاکستان کی مخالفت کی تھی۔ مگر جب پاکستان رہا ہو گیا تو ان میں سے ہر ایک نے یہ کہا کہ ”پاکستانی مسلمانوں کو اپنا نیا وطن مبارک ہو ہم اس کی ترقی کے لئے دعا کرتے ہیں مگر ہم ہندوستان ہی میں رہیں گے اور ہندوستانی مسلمانوں کی خدمت کریں گے۔“ (بجوالدار العلوم)

# ملفوظات حضرت مدنی

○  
 سالک کو جو واقعات پیش آئیں ان کو ناگھرموں سے ہرگز نہ ظاہر کرنا چاہئے اپنے شیخ سے ظاہر کرے۔ یا  
 ایسے شخص سے جو طریقت کا ہمارا اور سالک کا ہمدرد ہو اور بس۔ یہ چیز سالک کے لئے مضرت رساں ہوتی ہے۔ اور  
 بسا اوقات فیض ربانی کے انقطاع بلکہ کبھی کبھی سلب کا باعث بن جاتی ہے۔ جو راز و نیاز عاشق و معشوق کے درمیان  
 ہو اگر عاشق ان کو ظاہر کر دیتا ہے تو معشوق کے عتاب کا اس قدر ظور ہوتا ہے کہ بعض اوقات انقطاع کمال کا باعث  
 ہو جاتا ہے۔ جب کہ یہ حال مجازی معشوق کا ہے تو محبوب حقیقی کا کیا حال ہو گا۔ اس لئے ایسے امور سے بچنا چاہئے  
 اور اللہ تعالیٰ سے صدق دل سے توبہ کرنی چاہئے۔

○  
 محبوب حقیقی ہر چیز کو جانتا ہے۔ ہر چیز کو دیکھتا ہے۔ ہر چیز کو سنتا ہے۔ اس پر کوئی چیز مخفی نہیں۔ وہ  
 شہید الغیبت ہے۔ اس کے سامنے ہر شے شروع و ختم اور راز ہائے سرسبز کے انخفاء اور اظہار عبودیت کا نثر اور  
 اتباح سید العشاق علیہ السلام کوئی چیز کار آمد نہیں ہے۔ (دفن حکان یرجوا لقاء ربہ فلیعمل عملا صالحا  
 ولا یشرک بعبادۃ ربہ احد)۔ جاہل، مال طلبی، اس کی سخت غضب ناک کا باعث ہے۔  
 حضرت امام جعفر صادق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ما اشغلت عن الحق فہو طاغوتک۔  
 قرآن فرماتا ہے۔ فمن یکفر بالطاغوت ویؤمن باللہ (الآیۃ)

○  
 معاصی کی بنا پر بھی قیض ہوتا ہے اور کبھی طبی طور پر بھی ہوتا ہے۔ بہر حال بندہ کا کام عبودیت کا اظہار اور تضرع  
 و زاری ہے۔





ذکر کرتے وقت طبیعت پر زور ڈال کر کے منی اللہ نہ کہ کسی غفلت اور مجربیت کا احیان رکھا کریں۔ اسباب  
و افکار دنیا و دین میں حتیٰ الوسع حمد اللہ دل چسپی نہ لیا کریں۔ من امور کا خیال رکھیں۔ اس کا بھی احترام کریں کہ جب کوئی خطرہ  
آنے اس کو ٹھہرنے نہ دیں۔ اللہ دل چسپی پیدا ہونے نہ دیں۔ لڑا دلچ کریں۔ مگر آپ کو اپنی دعاؤں اللہ الٰہ میں اتھارنا  
نظر آ رہے ہوں ان کو مکمل کر کے کہ جب وجہ جاری رکھنی چاہئے۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ ہم کتنی بھی کمال حباہت کریں  
شان الہی کے سامنے وہ نہایت حقیر اور ناقص ہے۔ جب کہ سرکار کائنات سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
”ما عبدناک حق عبادتک ولا عرفناک حق معرفتک :

ترجمہ: آپ کس قیام میں ہیں۔ اپنے آپ کو ہمیشہ ذلیل و خوار سمجھنا اللہ اپنے اعمال و اخلاق کو آفس سمجھنا ناقصیت  
اللہ ضروری ہے اور اس پر ناز کرنا اور کمال سمجھنا غرناک ہے۔ لن یجود احدکم یصل الا انت بتفضل اللہ  
میرحمتہ۔ اہل نقل و مدح و معجزہ میں سے کوئی بھی اپنے عمل کی بناء پر نہایت نہیں پاسکتا۔ مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت  
میں چھپا لے۔



اگر میں کو ناجی کرنا اور پاس اللہ کس کو دن رات میں صوف و بندہ منت انہم دینا انتہائی کمالات اللہ نے ترقی  
ہے۔ الذین یشکرون اللہ قیاماً و قعوداً و علیٰ جنبہ ہمہ کما سماں کس طرح پیرا کریں گے۔ کیا بابہا  
الذین اصموا و اذکروا اللہ ذکر اکثر و سجدوا بحکرة و صلیا پر اسی طرح میں جو سکنتے و



مقابلہ میں و حیان اور خیال ذات متعدد خداوندی کی طرف نگاہ ہے۔ وہی اہم ذات اللہ کی سستی سے متن تمام  
عالموں کو پیدا کرنے والی اور سب کو پالنے والی۔ ہر چیز کو جاننے والی اور تمام عالم میں تصرف کرنے والی ہے سب  
اس کے محتاج ہیں۔ وہ کسی کا محتاج نہیں۔ وہ ہر قسم کے عیوب سے پاک ہے۔ اللہ تمام کائنات سے برصوف ہے۔  
نہ اللہ نہ سب اس کے پیدا کئے ہوئے ہیں۔ تو ہمیشہ اس تصور اور حیان کو جاننے سکھنے کہ وہ ذات مقدسہ میرے  
قلب میں موجود اللہ جلوہ گر ہے۔ وہ مجھ کو دیکھتی اور جانتی ہے۔ کوئی حالت اور کوئی خطرہ یا خیال یا اہل یا کام اس  
سے چھپا ہوا نہیں ہے۔ اسی تصور کو دل میں جھانپنے۔ دوسری اور چیزیں خواہ روشنی ہو۔ اللہ نور و یازدہ گز بستیاں  
و غیرہ ان کی طرف و حیان نہ کیجئے۔ فقط ذات خداوندی جل و علا شایانہ کی طرف و حیان رکھئے۔

جست مبالغہ اس را با جان اسس اتھارے بہ یکجہ جے تو اس



طریقہ بیعت لینے کا یہ ہے۔

الحمد لله نعمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونشركه على  
وفود بالله من شرور الفسنا ومن سيئات اعمالنا من بعد الله  
فلا مصل له ومن يضلله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله  
وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده  
ورسوله صلى الله عليه وآله وصحبه وبارك وسلم۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيَّ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا  
فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ۔ ان الدين يبايعونك انما يبايعون  
الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينجس نفسه ومن  
اوفى بما عاهد على الله فسيؤتيه اجرا عظيما۔

اے کہنے!، اے شہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اے شہد ان  
سیدنا و مولانا محمد ا عبده و رسولہ۔

گواہی دیتا ہوں میں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی عبادت کے قابل نہیں۔ اکیلا  
ہے وہ۔ کوئی اس کا شریک نہیں۔ اور گواہی دیتا ہوں کہ ہمارے سردار اور ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ  
و سلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ ایمان لایا میں اللہ پر جیسا کہ وہ اپنی ذات میں اور اپنی صفات میں  
اور اپنے افعال میں اکیلا ہے اور کوئی اس کا ساتھی اور شریک نہیں۔ اور ایمان لایا میں اللہ تعالیٰ کے سنبھیرنے والے  
پر اور اس کے سب فرشتوں پر اور اس کی سب کتابوں پر اور قیامت کے دن پر اور تقدیر پر۔

داخل ہوا میں دین اسلام میں سچے دل سے۔ بری اور بے زار ہوں میں سب دنیوں سے۔ سوائے دین اسلام  
کے۔ بیعت کی میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں پر بواسطہ ان کے خلفاء کے۔ عہد کرتا ہوں کہ  
شرک نہ کروں گا۔ کفر نہ کروں گا۔ چوری نہ کروں گا۔ زنا نہ کروں گا۔ کسی کو ناحق قتل نہ کروں گا۔ کسی پر بہتان نہ باندھوں  
گا۔ جہاں تک ہوسکے گا خدا اور اس کے رسول کی ہمیشہ ہمیشہ اطاعت اور فرمانبرداری کرتا رہوں گا۔ اپنی طاقت بھر  
گناہوں سے بچتا رہوں گا۔ اگر کبھی کوئی گناہ ہو گیا تو بہت جلد توبہ کروں گا۔

توبہ کرتا ہوں میں ان سب گناہوں سے جو اگلے ہوں یا پچھلے۔ چھوٹے ہوں یا بڑے۔ ظاہر ہوں۔ یا  
پوشیدہ۔ جن کو میں جانتا ہوں اور جن کو میں نہیں جانتا۔ اسے اللہ تو سب کچھ سنتا ہے۔ تو سب کچھ دیکھتا ہے  
تو سب کچھ جانتا ہے۔ تجھ سے کچھ چھپا ہوا نہیں۔ تو گناہوں کا بہت معاف کرنے والا اور رحیم ہے۔ تو بار بار توبہ



لگا۔ خود حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اخیر تک بہت رویا کر کے تھے اور بالخصوص ابتداء میں تو اس قدر دوتے تھے کہ تمام لحاف پر دھبے پڑ جاتے تھے۔ مولانا محمد یحییٰ صاحب مرحوم نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک مرتبہ میں کچھ لکھتا ہوا رہ گیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ آنکھوں سے معذوہ ہو چکے تھے۔ وہ جسے کہہ کر خالی ہے۔ قرآن شریف کی تلاوت فرماتے گئے۔ اور قرآن شریف کی تلاوت کے درمیان اس قدر بے قراری سے روئے کہ کچھ کچھ گھٹنیں۔ میں یہ حالت دیکھ کر آہستہ سے دال سے اٹھ آیا۔



اگر شیر برسی کی محنت و ریاضت کے بعد بھی تھوڑی سی توجہ محبوب حقیقی اور بارگاہِ لم یزل کی حاصل ہو جائے تو نعمتِ غیر مترقبہ اور احسانِ غیر متناہی ہے۔

اگر بدالم کہ خواہی آمد بہر بہت من تو گاہے گاہے  
ان احترق بنار عشق وامت هجرا فلا ابالی



معاشی ضروریات اگرچہ باعث تخریب توجہ الی اللہ اور موجب تنغص ہیں مگر ان کے بغیر اس دار فانی میں چاہے بھی نہیں ہے۔

اگر دنیا نہ باشد در دمنہ یم !  
وگر باشد بہریش پائے بند یم !

بہتر یہی ہے کہ دل ببار و تن بکار کا معاملہ رکھا جائے جہاں تک ہو سکے توجہ قلبی اور شغل لسانی ذکر کے ساتھ اور ہاتھ پیر اور ظاہر ان اشغال دنیاویہ کے ساتھ ہو۔

از دروں شو آشناء از بدول بگیا ندوش      ایں چنین زیبا روش کمتر بود اند جہاں



عبادت اور ذکر پر عاومت۔ اتباع سنت و شریعت پر قیام۔ یہی امور ہیں جن کے ہم مکلف ہیں۔ اور جن پر استقلال سے عمل پیرا ہونا۔ اور درجاتِ احسان کا حاصل ہونا کمالِ ایمان ہے۔ خوفِ خداوندی اور رجاء دونوں ایمان کے کمال کی نشانیاں ہیں۔



دوساوی گزرتے رہیں۔ آپ اپنا کام جاری رکھیں۔ سیلاب ملتا ہے اور اس پر خس و خاشاک پھلتے رہتے ہیں کچھ پرواہ نہ کیجئے۔ ہاں نماز میں یہ کوشش کیجئے کہ جو کچھ زبان سے پڑھا جا رہا ہے۔ وہ کیا ہے۔ اس کے معانی کیا دھیان رکھتے ہوئے جنابِ ہامی حرا سزا کو سامنے سننے والا۔ دیکھنے والا تصور کیجئے۔

قرآن مجید میں ہے۔ وما تکتون فی شأن وما تتلوا من قرآن ولا تسئلون من عمل الا کنا علیکم شہودا اذ تفتضون فیہ (ایقین) کے مطابق خیال باندھا کیجئے۔ غیوریت ہو جانے پر بھی بار بار کوشش کیجئے آہستہ آہستہ حالت درست ہوگی۔



یہ رضائے الہی اگر ہزار برس عبادت کے بعد بھی حاصل ہو تب بھی عظیم الشان کامیابی ہے۔



مصرفین پر کنٹرول کرنا اور ان کو قیود مشرعہ اور کتاب و سنت کی حدود میں مقید کر دینا از بس ضروری ہے ورنہ عام مسلمانوں میں سخت گمراہی اور الہی کے پھیل جانے کا قوی امکان ہے۔ خصوصاً اس وجہ سے کہ بخشش عشقِ خداوندی اور غلبہ سکھ میں صرفیہ سے ایسے ایسے افعال و اقوال صادر ہو جاتے ہیں جن کی شریعت کے احاطہ میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ اگر ان کی روک تھام نہ کی گئی تو انتہائی فتنوں کا سامنا ہوگا۔ علما کا فریضہ ہے کہ ظاہری شریعت کی مکمل حفاظت کریں



جناب باری عزاسوہ ہماری عقل و ادراک سے نہایت ہی زیادہ بلند اور بالا ہے۔ لیس کتبہ شئی۔

اے برز از خیال و قیاس و گمان و وہم

و نہ ہر چہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم

مگر تقریب و تفہیم کے لئے مندرجہ ذیل مثال پیش کرتا ہوں۔

ہر انسان میں ایک مرتبہ ذات کا ہے اس وجہ سے وہ سب سے بڑے پروردگار غیر متعلق ہے۔ دوسرا درجہ صفات کا ہے جو کہ تمام تعلقاتِ خارجہ کا سبب ہے۔ اس کا وصف کرم اس کو داد و بخشش پر آمادہ کرنا ہے اسی پر وہ غریبوں اور فقراء اور باب حاجات کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اور یہ وصف اس کو مجبور کرنا ہے کہ وہ ان کی حاجت مندوں پر بے چین ہو جائے اور اپنے مال و ذکوہ ان تک پہنچانے میں دریغ نہ کرے۔ وصف شجاعت قتل و قتال قہر و غلبہ پر مجبور کرنا ہے۔ و علیٰ ہذا القیاس تمام اوصاف ہی معاملہ رکھتے ہیں۔

تیسرا درجہ جوارح کا ہے۔ جن کے وسیلے سے وہ مقصیات صفات کو خارج میں انجام دیتا ہے۔ کرم، شخص میں داد و بخشش کی نوبت آتی اور ظہور پذیر ہوتی ہے۔ شجاع میں قتل و قتال قہر و غلبہ کی عالم خارج میں صورت بنتی ہے۔ اگر جوارح نہ ہوتے تو مقصیات صفات کے ظہور کی صورت نہ بنتی۔ اسی لئے بلاشبہ تمام ذات باری عزاسوہ تمام مخلوقات سے مستغنی اور غیر متعلق ہے اس کی صفات کا بلکہ جو کہ لایعین اور لاغیر ہیں۔ واسطہ بن العظیم والحادث ہیں۔ وہی تعلقات پیدا کرنے والی ہیں۔ اس کے بعد مرتبہ اسماء کا ہے۔ یہ اسماء عالیہ اپنے اپنے

اقتضاسات کے موافق تمام عالم میں تصرف کرتے ہیں۔ جیسے کہ انسان کے جوارح اپنی قابلیت کے موافق تصرف کرتے ہیں۔ اسم رزاق مخلوق کو رزق دیتا ہے۔ جیسے کہ انسان کا ہاتھ داد و دہش کا کام انجام دیتا ہے۔ اسم خلاق مہیات معلومہ بالعلم الازلی کو نعمت و جود بخشتا ہے۔ اور اسی طرح تمام اسماء مقدسہ کے تصرفات میں اسماء باری عزاسرہ ہمارے اسماء کی طرح تاثیر و قوت سے خالی نہیں۔ لایعن ولا غیر از ذات مقدسہ میں۔ ان میں وہ قدرت جو صفات ذاتیہ میں سے ہے۔ بطور پذیر ہے جس سے ان کے تصرفات عالم میں جاری ہیں۔ جیسے کہ ہمارے جوارح ہماری صفات کے مظاہر ہیں۔ اسماء باری تعالیٰ کا تعلق ہر انسان کے ساتھ طبعیہ ہے۔ کسی شخص کا مربی اسم علیم ہے۔ کسی کا مربی اسم قدیر ہے۔ کسی کا دوسرا اسم ہے۔ اہل اللہ کا ارث ہے۔ طرق الوصول للہ بعد دفع الخلافتی اس کا راز بھی یہی ہے جو اسم کسی کا ..... مربی ہے۔ اس اسم کے ذکر اور تصور دائم سے اس کو جلد ترقی ہو سکتی ہے۔ مگر ان کا تیز کرنا مابین کو بھی مشکل ہے۔ اس لئے اسم جامع لفظ اللہ سالک کو تعلیم دیا جاتا ہے۔ سالک کی ترقی اس کے مربی اسم تک ہو سکتی ہے۔ واللہ اعلم۔



غور فرمائیے کہ آیا علم خداوندی کی وجہ سے انسان کا ارادہ اور اختیار چھین جاتا ہے اور وہ اپنے کار و بار میں رعشہ دلے اور اوپر سے نیچے گرنے والے کی طرح بے اختیار اور بے قدرت ہو جاتا ہے یا نہیں؟ بلکہ وہ اپنے اندر پورا اختیار رکھتا ہے۔ اور دیکھتا ہے کہ مجھ کو قدرت ہے۔ خواہ چراؤں یا نہ چراؤں۔ تو پھر اس کو مجبور اور معذور کس طرح کہا جاسکتا ہے۔ یہ بات صحیح ہے کہ خداوند کریم کا علم صحیح ہے اور تمام چیزوں کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔ کوئی چیز اس کے علم سے نہیں نکل سکتی۔ اور نہ اس کے خلاف ہو سکتی ہے۔ مگر یہ ایسا ہے کہ جیسے ایک اعلیٰ درجہ کا تجوی۔ جوتشی، کاہن، رمال، یا اعلیٰ کشف و الہام والا ولی آلے والی باتوں کو جانتا ہے۔ اور عیبی پیشین گوئی دے کر تا ہے ویسا ہی دنیا میں ہوتا ہے۔ تو کیا اس پیشین گوئی کی وجہ سے۔ اس کے علم کی وجہ سے جو کسی چوری، ڈاکہ باطلیم وغیرہ کے متعلق ہوتی ہے۔ چور یا ڈاکو یا ظالم مجبور ہو جائے گا اور اس کے قدرت و ارادہ میں ذرہ بھر بھی کمی ہوگی؟ ٹائم ٹیبل میں گاڑیوں کے وقت مقرر ہیں۔ ہم اس کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ فلاں گاڑی فلاں وقت اتنے منٹ پر علی گڑھ پہنچ جائے گی تو کیا اس کی وجہ سے انجن ڈرائیور مجبور ہو جائے گا۔ اور اس کی قدرت مسلوب ہو جائے گی؟

نہیں نہیں۔ اگرچہ اس مثال میں کمی ہے مگر علم کی حقیقت سمجھنے میں موید ہے۔ بہر حال اللہ تعالیٰ کے علم کی وجہ سے لوگ مجبور نہیں ہوتے۔ ان کا اختیار اور ان کی قدرت پوری طرح باقی رہتی ہے۔ اسی کی بناء پر لوگوں سے مواخذہ ہوتا ہے کہ تم کو ہم نے حکم دیا تھا چوری مت کرو۔ تم نے اپنے ارادہ و اختیار سے چوری کی۔ نیز خدا کے

علم کو نہ تو چور کو چوری سے پہلے علم تھا نہ کسی نافرمان کو۔ بلکہ اس کو چوری اور نافرمانی کے بعد یہ علم ہو گا۔ تو جب کہ اس نے گناہ اور چوری کا ارادہ اور عمل اپنے ارادہ و اختیار سے کیسے تو اس پر مواخذہ کرنا بالکل صحیح ہو گا۔

میرے محترم! علم کی حقیقت ذہنی اور قلبی روشنی سے کسی چیز کو جان لینا ہے۔ جیسے کہ البصار کی حقیقت ان آنکھوں کی روشنی سے کسی چیز کو دیکھ لینا ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کا علم نہایت قوی ہے اس لئے وہ تمام اشیاء کو حقیقی طور پر جانتا ہے اور اس میں غلطی نہیں ہو سکتی۔ جیسے قوی بصارت والا چیزوں کو کھنڈ دیکھ لیتا ہے اس میں غلطی نہیں ہوتی۔ علم کی حقیقت یہ نہیں کہ کرنے والوں کے ارادہ اور اختیار کو چھپنے لے تو چور نے جس طرح چوری کی۔ اس طرح سے خدا نے اپنے قوی علم سے جان لیا کہ چور نے اپنے ارادہ و اختیار اور قدرت سے چوری کی اس لئے اس پر گرفت کرنا صحیح اور ضروری ہے۔



الدعاء من العبادۃ صاف طور سے بتا رہا ہے کہ دل لگا کر تضرع و زاری کرنا عبادت ہی نہیں، بلکہ افضل تر ہے اس کو عمل میں لائیے۔ دعا میں دل لگنا ضروری ہے۔ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ان الله لا يقبل الدعاء بقلب لاه۔ لہذا دعا میں دل لگنا ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مظلوم کی دعا بہت جلد قبول ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ غلو ص دل سے نکلتی ہے۔ تاہم اگر دل نہ لگے تب بھی فائدہ سے خالی نہیں لیکن کوشش کرنا ضروری ہے۔



ایمان کو ہمیشہ بین الخوف والرجاء ہونا چاہئے ادعوہ خوفاً وطمعاً نص قرآنی ہے اور اس معنی میں مختلف آیت صریح موجود ہیں۔ مگر حالت زندگی میں غلبہ خوف کا ہونا چاہئے اور قرب موت میں غلبہ رجاء کا ہونا چاہئے۔

لَعَوْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْحَدِيثِ الْقَدِيسِيِّ - اَنَا عِنْدَ ظَنِّ بِي وَسُبْحَانَهُ وَتَقَاتِي اَخَا مِنْ اَهْلِ الْقُرَى اَنْ يَأْتِيَهُمْ بِأَسْنَانِي وَهُمْ يَلْمِئُونَ

اَفَا مَنُوا مَكَرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكَرَ اللَّهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ

رَوَاهُ لَا تَتَّسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ (الآيَةُ)



جس طرح تمام اعضاء و جوارح عطا پر خدا وری ہیں۔ اسی طرح ارادہ و مشیت بھی ہے جس بنا پر اس انسان کو صاحب الاعضاء و الجوارح کہا جاتا ہے۔ جس طرح اس کو بے زبان و بے عقل ابلے احمق، بے پردہ و غیرہ نہیں کہا جاتا۔ اسی طرح اس کو بے ارادہ۔ اور بلا مشیت کہنا غلط ہو گا۔ مجبور وہ شخص ہو گا جو کہ بلا ارادہ ہے اور

وہی افعال جبری افعال کہے جاسکتے ہیں۔ جن میں مداخل ارادہ کا نہیں ہوتا۔ جیسے قمر کی حرکت اور اس پتھر کی حرکت جس کو پھینکنے والے نے پھینکا ہے۔ اور جس طرح جسم انسانی جب بلا ارادہ فوق سے اسفل کو آتا ہے۔ یہ حرکت البتہ جبری اور بلا اختیار ہے۔ خود انسان اپنی حرکت و عرش اور حرکت جسمانی میں رلوق سے تحت کو کسی قسم کا ارادہ نہیں محسوس کرتا خود کو مجبور محسوس پاتا۔ بخلاف افعال اختیاریہ کے کہ وہ ان میں اپنے ارادہ و اختیار کو مصدر و افعال کہہ محسوس کرتا رہتا ہے۔ اور یقین کرتا ہے کہ اگر میں چاہوں اس حرکت کو روک دوں۔ اس نے ان افعال اختیاریہ میں مجبوری کا ادعا محسوس و مشاہدہ کے خلاف ہے۔ ثواب و عقاب ان ہی افعال اختیاریہ میں ہے۔ جن میں انسان کو بھی احساس ہے کہ میرے اختیار و ارادہ سے پائے جاتے ہیں۔ افعال کو تحقیق سے پہلے جب چاہوں روک دوں۔ یہ اختیار جبری۔ جس کو بر فیعل اختیاری جبری کا فضا اور مصدر محسوس کیا جاتا ہے۔ کسب کو کہا جاتا ہے۔ جس کو ماتیہ اور دیگر متکلمین اثر قدرت حادثہ کہتے ہیں۔ بہر حال تخیل ارادہ و اختیار ہوتے ہوئے جبر کا خلاف مشاہدہ ہے۔ جناب کا ارشاد کو مشیت تابع مشیت رب ہے۔ خود اس کا اقرار ہے کہ مشیت عہد موجود ہے۔ پھر اس کو منعدم قرار دینا اور جبر سے تعبیر کرنا کیوں کر غلط نہ ہوگا۔ اور جب اختیاریہ جبری موجود ہے تو ثواب و عقاب یقیناً عدل ہوگا۔



صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی وہ غلطیاں جن کو آپ امکان بلکہ وقوع کے درجہ میں دکھلا رہے ہیں۔ اگر روایات تاریخیہ اور احادیث ثابت ہیں تو وہ ان قطعیات قرآنیہ کے سامنے کسی طرح کوئی حقیقت نہیں دکھتیں۔ اور اگر ان کی کوئی حقیقت ہو بھی تو وہ نیت ہائے فاسدہ سے صادر ہوتی ہیں یا نیت ہائے صالحہ سے۔ کیونکہ بسا اوقات غلط فہمی اور خطا سے کوئی عمل صادر ہوتا ہے۔ مگر وہ وقاحت میں، ان اعمال قبیحہ سے بہت گرا ہوا اور خفیف شمار ہوتا ہے۔ جو کہ عمدہ اور بنیت فاسدہ وقوع میں آئے ہوں۔ قتل عمد اور قتل خطا کی سزاؤں میں کس قدر تفاوت ہے حالانکہ دونوں میں مقتول کی جان ہلاک ہوتی ہے۔



ائمہ اہل سنت و الجماعت مشاجرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو خطاب اجتہادی قرار دیتے ہیں۔ اگر حضرت آدم علیہ السلام کے ارتکاب اکل غجرہ کا ارشاد فنیسی و لم نجد له عذما زنب خفیف اور غیر موجب مواخذہ اور داخل فی العصۃ قرار دیتا ہے تو حضرت معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مشاجرات کو ان کے مناقب کی آیات اور آیات صحیحہ کیوں دہلی اور غیر قابل مواخذہ اور داخل فی المخفوطیت قرار دیں گی۔ اور کیوں نہ ان کے دامن کو خطاب اجتہادی قرار دے کر منترہ اور پاک سمجھا جائے گا۔



لفظ معیار حق ایک لغوی لفظ ہے۔ کسی فن کا اصطلاحی لفظ نہیں ہے۔ لغت عربی میں معیار ہر اس شے پر ہوتا جاتا ہے جس سے کسی چیز کی مقدار پہچانی جائے۔ خواہ ناپ وکیل ہو یا وزن وغیرہ۔ اس لئے ہر وہ شخص جس کے فعل، قول، عقیدہ حال پر پورا اعتماد اس طرح ہو جائے کہ اس میں قصداً غلطی اور نا فرمانی کی گنجائش نہ ہو وہ معیار حق ہو گا اور اس کے ذریعہ سے حق پہچانا جائے گا۔ خواہ اس پر وحی الہی آئی ہو یا نہیں۔

اگر رسول یا نبی نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ اپنے کلام قطعی اور قدیم میں اس شخص کے متعلق خبر دیتا ہے کہ ہم اس سے راضی ہیں تو یقینی بات ہے کہ اس سے قصداً کوئی گناہ سرزد نہیں ہو گا ورنہ اس کے علم قدیم میں ہرگز لایعذب عنہ مثقال ذرۃ کا مصداق ہے۔ غلط لازم آئے گا۔ یا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ قصداً گناہ کرنے والے سے بھی راضی ہو سکتا ہے۔ حالانکہ حق وہ ہی امر ہے جس سے اللہ تعالیٰ راضی ہوں۔ قرآن مجید میں ہے لایرضی لعبادہ الکفر اس لئے کسی ایسے شخص کے معیار حق ہونے پر تامل کرنا ہرگز جائز نہ ہو گا۔ جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے کلام اللہ میں اپنے راضی ہونے کی خبر دی ہو۔ جیسے سابقین اولین مہاجرین اور انصار اور تابعین بالا احسان کے لئے سورہ توبہ میں۔ اور اصحاب حدیبیہ کے لئے سورہ فتح میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

تمام اہل سنت و الجماعت مسلمان ہمیشہ سے اس امر پر متفق ہیں کہ ہر شخص کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صدق دل سے کہے اس کا ایمان اجمالی مستحق ہو جاتا ہے۔ اور جو شخص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بتلائی ہوئی تمام یقینی باتوں و حدائیت، رسالت، ملائکہ، کتاب، لئے خداوندیہ، قیامت، اقتدر، ختم نبوت وغیرہ قطعیات کو دل سے مان لے اور اقرار کر لے اس کا تفصیلی ایمان مستحق ہو جاتا ہے۔ اور وہ مسلمان اور ملت اسلامیہ کا فرد بن جاتا ہے۔ اعمال کی کوتاہی سے یہ سلام اور ایمان ضائع نہیں ہوتا۔ اعمال ضروریہ میں کوتاہی سے صرف فسق آتا ہے، کفر نہیں آتا۔ ہاں اگر ان امور ایمانیہ کا انکار و تجرد پایا جائے تب بیشک استحقاق کفر ہوتا ہے اعمال خواہ کسی وجہ کے ہوں انکار ترک کرنا یا کفر نہیں ہوتا البتہ گمراہ فرقہ خوارج، معتزلہ وغیرہ کا یہ مذہب ہے کہ اعمال مزیں کے ترک کرنے سے یا کبیرہ گناہ کے مرتکب ہونے سے انسان ایمان سے نکل جاتا ہے۔

بداء الاسلام غریبا (الحدیث) کا ترجمہ یہ کہ ناکہ سلم غریبوں سے پھیلا۔ اور پھر غریبوں میں رٹ آئے گا۔ لغت عربی کے خلاف ہے۔ ہماری زبان اردو میں غریب کا ترجمہ مسکین اور فقیر سے کیا جاتا ہے۔ یعنی وہ شخص

غریب ہے جس کے پاس مال و دولت نہ ہو۔ مگر عربی میں یہ معنی نہیں ہیں۔ اور واقعہ بھی یہی ہے۔ سب سے پہلے۔ ایمان لالے والے سردوں میں حضرت البرکہ صدیق رضی اللہ عنہ تھے جو مکہ معظمہ میں بہت بڑے تاجروں اور مالداروں میں سے تھے۔

غریب عربی میں ادب سے شخص کو کہا جاتا ہے۔ یعنی وہ شخص جو کہ مشہور اور معروف نہ ہو۔ لوگ عام طور پر اس کو جانتے اور پہچانتے نہ ہوں۔ خواہ وہ مال دار ہو یا سکین و نادار۔ اسی وجہ سے مسافر کو غریب کہتے ہیں۔ کیوں کہ وہ بدلی ہوئے کی وجہ سے لوگوں کی پہچان میں نہیں آتا۔ جو چیز نادر الوقوع ہوتی ہے اس کو بھی غریب کہتے ہیں۔ کیونکہ قلیل الوقوع ہونے کی وجہ سے وہ مشہور و معروف نہیں ہوتی۔ اور اس میں غرابت و ندرت آجاتی ہے لوگ اس سے مانوس نہیں ہوتے۔

نیز اس حدیث میں سلام کو ذوالحال قرار دیا گیا ہے۔ جو کہ مجموعہ احکام، عقائد و اقرار و اعمال سے، عبارت ہے۔ یعنی دین سلام غریب تھا کہ اہل اسلام۔ اگر اہل اسلام کی غربت سراہی جاتی۔ جیسا کہ اردو والے اور آپ کے یہاں کے لوگ کہتے ہیں تو جانب ذوالحال میں لفظ اہل کہا جاتا۔ یا جدام المسلمون کہا جاتا اور جانب حال میں غریب کہا جاتا۔



صبر کا ثواب اور اس کا کمال صبر کے ادائی میں ہے۔ زمانہ دراز گزرنے کے بعد طبعی طور پر صبر آجی جاتا ہے۔ لہذا وہ عظیم الشان خلق صبر جس کی تاکید اور تعریف میں قرآن شریف میں تیس سے زیادہ آیات موجود ہیں۔ اس کو اور اس کے ثواب کو ہرگز ضائع ہونے دینا چاہئے۔ والصبر عت الصدقۃ الاولیٰ۔



سجدہ دو قسم کا ہے۔ (۱) سجدہ عبادت۔ (۲) سجدہ تہنیت۔ سجدہ عبادت بالاتفاق تمام امتوں میں غیر اللہ کے لئے حرام اور ممنوع تھا اور ہے۔ اور سجدہ تہنیت اہم سابقہ میں مباح۔ اور جائز تھا مامت محمدیہ میں اس کو بھی منع کر دیا گیا۔



عشاء کے بعد کسی وقت نماز پڑھنا تہجد ہے۔ کیونکہ اس میں ترک نوم ہے۔ اگر مطالعہ سے فراغت پانے کے بعد قبل استراحت دو رکعت پڑھ لیں تو یہ بھی تہجد ہو جائے گی۔



حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بجاورت مدینہ کو چھوڑ دیا۔ ہزاروں صحابہ کرامؓ اور کثرہ اولیاء اللہ غیر عرب میں

ہوئے اور وہیں مرے۔ کیا ان کو عشتی نبوی نہ تھا۔ کیا ان کو ایمان اور عزتِ ایمانی نہ تھی۔ وہاں رہنا فرض نہیں۔ وجہ نہیں۔ مقصود اصلی رضا کے لٹنی ہے جہاں بھی حاصل ہو جائے کار آمد ہے۔



جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حجۃ الوداع کے موقع پر منیٰ میں اپنا نہایت جامع اور فصیح خطبہ پڑھا جس میں اجمالاً تمام شرائعِ اسلامیہ کو ذکر کیا گیا تھا۔ تو اہل شہ نے اس کے نکھڑا دینے کی استدعا کی۔ آپ نے فرمایا۔ اس کو لکھ دو۔ (بخاری)

زکوٰۃ حیوانات۔ اور لقوہ وغیرہ کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفصیلات اپنے عاملوں کو لکھوا کر دیں۔ جو کہ کتاب ابن حزم وغیرہ کے نام سے مشہور ہے۔ دیت کی اقسام اور ان میں اونٹوں کی عمریں وغیرہ درج ہیں۔ جس کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سوال کے جواب میں کہ آپ کے پاس کتاب اللہ کے علاوہ کوئی چیز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موجود ہے؟ فرمایا کہ نہیں۔ مگر جو کاغذ ہماری تلوار کے میان میں موجود ہے۔ پوچھا گیا کہ اس میں کیا ہے؟ کہا۔ دیت کے اونٹوں کی عمریں اور احکام اہل ذمہ وغیرہ۔ (بخاری)



جناب باری عزاسز کی وہ صفات جو کہ عقلی معبودیت ہیں ان کا مرجع دونوں کی طرف ہوتا ہے۔ اول مالکیت۔ نفع و ضرر۔ دوم۔ محبوبیت۔ اول کو جلال سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور ثانی کو جمال سے مگر یہ تعبیر ناقص ہے۔ جلال محض مالکیت ضرر پر متفرع ہوتا ہے جس طرح جمال اسبابِ محبوبیت میں سے ایک سبب ہے۔ وجہ محبوبیت علاوہ جمال کے کمالِ قرب و احسان بھی ہیں۔ اول یعنی مالکیت نفع و ضرر کا اقتضائے معبودیت حد و عقل میں رہ کر ہونا ضروری ہے۔ اس معبودیت میں عابد کی ذاتی غرض چونکہ باعثِ عبادت ہے۔ یعنی طبع یا خوف یا دونوں۔ اس لئے یہ عبادت اس قدر کامل نہ ہوگی جس قدر وہ عبادت جس میں محض رضا کے معبودیت مقصود ہو۔ ظاہر ہے کہ محبوب کی جو کچھ اطاعت اور فرمانبرداری کی جاتی ہے اس سے محض اس کی رضا مطلوب ہوتی ہے۔ لہذا ضروری تھا کہ دونوں قسموں کی عبادتیں دینِ کامل میں ملحوظ ہوں۔

قسم اول کی متفرع ہونے والی عبادتوں میں اصل الاصول نماز اور زکوٰۃ ہیں۔ اور قسم ثانی کی متفرع ہونے والی عبادتوں میں اصل الاصول روزہ اور حج ہیں۔ روزہ معبودیت کی منزل اول۔ اور حج منزل ثانی ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ عاشق پر اولین فریضہ یہی ہے کہ اغیار سے قطع تعلق کیا جائے جو کہ روزہ میں ملحوظ رکھا گیا ہے۔ دن کو اگر صیام کا حکم ہے تو رات کو قیام کا۔ آخر میں اعساکان نے آکر رہے ہیں تعلقات کا خاتمہ بھی کر دیا۔ بحکم منہ شہد منکم الشہر فلیصلہ اور من قام رمضان ایمانا وھدیٰ

اگر استیجاب صوم رمضان کا پتہ چلتا ہے تو حکم احسنی لیلۃ ومن صام رمضان الدیث، وطرہ سے استیجاب قیام رمضان کا بھی پتہ چلنا ضروری ہے۔ اور چونکہ کمال صومی کے لئے محض بالوفات ٹکڑ کا جو کہ اصل الاصول ہیں۔ ترک مطلوب نہیں۔ بلکہ ان کے علاوہ معاصی اور شتہیات لفساد کا ترک بھی مقصود ہے۔

من لد یدع قول الزور الدیث، اور رب صائم لیس له من صوم الا الجوع الدیث اس کے شاہد عدل ہیں۔ جب ترک اختیار کا اثبات دجو کہ منزل عشق کی پہلی گھائی ہے، ہو گیا۔ اس کے بعد ضروری ہے کہ دوسری منزل کی طرف قدم بڑھایا جائے۔ یعنی کوچہ محبوب اور اس کے دار و دیار کی جستجو کا فخر حاصل کیا جائے۔ اس لئے ایام صیام کے ختم ہوتے ہی ایام حج کی ابتداء ہوتی ہے۔ جن کا اختتام ایام نحر (قرانی) پر ہے۔

کوچہ محبوب کی طرف عاشق کا سفر کرنا۔ جس نے تمام اختیار کو ترک کر دیا ہو۔ اور سچے عشق کا مدعی ہو۔ معمولی طریقے پر نہ ہوگا۔ نہ اس کو سر کی خبر ہوگی نہ پیر کی۔ نہ بدن کی زیب و زینت کا خیال ہوگا۔ نہ لوگوں سے جھگڑا اور نہ لڑنے کا ذکر۔ فلا رفت ولا فسوق ولا جدال فی الحج۔ کہاں عشق اور کہاں آپس کے جھگڑے اور لڑائیاں۔ کہاں قلبی اضطراب اور کہاں شہوت پرستی اور آرام طلبی۔ نہ سرمر کی فکر نہ خوشبو اور تیل کا دھیان۔ اس کو آبادی سے نفرت۔ جنگلی جانوروں اور جنگل سے نفرت ہونی ضروری ہے۔ وحمم علیکم صید البر ما دمتم حرما سیر و شکار جو کہ کاربے کاراں ہے۔ ایسے عاشق اور مضطر نفوس کے لئے بے حد نفرت کی چیز ہوگی۔ و اذا حلت فاصطادوا اس کی تو دن رات کی سرگرمی معشوق کی یاد۔ اس کے نام کو چبنا۔ اپنے تن بدن کو بھلا دینا۔ دوست، احباب، عزیز و اقارب، راحت و آرام کو ترک کر دینا، نہ نیند آنکھوں میں بھلی معلوم ہوگی۔ و لذا تذاکمہ، اور خوشبودار اور خوش ذائقہ اشربہ والہبہ کا شوق ہوگا۔

یداری ہواہ شو بیکتم ستہ و یخضع فی کل الامور و یخضع  
جول جول دیا ر محبوب اور ایام وصال کی قربت ہوتی جائے گی۔ اسی قدر دلور اور فریگی اور جوش جنوں میں ترقی ہوتی رہے گی۔

دعہ وصل چوں شود نزدیک ہمتیں شوق تیز تر گردد

ان دنوں جوش جنوں ہے تھے دہلنے کو لوگ ہر سو سے چلے آتے ہیں سمجھنے کو

نوبہار است جنوں چاک گریاں مددے آتش افتاد بجاں جنبش داماں مددے  
قریب پہنچتے ہیں تو دمیقات پر اپنے رہے پہلے کھیلے کپڑوں پھینک دیتے ہیں۔ اس وادی  
عشق میں گریاں اور دامن سے کیا کام ہے

ہم نے تو آپ اپنا گریباں کیا ہے چاک  
اس کو سیا سیا سیا پھر کسی کو کب

اگر غم ہے تو محبوب کا۔ اگر ذکر ہے تو معشوق کا۔ اگر طلب ہے تو پیا کا۔ اگر خیال ہے تو دلبر کا۔

عشق میں تیرے کو غم نہ لیا جو سو ہو  
عیش و نشاط زندگی چھوڑ دیا جو سو ہو

کوچہ محبوب میں پہنچتے ہیں تو اس کے در و دیوار کے ارد گرد پوری فریفتگی کے ساتھ چکر لگاتے ہیں  
سر جو کھٹ پر ہے تو لب دیواروں اور پتھروں پر۔

امر علی الدیار دیار لیلیٰ اقبل ذالجدار و ذوالجدار

وما حب الدیار شغفن قلبی ولكن حب من سكن الدیار  
کسی نے اگر بھوٹی سی خبر دی کہ معشوق کا جلوہ فلاں جگہ نمودار ہونے والا ہے۔ تو بے سرو پیر ہو کر دوڑ

ہوئے وہاں پہنچتے ہیں۔ نہ کانٹوں کا خیال ہے نہ راستہ کے پتھروں کی فکر۔ نہ گڑھوں میں گرنے کا خوف ہے  
نہ پہاڑوں کی سختیوں کا ڈر ہے۔ مجنون بنی عامر کا سماں بندھا ہوا ہے۔ بدن میں اگر جوں ڈھیروں پڑی ہوئی ہیں  
تو کیا پرواہ ہے۔ اہل عقل اور اہل زماں اگر مصیبتیاں اڑاتے ہیں تو کیا شرم آتی ہے۔

جب بیت بھی تب لاج کمال سنارہنے تو کیا ڈر ہے

دکھ درد پڑے تو کیا چنستا اور سکھ نہ ہے تو کیا ڈر ہے

اگر ناصح ناداں عشق سے روکتا ہے۔ تو آتش عشق اور بھڑک جاتی ہے۔ ناداں ناصح کو پتھر مارے ہوئے

اپنے آپ کو قربان کر دینے کے لئے بے تاب ہو جاتے ہیں۔

ناصحا! مت کر نصیحت دل مرا گھبرائے ہے

فومن احب لاعصیتک فی الہدیٰ قسما بہ و بحسنہ و بہما مہ

اے غلامت مگر! اپنے مجرب کی ذات اور اس کے حسن و جمال کی قیم کھاتے ہوئے کہتا ہوں کہ بسلا

محبت میں ضرور تیرے حکم کی خلاف ورزی کر دوں گا۔

میرے محترم! یہ تھوڑا سا خاک رچ اور عمرہ کا ہے۔



ترمدی نے اس حدیث انما مدینۃ العلم و علی بابہا کی تفسیر کی ہے جس میں حسن الخیرہ ہونے کا احتمال بھی ہے۔ اور ممکن ہے کہ کسی نے اس کی تفسیر بھی کی ہو۔ تاہم یہ حدیث ان روایات سے مقابل ہونے کی طاقت نہیں رکھتی جو بالاتفاق صحیح ہوں۔ بس بوقت تعارض ساقط بھی جانے لگی۔ اگر اس کے مفہوم میں تعارض نہ ہو، تو البتہ قابل استناد قرار دی جاسکتی ہے۔ مگر جب ہم لفظ مدینہ اور لفظ باب میں غور کرتے ہیں تو سمجھ میں آتا ہے کہ مدینہ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں بہت سے مکانات مجتمع ہوں۔ ایک مکان بلکہ دس پندرہ مکانات والی آبادی کو مدینہ نہیں کہتے۔ خود لفظ مدینہ کالغوی معنی بھی اجتماع پر دلالت کرتا ہے۔ اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس علی مدینہ میں بہت سے علی گھر ہوں گے اور بہت زیادہ آبادی اس کے اندر ہوگی۔ اور دروازہ خواہ مکان کا ہو یا شہر کا ہمیشہ خارج ہوا کرتا ہے۔ شہر کا اندرونی حصہ یا مکان کا اندرونی حصہ شمار نہیں کیا جاتا۔ اور کم از کم اتنا تو ضرور ہوتا ہے کہ من وجہ خارج ہو۔ اور من وجہ داخل ہو۔ اس بنا پر اور صحابہ کرامؓ نے بالخصوص ان میں سے خواص رضی اللہ عنہم اس مدینہ المسلم کے اندر داخل ہوں گے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بحیثیت باب اندر داخل نہیں ہوں گے۔ لہذا ان کی فضیلت دیگر صحابہؓ پر ثابت نہ ہوگی۔ ہاں باہر سے آنے والوں یعنی غیر صحابہؓ پر ممکن ہے کہ فضیلت ثابت کی جائے کہ ان کو اس مدینہ میں بغیر قید و شرط حضرت علی رضی اللہ عنہ کے داخل ہونا ممکن نہیں۔ اس لئے اشکال کی وجہ باقی نہیں رہتی۔



بہر حال میں بہت سی قیود بوجہ ظہور ملحوظ ہوتی ہیں جن کو بسا اوقات ذکر نہیں کیا جاتا اور وہ بالاتفاق ضروری ہوتی ہیں۔ مثلاً حدیث میں قلبی یقین اور تصدیق کا تذکرہ نہیں ہے۔ فقط یہی کہا گیا ہے کہ من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة تو کیا اگر یہ کلمہ استہزاء اور مذاق کے طور پر۔ یا کسی کلام کی نقل کے طور پر کہا تو وہ بھی مستحق ہو گا۔ یا کسی نے سلم حبش کے سامنے جان بچانے کے لئے یہ کلمہ کہا اور قلب میں تصدیق نہیں ہے اور حسب تصریحات روایات و آیات قید تصدیق قلبی کی ضرور لگانی ہوگی یا عدم انکار کی بھی قید ضروری ہوگی۔ اسی طرح اس روایت میں ایمان بالرسالت کی بھی قید لگانی ضروری ہوگی۔

سورۃ حجرات میں ہے۔

انما المؤمنون الذین امنوا باللہ ورسولہ ثم لم یجہدوا وجاهدوا  
باموالہم وانفسہم فی سبیل اللہ اولئک ہم الصادقون۔  
ایمان والے وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اللہ پر اور اس کے رسول پر۔ پھر شہید نہ لائے اور

جہاد کیا اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے۔ وہ لوگ جو ہیں وہ ہی سچے ہیں۔  
لفظ انصاف جو کہ صیغہ صغریٰ ہے۔ یہاں استعمال کیا گیا ہے۔ اسی لئے حدیث جبرائیل علیہ السلام،  
میں اور حدیث وفد عبد القیس میں ایمان کی تفصیل اور تعریف بیان کرتے ہوئے ایمان بالرسول والملائکہ والکتاب  
والقیامت والقدر کو ذکر فرمایا گیا ہے۔

توحید کا دعویٰ تو یہود و نصاریٰ، مشرکین عرب اور ہنود ہند سب کرتے ہیں۔ مگر اسی توحید کے  
ساتھ یہود عزیر علیہ السلام ابن اللہ، ید اللہ، مغلولہ اور ان اللہ فقیر و کمن اغنیاء، اور نجیم وغیرہ کے قائل ہیں۔  
نصاریٰ اسی توحید کے ساتھ تثلیث اور ابن اور روح اور زوہر وغیرہ کے قائل ہیں۔ بت پرستان ہند۔  
"نرائکار" صرف خدا کے قائل ہوتے ہوئے اوتاروں اور عبادت غیر اللہ کے قائل ہیں۔ نجیم اور حلول وغیرہ ان  
کے عقائد ہیں۔ کیا ایسی توحید قابلِ امتہا ہوگی۔ اس لئے قائل من قال لا الہ الا اللہ سے  
جو تفسیر توحید منقول ہے وہی موجبِ نجات ہوگی۔ اور جب اس کی تعلیم کا اعتبار کیا گیا تو تصدیقِ رسالت لازم  
آگئی۔ ورنہ توحید حقیقی نہیں لفظی ہے جو کہ قابلِ اعتبار نہیں۔ واللہ اعلم۔

اسی روایت میں من قال لا الہ الا اللہ (الحدیث) کے جملہ طرق اگر جمع کئے جائیں تو  
معلوم ہوگا کہ روایت مختصر واقع ہوئی ہے۔ اس میں کچھ اور بھی زیادتی ہے۔ جو کہ راوی نے بوجہ ظہور یا اختصار  
یا بیان یا عدم ضرورت بعض اوقات میں چھوڑی ہے۔ اور بعض اوقات میں ذکر کر دیا ہے۔ مثلاً مخلصا  
من قلب بخاری شریف وغیرہ میں اسی روایت میں موجود ہے۔ دوسری روایتوں میں والی رسول اللہ  
بھی موجود ہے۔ اسی لئے ائمہ فرماتے ہیں کہ جب تک کسی روایت کو اس کے تمام طرق سے نہ دیکھا جائے  
اس کے معنی متعین کرنے میں دشواری ہوتی ہے۔

○  
حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے جب پوچھا گیا کہ عمر بن عبد العزیز افضل ہیں یا معاویہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ، تو فرمایا کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے گھوڑے کے نچھنوں کی خاک جس پر سوار ہو کر انہوں نے  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا ہے عمر بن عبد العزیز سے افضل ہے۔

○  
رفتہ رفتہ اس دروجہ طریقۃ ایصالِ ثواب، سنت سی غیر مفید اور ناجائز باتیں داخل کر لی گئی ہیں جو  
کہ ایصالِ ثواب کے لئے ضروری ہیں۔ مثلاً اس کو تبرک سمجھنا اور خود کھانا۔ احباب میں تقسیم کرنا۔ انصاف  
کو کھلانا۔ اور یہ اعتقاد کرنا کہ کھانا اس بزرگ کا پس خوردہ ہے جس کے نام پر ایصالِ ثواب کیا گیا ہے۔

اور اسی طرح دیگر امور مثلاً جگہ کا لیپنا۔ خوشبو کا لگانا۔ پڑھنے والے امام یا مؤذن یا مولوی کا حاضر ہونا۔ اور پڑھنا۔ حرام کے اعتقاد میں یہ امور اگر نہ ہوں تو ایصالِ ثواب ہی نہیں سمجھا جاتا۔ اور عموماً چسپیزی نام و نمود اور شہرت کی غرض سے ریاضہ و سوغہ کی جاتی ہیں۔ یا لوگوں کے لمن طعن سے بچنے کی غرض سے ہوتی ہیں۔ اخلاص ہوتا ہی نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس۔

بسا اوقات مال ہی حلال نہیں ہوتا۔ بالخصوص میریت کے وصال کے بعد اس کے ترکہ میں سے جو کچھ کیا جاتا ہے عموماً ورثاء سے اجازت نہیں لی جاتی۔ بالخصوص جب کہ وارث بعض یا کل غائب یا نابالغ ہوں۔ مسکینوں اور غریبوں کو یہ مال دیا ہی نہیں جاتا۔ اور اگر دیا جاتا ہے تو بہت ہی کم اور ادنیٰ قسم۔ عموماً اور اکثر حصہ طعامِ غنیمت اور اہل خانہ ہی کھاتے ہیں۔ حالانکہ ان کے کھانے میں کسی ثواب کی امید نہیں ہے۔

○  
اصحابِ حقوق کے مال کی معیار میں خیرات کی جائے (یعنی اگر وہ فوت ہو چکے) یا کوئی مانع ہے۔ اور ان کے حق کی وصولی و ادائیگی کی نیت ہو۔ یعنی اس کا ثواب صاحبِ حق کو پہنچے اور ان لوگوں کے لئے استغفار اور دعا کی جائے کہ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور اپنے انعامات ان کو دے کر مجھ سے اپنی کرا دے تاکہ وہ اپنے اپنے حقوق معاف کر دیں۔

○  
ایسی نمازیں جو کہ شرعی نقطہ نظر سے صحیح ہوتی ہیں۔ ان کا اعادہ واجب نہیں ہے۔ کوشش کرنی چاہئے کہ خیالات نہ آئیں۔ اور جب آئیں تو ان کو دفع کر دینا چاہئے۔ اور یہ قصد کرنا چاہئے کہ میں اس شہنشاہ کے سامنے حاضر ہوں جو دلوں کو دیکھ رہا ہے۔ اور میرے قلب کی باتوں پر مطلع ہے۔ وہ میری باتوں کو سنتا اور میری حرکات و سکنات کو دیکھتا ہے۔ اس دھیان کو بڑھانا چاہئے۔ آہستہ آہستہ انشا باللہ خطرات و خیالات کم ہو جائیں گے۔ نیز سورہ ناس کو شام یا صبح معنی کے خیال کے ساتھ ایک بیس روزانہ پڑھ لیا کریں۔

○  
جو نمازیں قضا ہیں ان کو پڑھ لینا چاہئے۔ اور صحت نماز کی نشہ اللہ کو جہاں تک ممکن ہو موطو ظار رکھتے ہوئے ادا کر لینا چاہئے۔ قابلیت قبول کی امید پر مؤخر کرنا ہرگز ہرگز نہ چاہئے۔

○  
قرآن مجید میں مذکور ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ میری مال کے بیٹے! میری داڑھی اور میرا نہریت پکڑ۔ لا تاخذ بلحیتی ولا براءسی۔



اگر حضرت بارون علیہ السلام کی داڑھی قبضہ مشق سے چھوٹی ہوتی تو حضرت مہر علیہ السلام کس طرح پکڑ سکتے تھے۔

عن الن ابن مالک رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکثر دهن رأسہ و تصریح لحيہ .

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر میں تیل کی لمبش اور گھٹکی سے داڑھی کی آرائش بکثرت کرتے تھے۔ کھلی ہڈیاں یہ بے گزشتی داڑھی میں نہ گھٹکی ہوتی ہے اور نہ اس کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اس کو سنوارا جائے اور یہی حال چھوٹی داڑھی کا ہے۔

عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر من الفطر قص الشارب و اعضاء اللحيہ و السواک و الاستنشاق بالماء و قص الاظفار و غسل البراحہ و نتف الا بظ و حلق العانة و انتفاص الماء یعنی الاستنجاء۔

یعنی دس چیزیں فطرت میں سے ہیں۔ مونچھوں کا کترانا۔ داڑھی کا بڑھانا اور سواک کرنا۔ الخ

(ابن ماجہ ص ۱۲۹، مسلم ص ۱۲۹، ابوداؤد ص ۱۰)

اس حدیث میں جو کہ نہایت قوی روایت ہے۔ دس چیزوں کو جن میں داڑھی کا بڑھانا اور مونچھوں کا کترانا بھی ہے۔ فطرت بتلایا ہے۔ اور فطرت صرف شرع میں ان امور کو کہتا جاتا ہے جو کہ تمام انبیاء اور رسولوں کے، معمول اور متفق علیہ ہیں اور ہم کو ان پر عمل کرنے کا حکم ہے۔

حضرت ملی کا زیارت سید عالم سے مشرف ہوا ○ سید ذوالعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے مجھے دیکھا پس وہ یقین کرے کہ اس نے مجھے ہی دیکھا۔ کیونکہ شیطان میری صورت مثالی نہیں بنا سکتا۔ ○ شیخ الاسلام حضرت ملیؑ کو زیارت امام الانبیاؑ میں بھی تو کہنی مار ہوتی اور جاگتے بھی یہ شرف حاصل ہوا۔ چنانچہ خود نوشت سوانح حیات نقشب حیات " میں ارقام فرمایا۔ " ایک معذ ایک کتب اشعار کی دیکھ رہا تھا۔ اس میں ایک مصرعہ تھا۔ ج ۔ ہاں سے صبیحہ رخ سے اٹھا دو نقاب کو ۔

یہ اس وقت بہت بھلا معلوم ہوا۔ میں مسجد شریف میں حاضر ہوا اور موجد شریفیہ میں بعد ازلے آداب و کلمات شریعہ انہیں الفاظ کو پڑھنا اور شوق دیدار میں رونما شروع کیا۔ ورنہ یہی حالت رہی جس پر یہ محسوس ہونے لگا کہ مجھ میں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کچھ عجب برابر اور جالیدوں وغیرہ کا حال نہیں ہے اور آپؐ ملتے کی پریشانی ہونے میں۔ آپ کا ہجرہ مبارک سا منہ ہے اور بہت چمک رہا ہے۔ (ص ۱۰۰) ○

# نظم

آنا شیرازی

اے حسین احمد کے فرزند گرامی السلام  
سرزمین مہند میں حق کے پیامی السلام

وہ علمبردار حق جنگ آزما باطل سے بے محتا	باپ تیرا دشمن افرنک جان و دل سے بھقا
کیوں نہ چوے تیری پیشانی کو جھک کر آسماں	والد مرحوم کے تو نقش پا پر ہے رواں
کفر نے ہم کو نکالا ہے وہاں سے بے گماں	آہ وہ ہندوستان جس پر رہے ہم حکمران
ہاں مگر ہم کو نہیں ہے اب تک یہ احساس بڑیاں	کفر نے چھینیں ہماری مائیں بہنیں بیٹیاں
بھاگ آئے ہم تو باطل کے مقابل ڈٹ گیا	تین ٹکڑوں میں وہ ہندوستان آخربٹ گیا
عظمت حق کا ترے ہاتھوں میں ہے لیکن نشان	ہم سچا سی لاکھ آئے چھوڑ کر ہندوستان میں
ملت اسلامیہ کو وحدت افکار دی	بھارتی مسلم کو تو نے جراتِ احرار دی
ہیں مسلمانانِ ہندوستان ترے احسان مند	پرچمِ اسلام کو رکھا ہے تو نے سر بلند
بن گئے ہیں کفر زار ہند میں روشن چراغ	تیری چشمِ مست سے سب لالہ و گل کے باغ

تو یقیناً ہے عظیم اے سرزمین دیوبند

لجس میں آسعد سے جواں ہیں سر بلند و ارجمند

غزنیہ محمد بن سید

ناظم نشر و اشاعت جمعیت میلانہند

خلف الرشید شیخ الاسلام مدنی قدس سرہ

## سید محمد اسعد مدنی

**ایک تاثر** گردشِ میل و نہار جاری ہے، سورج معمول کے مطابق روز بکثرت اُردو ڈوب جاتا ہے، کل تو تاریخ تھی وہ آج نہیں ہے اور آج کی شام جب سورج غروب ہوگا تو دوسری صبح کا پیغام لیکر آسمان پر نمودار ہوگا۔ دنِ حقیرہ نصابِ پردا کر کے مہینہ بنا رہے ہیں اور مہینہ گزر کر سال کی تبدیلی کا پتہ دے رہے ہیں انزل سے ہی سلسلہ قائم ہے۔ ۱۹۵۳ء میں مولانا اسعد مدنی کو اس قدر دیکھا تھا جب ان کے والد محترم حیات تھے، باپ کا سایہ سر پر تھا ان کی ذاتی کوئی رائے تھی نہ کوئی مخصوص نظریہ، مدرسہ ستایا خانقاہ جہاں انھیں پڑھنے پڑھانے میں اہماتوں کی خدمت میں مصروف دیکھا جاسکتا تھا۔ والد کا انتقال ہوا تو ساری ذمہ داریاں ایک ساتھ سر پر آ گئیں۔ شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد انھوں نے متوسلین کے پاس ایک مراسلہ بھیجا تھا جس کو دیکھنے کے بعد میں نے محسوس کیا تھا کہ قدرت نے انہیں بے پناہ صلاحیتوں کا مالک بنایا ہے اور مستقبل میں ان کی ذات سے ملت کو تیش بہا فائدہ پہنچ سکتے ہیں کلامِ مروت ایک بڑے اب کے بیٹے تھے اور آج ایک علیمہ حیثیت رکھتے ہیں۔ جمعیت علماء ہند کے صدر بنائے جاتے ہیں، میٹنگوں اور جلسوں میں ان کا نام آنے لگا ہے۔ اخبارات میں ان کے بیانات اور اپیلیں بھی چھپ رہی ہیں دارالعلوم دیوبند کی تدریسی خدمات سے علیمہ کی اختیاریہ کر کے پورے طور پر ملت کی تنظیم میں مہمک نظر آ رہے ہیں۔

یہ ۱۹۶۰ء کی بات ہے۔ جو بانی جمعیت کی ایک میٹنگ میں جو کمسنوئیں ہوئی یہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ جمعیت کے راہنما مفت مقامات کا تنظیم دورہ کریں اور دینی تعلیم پر ڈر کا نظام وسیع کرنے کے لئے اصلاح میں اجتماعات کئے جائیں۔

اس پروگرام میں غازی پور کا نام بھی شامل کیا گیا، تاریخ طے پا گئی اور مولانا محمد قاسم شاہ جہاں پوری کی تقریر کا اعلان کر دیا گیا۔ پروگرام کی ترتیب کے وقت کمسنوئیں میرے والد بھی موجود تھے ان کی غازی پور والہی کے چند ہی دن بعد جلسہ کی تاریخ قریب آ گئی۔ غازی پور کا چھوٹا سا اسٹیشن ہے، شام کی گاڑی میں مولانا محمد قاسم صاحب کو آنا ہے۔ رفعا و جماعت جو ٹرین کے انتظار میں سیٹی اسٹیشن کے پیٹ فارم پر جمع ہیں ان میں یہ خادم بھی ہے۔ چند ہی لمحوں بعد ٹرین پیٹ فارم

پرائگئی۔ مولانا محمد قاسم کو تبارہادیکھا تھا، مگر میری نگاہ کسی اور ہی کو تلاش کر رہی تھی، والد مرحوم نے لکھنؤ سے آکر بتایا تھا کہ بھگن ہے مولانا اسعد مدنی ہمراہ ہوں، ان کا آئینہ نہیں تھا، مگر خدا جالے کیوں میرے دل میں ان کی دید کا اشتیاق جاگ اٹھا تھا اور مجھ ان ہی کے چہرہ کو تلاش کر رہی تھی، انہیں دندنا ہوا سامنے سے نکل گیا۔ پھر ڈبے ایک ایک کر کے بنگالوں کے سامنے سے گزرنے لگے مگر ابھی تک مولانا محمد قاسم نظر نہ آئے۔ آج ہی شب کو ٹائون ہال میں جلسہ ہے۔ ہمارا اضطراب بڑھتا جا رہا تھا۔ اچانک ایک ڈبے کے دروازہ پر سفید کرتہ میں بلبوس قدرے مہاری جسم کے ایک نوجوان کو کھڑے دیکھا۔ یہ تھے مولانا اسعد مدنی جو آج کے جلسہ کو کامیاب بنانے کے لئے تنہا غازی پور کے لئے چل پڑے تھے۔ حالانکہ ان کی آمد کا پروگرام ضمنی تھا اگر نہ آتے تو شکایت کا موقع نہ تھا۔ ٹرین سے اترتے ہی سب سے مصافحہ کیا اور رکشہ پر سوار ہوئے، رکشہ غازی پور کی تنگ سڑکوں سے ہوتا ہوا مدرسہ دینیہ کی گلی تک آ پہنچا۔ رکشہ سے اترتے ہوئے بڑے سے پیسے نکال کر خود ہی رکشہ کا کرایہ ادا کیا۔ پس ان کی اس ادائے میرا دل جیت لیا۔ رات کے جلسہ عام میں دینی تعلیم کی اہمیت پر ان کی تقریر ہوئی جو بہت پسند کی گئی۔ ایک نوجوان ہندو کو میں نے کہا کہ دینی تعلیم اگر ایسی ہی چیز ہے تو حکومت کا فرض ہے کہ مسلمان بچوں کی دینی تعلیم کا خود انتظام کرے۔

یہ تھی میری دوسری ملاقات جس نے عقیدت و احترام کا پاکیزہ احساس میرے دل و دماغ کے ایک ایک گوشہ میں بھر دیا۔ میں ان کی اچانک اور غیر متوقع آمد اور ریل گاڑی کے دروازہ پر کھڑے ہو کر مسکانے کا منظر جب یاد کرتا ہوں تو گتے پیسے وہ آج بھی میرے سامنے کھڑے مسکرا رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں۔  
 سے جو راہ اہل خرد کے لئے ہے لامحدود  
 جنون عشق میں وہ چند گام ہوتی ہے

۱۵ اراگت ۱۹۴۷ء کو دن لیتینا ایک مکمل انقلاب کا دن تھا اور اگر اس دن ہندوستانی عوام نے سوچا کہ اب ان کے دل میں کچھ عین عام ہو گا اور ان کو دوسرے اور تیسرے انقلاب کا منہ نہیں دیکھا ہو گا تو انہیں اپنے کوئی غلط بات نہیں سوچی، بے چارے سادہ لوح عوام کیا جانتے تھے کہ ابھی ہندوستان کو مزید کچھ دنوں تک آزمائش کی سمیٹیں ہیں پس باقی ہے۔

۱۵ سال کی گردش باقی ہے اور انقلاب ہر روز ہندوستان کے دروازے پر دستک دے رہے ہیں۔ ملک کا مستقبل فرقہ پرست تنظیموں کے ہاتھوں کا ایک ہوتا چلا جا رہا ہے مسلمانوں کے مسائل روز بروز الجھتے جا رہے ہیں، مسلم جماعتیں اپنے اپنے طریقہ کے مطابق ۱۹۴۷ء سے لگاتار مسلمانوں کی مشکلات اور مسائل حل کرنے کے لئے کوشش کر رہی ہیں۔ مگر حالات ہیں کہ مدھرے کا نام ہی نہیں بیٹے۔ پیچیدہ امراض کے علاج میں معالجین کو جو جیتیں پیش آتی ہیں اور امید و بیم کی جو کیفیات سامنے آتی ہیں بعینہ وہی حالات مسلم رہنماؤں کے سامنے ہیں۔ سب سے بڑا المیہ یہ ہے

کر مسلم زعماء ایک ایک کر کے اٹھتے جا رہے ہیں، مفتی اعظم کا انتقال ہوا، شیخ الاسلام اپنے رب سے جا ملے، امام المسلمین ہم سے روٹے، سبحان اللہ نے ہمیں تنہا چھوڑا۔

ایک قسم ہوتا اس کا ذکر کیا جائے، ایک مصیبت ہو تو بیان کی جائے۔ جب پورا آسمان زخموں سے بھرا ہو تو چہ کہیں کہاں اور کیسے رکھا جائے۔ ۱۹۴۷ء کے پڑا آشوب زمانہ میں جن بزرگوں نے مسلمانوں کے اکھڑے ہوئے جسم کو چمکاتے تھے اور پامردی کی ساتھ حالات کا مقابلہ کرنے اور مستقبل کو سوزانے کی راہ بتائی تھی وہ سب یکے بعد دیگرے اللہ کے پیار سے ہوجکے۔ انگریز کے خلاف اس ملک میں جو جنگ لڑی گئی اور تقسیم ملک چس کا اختتام ہوا اس کی کچھ کچھ فوج کا ایک بڑا حصہ سچا ہی ”مفظظ الرحمن“ بنی رہ گیا ہے۔ جس کے مجاہدانہ کردار سے ہندوستان کا ہر پڑھا لکھا آدمی اچھی طرح واقف ہے اور جس کی خدمات کا اعتراف ایک دلی کامل نے ان الفاظ میں کیا ہے۔

”مولانا حفظ الرحمن اپنی صفت ۴۷ کی خدمات کے عوض مجھ سے میری ساری زندگی بھاد میں لے میں تو میں راضی ہوں۔“

وہی حفظ الرحمن اپنی زندگی کی آخری منزل میں ہے، فوج ہی نہیں حکومت کے تمام ہی شعبوں میں یہ قانون رائج ہے کہ بڑھاپے میں اس کے کارکنوں کو پینشن دے دی جاتی ہے تاکہ بقیہ زندگی آرام سے گزرے مگر قومی خدمت گاروں کا حال اس سے مختلف ہے۔ وہ ساری زندگی آرام و معاش سے محروم رہتے ہیں اور انہیں کبھی سکون و راحت کے لمحات نصیب نہیں ہوتے۔ مولانا حفظ الرحمن جنہوں نے انگریزوں کے خلاف لڑی جانے والی جنگ میں سرور ملک بازی لگی۔ سالہا سال جیلوں میں رہے۔ جب ملک آزاد ہوا تو ان کو ایک دن بھی سکون سے بیٹھنا نصیب نہیں ہوا۔ ادھر آزادی کا سورج طلوع ہوا اور ادھر آگ فتن کی ندیاں اُٹھیں، لوگ اپنی اپنی قربانیاں کی قیمت وصول کرنے میں لگ گئے، وزارت کی کرسیاں حاصل کرنے لگ گئے اور جو اپنی ان کو ششدری میں کامیاب نہ ہو سکے انہوں نے جوڑ توڑ شروع کر دی مگر مولانا حفظ الرحمن اور ان کی جماعت نے مسلمانوں کے ذمہ درد میں شریک ہونے ہی کو اپنا فرض سمجھا۔ اس فرض کی ادائیگی میں انہوں نے کوئی کوتاہی نہیں کی۔ آزادی کے بعد مسلمانوں کے سامنے سب سے بڑا مسئلہ ان کی باعزت زندگی کا تھا۔ کسٹوڈین کی جبریہ دستکوں اور ملازمتوں میں امتیاز اگرچہ تلخیت وہ بات تھی مگر ان سب سے بڑھ کر مصراہ آزادی جو چیز تھی وہ فسادات کا نہ ختم ہونے والا سلسلہ تھا۔ فسادات ہورہے ہیں اور خرب ہورہے ہیں۔ آج یہاں لڑکے وہاں۔ مولانا حفظ الرحمن ہیں کہ دوڑتے پھر رہے ہیں۔ فسادات کی غشتیں لگا ہوں گے سامنے ہیں مگر بے خوف ہیں، ظالموں کو لٹا رہے ہیں اور مسلمانوں کو مصروہ و شکنجہ کی تلقین بھی کر رہے ہیں، پھر حکومت کو بھی اس کا فرض یاد دل رہے ہیں۔ اتنے سارے کام کرتے کرتے مولانا بالآخر تنہا گئے۔ جیلور کے فسادات نے انہیں بچھا کر رکھ دیا اور ان کے جسم کی ہڈیاں تک پچھلا دیں، لیکن وہ تنہا ہار کر بیٹھے نہیں، دوسرے اب بھی کر رہے ہیں تقریریں بھی اسی آواز سے ہورہی ہیں۔ فرقہ پرستوں کی پوری قوت کیساتھ لڑ رہے ہیں مگر ان کی گرتی ہوئی صحت کو دیکھ کر ہر شخص متفکر ہے۔ یہ سوال بار بار ذہنوں پر دسک دے رہا ہے کہ مجاہد ملت کے بعد کن کن فتنی قوت کا ناخن مل سکتا

ہے؟ آزادی کے بعد کائنات کا ایک منظمی قوس نہیں ہوا، گتھیں سلیمیں کہاں تک کہ ان کی گریں اور مضبوطی جاری ہیں۔  
 جمعیت علماء آج بھی ایک متحرک تنظیم ہے اور اس میں ہزاروں مذاکرہ جویں، محفظہ الرحمن کی جانشینی کا حق کون ادا کرے گا۔  
 اس میں کیا شبہ ہے کہ آج بھی ملک میں بڑے بڑے اہل علم موجود ہیں کہتے ہی سحر شکار ادیب ہیں، بلند پایہ مصنف بھی  
 ہیں مگر ہندوستانی مسلمانوں کی چار گری کے لئے جس النہ کی ضرورت ہے وہ کہاں ہے؟

خدا کی کار سازی پر ایمان لانا پڑتا ہے، اگر اس نے زخم دیا تو مریم بھی اسی نے بخشا۔ اگر اس نے ۴۰ء میں مولانا  
 حفظہ الرحمن کو یہ توفیق بخشی کہ مسلمانوں کی جان و مال کے تحفظ کے لئے سر دھڑک باری لگائیں۔ اور سارے کاون کو چھوڑ کر صرف  
 اسی کام کے ہو رہیں۔ تو ۶۰ء میں اسی خدا نے ہندوستانی مسلمانوں کی نصرت و حمایت کے لئے شیخ الاسلام مولانا سید  
 حسین احمد مدنی کے چہیتے بیٹے مولانا اسعد مدنی کو کھڑا کر دیا۔

مولانا حفظہ الرحمن بھی درس گاہ اور مدرسہ چھوڑ کر ملک و ملت کی خدمت میں گئے تھے اور مولانا اسعد مدنی بھی جب  
 اس میدان میں کودے تو دارالعلوم دیوبند کی تدریسی خدمات (جو نام تراویزی تھیں) سے عیمدگی اختیار کر کے آئے  
 مدرس بذات خود کوئی ناپسندیدہ کام نہیں ہے۔ ہم بتانا یہ چاہتے ہیں کہ ملت کی بھی خواہی ہیں ایسے موڑ آتی جاتے  
 ہیں جب مدرسہ و خانقاہ کو چھوڑنا پڑتا ہے اور قلم و کتاب کی جگہ تشیرو و سنان کو ہاتھ میں لینا پڑتا ہے

اُتر پردیش میں جمعیت علماء کا نظام عرصہ سے مضل تھا۔ اس نے مخلصین نگر مند تھے۔ جب مولانا اسعد مدنی مدظلہ  
 صدارت کی سند پر بیٹھے تو ان کا تردد دور ہوا اور ریاست بھر میں اس انتخاب پر مسرت محسوس کی گئی۔ جماعتی صفوں میں جو  
 افشار و اضحال پایا جاتا تھا وہ دور ہوا۔ نئے کارکن پیدا ہوئے۔ پوری ریاست میں دینی تعلیمی بورڈ کی تنظیم پہلے سے  
 زیادہ مضبوط ہو گئی اور جگہ جگہ اس کی شاخیں قائم ہونے لگیں۔

شیخ الاسلام کے وصال کے بعد ان کے متوسلین اور جمعیت علماء کے وابستگان کی شکاہیں مولانا اسعد مدنی  
 پر پڑنے لگیں۔ ملک کے مختلف گوشوں سے ان کے پاس خطوط اور دعوت نامے آنے لگے جن میں اس بات کی درخواست  
 ہوتی کہ آپ ہماری بستی میں تشریف لائیں۔ مولانا ان پر غلوص پیمانہ ات اور دعوئل کو کب تک ملاتے بالآخر ان کو وقت  
 دینا پڑا۔ اب ملک میں مشرق سے مغرب تک اور شمال سے جنوب تک ان کے مسلسل دورے ہونے لگے۔ کہیں  
 فساد کی خبر سن کر دوڑے جا رہے ہیں تو کہیں مدرسوں کے جلے ہیں یا سیرت پاک کے اجتماعات میں شرکت  
 کے لئے جا رہے ہیں۔ ان کے مسلسل اور طویل اسفار کو دیکھ کر ایک بار دہلی کے ہفتہ وار پیام مشرق نے کہا  
 تھا یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان میں ریلوے کی لائنیں شاید مولانا اسعد مدنی ہی کے لئے بچھائی گئی ہیں۔

ان دونوں جگہوں پر فسادات ایک ہی نوعیت کے ہوئے تھے۔ ان  
 فسادات نے ہندوستان کے مسلمانوں کو جیسے ہلا کر رکھ دیا تھا اور وہ

ایک بار پھر سوچنے لگے تھے کہ آیا ان کو ہندوستان میں رہنا ہے یا آخر ترک وطن کرنا ہی پڑے گا، مضبوط سے مضبوطی سے رکنے والا مسلمان بھی اپنی جگہ سے ہلے گا۔ گلہ میں جس وقت خداوندوں پر ہمدردی تھا اتفاق سے میں دہلی میں تھا جس دن بچے اپنے وطن کے لئے روانہ ہوا تھا اسی دن شام کے چلنے والے 'الہمدیہ' کے چیمپ ایئر ٹرین انٹرنیشنل فار ٹیلیسٹ ان کے آفس میں بیٹھے تھے۔ گنگو کے دوروں گلہ کے حالات بھی تذکرہ میں آئے تو میں نے دیکھا کہ اسی سال کا پورا سا تپا تپا اور آزمودہ کار سیانی بھی حالات کی نزاکت سے متاثر ہے۔ بچے سفر بسر کرنا تھا مگر راستہ سبب ازراہین اور فوٹو کش کا، محل میرے گڑبڑ میں رہا۔ خدا بنگال کی سرزمین پر پورا تھا مگر اس کے اثرات پورے ملک میں پڑ رہے تھے۔

یہ وہ زمانہ تھا جب مولانا اسعد علی میرٹھ کے ہنگامہ خیز اجلاس کے بعد جمعیت کے جنرل سیکرٹری بننے جا چکے تھے اور اپنی کشتی نیا نیاں کے پُر شدہ سمندر کے حوالے کر چکے تھے جن حالات میں انہوں نے قیادت کا بوجھ اٹایا تھا وہ تھے صبر آزما تھے کہ دو چار دن بھی اپنی جگہ پر کھڑا رہنا ہی نہ تھا۔ اندر اور باہر ہر طرف کشمکش تھی، کھینچا تانی تھی، بات کرنا مشکل ہو رہا تھا، بقول عومن سے دوست کہتے ہیں ملامت خیر کرتے ہیں گو کیا قیامت ہے بھی کو سب بڑا کہنے کو ہیں

جن ہمتوں کو تکیہ بنایا تھا وہی ہوا سے رہتے تھے۔ باپ کے شاگرد بیٹا کو لکھ رہے تھے جن میں سے پیار و محبت کی کرنیں پھوٹنی پائی تھیں وہ اسعد علی پر شعلے برسا رہی تھیں، دوست و اہل بیت بیگانے ہو رہے تھے۔ الغرض حسین کی اولاد کو آزمائش کی میٹھی میں تپا یا جا رہا تھا۔ خدا کا کہنا کہ مولانا اسعد علی اس جہنم سے کنڈن بن کر نکلے گلہ مادر گلہ اور مشید پورے فسادات اس میں شک نہیں کہ مسلمان ہند کے لئے انتہائی صبر آزما اور ہلکت خیز ثابت ہوئے، مگر ان کا ایک نامہ میرے نزدیک یہ ہوا کہ مولانا اسعد علی کی پُر شکوہ قیادت اُسے کر ملک کے سامنے آگئی، اور شاہ جمعیت کی صف میں پھیلا ہوا انتشار بھی جلد ختم نہ ہوا۔ لوگ مولانا کو بحث کا مروجہ بن رہے ہیں اور میری طے نہیں کر سکتے ہیں کہ وہ جمعیت کی قیادت سنبھالنے کے اہل ہو سکتے ہیں یا نہیں! اور اگر وہ اپنا سر جھک کر لکھ کر فسادات کے بوجھ کتنے ہونے شعلوں میں گھسے جا رہے ہیں۔ راستے میں دو ہیں، فساد ہی چڑھے ہیں آ رہے ہیں، انفرے ہلن ہو رہے ہیں، ہر آدمی برونڈوں کا بولس راستہ میں ملتا ہے جسکو دیکھ کر جیپ کا ڈرائیور گھبرا اٹھتا ہے اور آگے آگے ڈرائیو لہجانے سے انکار کر رہا ہے اور مولانا کہتے ہیں میں آگے بڑھوں، ڈرتے کیوں ہوں، اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ ڈرائیو کہتا ہے راستہ بند ہے۔ تو کہتے ہیں آخر راستہ کسے آگے؟ چلو آگے بڑھو، اٹھو، جی۔ جی۔ یہی قیام کرنا ہے۔ گلہ کا فساد رمضان سے نڈ پستہ شروع ہو رہا تھا اور رمضان کا تقریباً پورا ہینہ مولانا اسعد علی نے ہنگام میں گزارا تھا۔ مولانا سید احمد شاہی کے ہمراہ ہونے سے ان کا بیان ہے کہ انڈیا کی کئی اختلاف ہوتا تھا نہ سحر ہی، جہاں سا بھو وہی جہاں، جو کہ میرا آکا کیا دن وہ ویسے ہی چل رہے تھے۔ مولانا سید محمد میاں رحمت اللہ علیہ ہنگام کا فساد ختم ہونے کے بعد وہاں گئے تھے، اپنا سفر پورا کرنے کے بعد

انہوں نے ایک مفصل بیان الجمعۃ کو دیا تھا جس میں انہوں نے کہا تھا کہ:-

”مولانا اسعد مدنی نے مجاہدیت مولانا حفظ الرحمن کی یاد تازہ کر دی۔ اگر ان کی جگہ پر دوسرا کوئی ہوتا تو یہ مجال میں رعیت کا کام اتنے بڑے پیمانے پر نہ ہوتا کیونکہ وہ ہنگال زبان اچھی طرح سمجھتے تھے۔ اس لئے بڑی ترہی کے ساتھ انہوں نے وہاں کے ستر سیدوں کے مسائل کو سمجھا اور ان کی ترجمانی بھی کی“

الجمعۃ مجددہ ۱۰ جولائی ۱۹۴۳ء مولانا اسعد مدنی کا انٹرویو چھپا تھا جس میں انہوں نے بڑے درد اور کسر کے ساتھ کہا تھا:-

”جمعۃ علماء ہند پر ایک وقت ایسا آیا کہ ہمارے سرے در سال کے اندر اندر چار بزرگوں کا سایا ٹوٹ گیا۔ وہ تھے مفتی کفایت اللہ، والد صاحب، مولانا آزاد اور مجاہدیت مولانا حفظ الرحمن“

یہ چار سترن اچانک گر گئے۔ ان بستیوں کے اٹھ جانے پر ہر طرف ایسی اور پریشانی کی لہر دوڑ گئی اور مسلمانوں نے ان کے دلوں پر ایسی کے بادل چھل گئے۔ ایک اتنا بڑا خلا پیدا ہو گیا کہ اس کے پار کچھ دکانیں نہیں دے رہا تھا۔ خاص خاص حلقوں میں پریشانی، تشویش اور تذبذب کا اظہار ہونے لگا اور آخر کار ایک ایسا دور آیا جس کا تذکرہ بہت ہی تکلیف دہ ہے۔ جمعۃ علماء ہند کا اپنا خاص کردار رہا ہے وہاں عہدوں پر پہنچنے کے لئے پروپیگنڈہ اور کنوینسنگ کو کوئی دخل نہ تھا بلکہ یہ باتیں محبوب سمجھی جاتی رہی ہیں۔ لیکن وہ کردار مجروح ہوتا دیکھا گیا، پوٹرو گائے گئے، لٹریچر چھاپے گئے، پروپیگنڈہ اور کنوینسنگ ہوئی۔ کیا کچھ نہیں ہوا، وہ سب کچھ ہو گیا جو نہیں ہونا چاہیے تھا۔ میرٹھ کے اجلاس کی تاریخ اس قسم کی داستانوں سے بھری پڑی ہے جس کا تذکرہ کم از کم میرے لئے بہت تکلیف دہ ہے، چند ماہ کے قلیل عرصہ میں جو مناظر دیکھے گئے وہ جمعیت کی تاریخ میں پہلے کبھی نہیں دیکھے گئے تھے یہی وہ وقت تھا جب جمعیت کی سادگی اور وجود کو قائم رکھنے کے لئے اللہ کا نام لیکر مجھے میدان میں آنا پڑا۔ اس وقت ناقابل بیان مصیبتیں سامنے آئیں جن کا تذکرہ غم و اندوہ سے بھرا ہوا ہے۔ بہر حال اللہ کا احسان ہے کہ وہ سخت امتحان جھیلا، جمعۃ علماء افتخار و تذبذب اور موت و زیست کی کشش سے نکل کر اپنے وجود کو باقی رکھنے میں کامیاب ہو گئی“

اسی انٹرویو کے دوران مولانا نے کلکتہ، راولپنڈی اور جمشید پور کے فسادات کا انہوں نے دیکھا حال ان الفاظ میں بیان کیا، ”۱۹۴۴ء میں کلکتہ کا فساد ہوا، میں خود ایسے وقت پہنچا جب آگ پوری طرح بجھی نہیں تھی اور لاشیں دفن نہیں ہو پائی تھیں، میں نے اپنی آنکھوں سے لاشوں کو دیکھا، ایسے کوئٹے دیکھے جو لاشوں سے پٹے ہوئے تھے، میں نے جلتے ہوئے مکانوں اور دکانوں کو دیکھا ہے۔ لاکھوں مسلمان اجبرا کر خوفزدہ ہو کر پاکستان بھاگ جانا چاہتے تھے، اس وقت جمعۃ علماء ہند نے ان اکھڑے ہوئے قدموں کو دوبارہ جمایا۔ ہم نے ۲۹۴ دیہاتوں میں امن قائم کرایا اور ان دیہاتوں میں رعیت کیٹیاں قائم کرائیں، جمعۃ رعیت فنڈ سے ۵۰۰ مکانات بنوائے، کھیتیں کرنے کے لئے بیج دیا گیا اور گرومنٹ



سے قرضے دوائے، جن مسجدوں کو نقصان پہنچا تھا ان کی مرمت کرائی۔ ان سارے کاموں کیلئے ۳۵ سیکڑ قائم کئے گئے جہاں نو ماہ تک رطبت درک ہوتا رہا۔ راڈ کیسلا، جمشید پور کے فساد اس کے چند ماہ بعد ہوئے۔ فساد کے دوسرے ہی دن سناجی دوزیر داخلہ کو وہاں روانہ کیا، اور میں بھی وہاں پہنچا۔ وہاں کے گروا نامی گاؤں میں شہید ہونے والوں کی تعداد آٹھ سو کے قریب تھی۔ گاؤں میں سرت ۲۲ نفوس بچے تھے وہاں ۲۲ مکانات بڑا کر ۲۲ فیملی بڑا کر ان کو آباد کیا۔ گورنمنٹ پر دباؤ ڈال کر پورے گاؤں کی زمین کو ۲۲ خاندانوں میں تقسیم کیا، خدا کا شکر ہے کہ آج وہ گاؤں آباد ہے اور ہر طرح ترقی کر رہا ہے۔

### انڈین پارلیمنٹ میں

مولانا حفظ الرحمن کی خصوصیت یہ تھی کہ پارلیمنٹ میں مسلم مسائل پر بے لاگ تقریریں کرتے تھے اور کسی قسم کا تحلف نہیں کرتے تھے۔ اگرچہ وہ کانگریس کے ٹکٹ پر کامیاب ہو کر انڈین پارلیمنٹ میں داخل ہوئے تھے مگر کبھی انھوں نے بیجا دباؤ قبول نہیں جبکہ اکثر ممبروں کا یہ حال کہ پارٹی کی وفاداری میں سب کچھ فراموش کر جاتے ہیں۔

مولانا حفظ الرحمن کے انتقال کے بعد پارلیمنٹ کے ایوان میں یوں تو مسلمان ممبران کئی ایک تھے مگر حفظ الرحمن جیسا کوئی نہیں تھا۔ سیاسی حلقے اس خلاء کو بڑی طرح محسوس کر رہے تھے۔ جمعیت علماء ہند نے آزادی کے بعد جہاں شہرہاں اور دور دراز دیہاتوں میں مسلمانوں کی جان و مال ہی نہیں، عزت و آبرو اور دین بھی بچانے کے لئے جدوجہد کی وہیں اس نے ایوان حکومت میں ایسے نمائندے بھیجوائے جنھوں نے اعلاۃ کلمۃ الحق کا فریضہ انجام دیا اور جین اقتدار کی شکنیں ان کے ارادوں کو کبھی متزلزل کر سکیں نہ مصلحت و فتنے کے کانٹوں سے ان کا دامن الجھا۔

یہ بات سب کو معلوم ہے کہ جمعیت علماء ہند ۱۹۴۷ء سے قبل پارلیمنٹ سیاست میں کھل کر حصہ لیا کرتی تھی، مگر حصول آزادی کے بعد جب حکومت نے سیکور جھوڑیت کو اپنانے اور اسی کے مطابق نظام حکومت کی تشکیل کرنے کا فیصلہ کیا، اسی وقت جمعیت علماء ہند نے جماعتی حیثیت سے پارلیمانی حیثیت سے پارلیمانی سیاست سے کنارہ کشی اختیار کر لی، مگر مسلمانوں کی نمائندگی کا ایک بہترین فارمولا یہ اختیار کیا کہ اپنے آئینہ کا داغدار مرکز کی صوبائی حکومت کے ایوان نمائندگان و پارلیمنٹ و عدلیہ میں سیاسی جماعتوں کے پیٹ فارم سے بھیجی رہی، کوئی کانگریس کامبرہ نہ تو کوئی سوشلسٹ یا کونسلٹ پارٹی نہ۔ دنیا جانتی ہے کہ یہ طریقہ ابھی اس نے اختیار کر رکھا ہے۔ ۱۹۶۶ء میں اجلاس گیا میں مولانا سید حمید الدین نے اپنے ایک بیخ جملہ میں اس پالیسی پر کیا اچھا تبصرہ کیا تھا، انھوں نے کہا تھا۔

”جمعیت علماء کی سب سے بڑی سیاست یہ ہے کہ وہ سیاست میں نہیں ہے۔“

۱۹۶۲ء میں مولانا حفظ الرحمن کا انتقال ہوا اس وقت سے لگاتار ۱۹۶۷ء تک انڈین پارلیمنٹ میں ایک سٹائمپا جیادار اور وہاں مسلم مسائل اور فرقہ وارانہ فسادات پر تنہا مولانا سیدی سبھلی آواز اٹھاتے رہے بلانا اسعد مدنی سے جب بھی کہا گیا کہ آپ پارلیمنٹ کی ممبری قبول کر لیں تو انکار کر دیتے۔ نماز انصاری ایڈیٹر ”الجمعیۃ“ نے روزنامہ ”الجمعیۃ“ کے

اجلاس عام مؤرخہ ۵ مئی ۱۹۶۲ء کے صفحہ نمبر ۱۲ پر لکھا ہے کہ:-

”مجھے یاد ہے کہ ایک دن وہ (مولانا اسعد ملنی) فخر الدین علی احمد صاحب کی عیادت کے لئے ولنگٹن زسنگ ہوم جا رہے تھے میں بھی ساتھ ہو گیا۔ وہاں سے واپسی کے وقت میں نے اتھروڈ اس کا ذکر چھیڑا اور اس کی تصدیق چاہی کہ یہ بات کہاں تک ٹھیک ہے کہ آپ کو مغفنگر کے پارلیمنٹ معلقہ سے ٹکٹ دینے کی پیش کش ہے تو مولانا نے بڑی بے نیازی سے یہ کہہ کر بالواسطہ طور پر تصدیق کر دی کہ یہ انتخابات وغیرہ کے چکر میں پڑنا ہمارے جرگوں کی روایات کے خلاف رہا ہے میں نے فوراً عین کیا کہ آپ کے اور مولانا حفظ الرحمن کے خیالات ایک ہی تھے اور وہ بھی اولاً یہی خیال رکھتے تھے مگر جب سردار ٹیل نے دلی کے فسادات کے دوران مرنے والے مسلمانوں کی تعداد پارلیمنٹ میں غلط بیان کی اور انہیں باہر سے چیلنج کرنا پڑا تو انہیں بھی اس بات کا احساس ہوا کہ پرنسٹن میں ہونا کتنا ضروری ہے۔“

— ناز انصاری نے اس مضمون میں آگے چل کر لکھا ہے کہ آخر ۱۹۶۰ء میں متعدد معلقوں اور شخصیتوں کے اصرار پر اور حالات کے تقاضوں کے تحت وہ راجیہ سبھا کے الیکشن لڑنے کے لئے تیار ہوئے اور وہاں پہنچ کر انہوں نے وہ کمی بھی پوری کر دکھائی جو مولانا حفظ الرحمن کے انتقال سے پارلیمنٹ میں پیدا ہو گئی تھی۔ ان کی تقریریں پارلیمنٹ ریکارڈ کا ایک حصہ ہیں اور کئی بھی ان کے مطالعہ کے بعد یہ کہے بغیر نہیں رہے گا کہ مولانا اسعد ملیں وہاں نہ ہوتے تو ملک کے منتخب نمائندوں کے سامنے جن کے رد و رد مرکزی حکومت بھی جواہر ہے مسلمانوں کے مسائل کبھی اس طرح سے نہ آتے اور باہر سے وہ لاکھ ڈمکل بیٹے اس کا کوئی اثر نہ ہوتا۔“

۱۵ مارچ ۱۹۶۲ء کو انہوں نے پارلیمنٹ میں تقریر کرتے ہوئے کہا کہ پرنسٹن صاحب نے گزشتہ ایڈریس میں لاء اینڈ آرڈر کے استحکام کی طرف اور کسی تقریر میں فوجی سطح پر فرقہ پرستی کا مقابلہ کرنے کی یقین دہانی کائی تھی اور ہمارا قومی حکومت کی رہنمائی فرمائی تھی، لیکن مجھے افسوس کے ساتھ کہنے پر مجبور ہونا پڑا ہے کہ فسادات کا سلسلہ اب بھی ختم نہیں ہو رہا ہے اور بد قسمتی سے پرانی روایات اور فرقہ پرستی کی دہشت ناک جاری ہے اور حکام ضلع غفلت شعاری اختیار کرتے ہیں جس سے غنڈہ عناصر کو اس طرح سے من مانی کرنے کی جھوٹ مل جاتی ہے اور مظلوموں کا خون سنا ہو جاتا ہے۔ اگر پولیس کے خلاف ایجنشن لیا جائے اور یہ طے ہو جائے کہ مجرم نہیں چھوڑے جائیں گے اور سپینڈر کے تحقیقات کرانی جائے تو یہ چیز تک ممکن ہے لیکن اگر پولیس کو چھوڑ دیا جائے، سی آئی ڈی والے چھوڑ دیے جائیں، ان کی رپورٹ نہ آنے کی وجہ سے کچھ نہ ہوا اور مجرموں کو سزا نہ دیجائے تو ایسی صورت میں کچھ نہیں ہو سکتا۔ ہمارے ملک میں مائسٹر یسٹیم سیکورنگو نیم فوجی جماعت موجود ہے، اور اس کا خطرناک لٹریچر موجود ہے، اور وہ ٹریننگ دیتے رہیں اور حکومت پابندی نہ لگائے۔

تو ان حالات میں لائیڈ آرڈر اور امن قائم نہ ہو سکے گا۔“

۲۲ فروری ۱۹۶۳ء کو راجہ بھما میں صدر کے شکریہ کی قرارداد پر تقرر کرتے ہوئے پھر انھوں نے بڑی بے خوفی کے ساتھ ان الفاظ میں فسادات کے خلاف آواز بلند کیا۔

”فرقہ دارانہ جذبات رکھنے والے بھی پولیس میں گس گئے ہیں اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ پولیس اپنے فرائض کو ایسا انداز سے ادا نہیں کرتی، بلکہ وہ ایسے کامے برابر انجام دے رہی ہے جس سے جانور اور درندے بھی شرمنا جائیں۔“  
اپنی تقریر کو جاری رکھتے ہوئے مولانا نے فرمایا:-

”ایک بات میں اپنی ہوم منسٹری سے پرچھنا چاہتا ہوں کہ وہ بتائے کہ کتنے فسادات ہیں انفران زمرہ میں۔ کتنوں کو سزا دی گئی ہے یا کتنے ایسے ہیں جن کے متعلق کچھ کہا گیا ہو کتنے ایسے ہیں جن کی ترقی رد کی گئی، کیمریکورڈ ان کے خراب کئے گئے۔“

میری یہ درخواست ہے کہ حکومت اس بات پر غور کرے اور اس کے لئے اسپیشل فورس بنے اور اسے ہر طرح کی چیزیں، سیکی کا پٹر وغیرہ دینا چاہیے جس سے وہ منٹوں میں پہنچ کر مقامی انفرانڈ سے، پولیس سے چارج بیکر حالات پر قابو کرے۔ اس کے لئے کالسنٹی ٹریشن میں ”امینڈمنٹ“ کرنا پڑے، سینٹر کو اختیارات دینے کے لئے تو وہ بھی ہونا چاہیے اس لئے کہ اس ملک کے لوگوں کی جان و مال عزت و آبرو کو بچانا ضروری ہے۔

مولانا نے مختصرے زمانہ میں شب دروز منہمک رہ کر جس طرح دین و ملت کی خدمت کی ہے

### چند اہم خدمات

کئی دوسرا ہرگز نہیں کر سکتا تھا۔ حقیقتاً مولانا کی بے شمار خدمات کا احاطہ ممکن بھی نہیں۔

۱۔ سفینہ چاہیئے اس بحرِ پیسہ کے لئے

دیکھنے میں آیا ہے کہ ایک آدمی میدان سیاست میں ہے تو بس اسی کا ہورہتا ہے، پھر کسی اور صرت اس کا حیان بھی نہیں جاتا، مگر مولانا ملن نے جس طرح دینی خدمت کے میدان میں بے مثال جدوجہد کی اس طرح سیاسی محنتوں میں بھی اپنی سوج بوجھ کا سکھ جایا۔ مولانا جب پارلیمنٹ میں داخل ہوئے تو انھوں نے پہلی فرصت میں ایک ایسی لابی (حلقہ) تیار کی جو فرقہ پرستوں کو دندن شکن جواب دے سکے اور ہندوستان جلد اس سے نجات پائے۔ مولانا اپنے اس ارادے میں کامیاب بھی ہوئے۔

آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ مولانا کے ممبر ہونے سے قبل پارلیمنٹ میں ایک دو ہی ممبر ایسے تھے جو مسلمانوں کی مخلوق پر کچھ کہا کرتے تھے مگر اب یہ حال ہے کہ اؤس میں ایسے کتنے ہی ممبران ہیں جو کھل کر مسلمانوں کی حمایت کرتے ہیں۔ فسادات کے خلاف آواز اٹھاتے ہیں اور اردو کے ساتھ انصاف کی اپیل کرتے ہیں۔

مولانا کی گونا گونا گویا خدمات کو دیکھ کر بیرون ممالک کے ارباب بصیرت رشک کرتے ہیں اور مولانا کی شخصیت کو خراج

عقیدت پیش کرتے ہیں مگر انہوں نے خود مولانا کے وطن میں مولانا کے پیام کو سمجھنے والے کم ہی لوگ ہیں۔

حال ہی میں عراق سے سینئر نے ایک مجلس میں کہا: "اگر مولانا اہل ہماک ملک میں ہوتے تو ان کی دہاں بے حد مقدس بن جاتی۔" یہ ہندوستان کے مسلمانوں اور خداس ملک کی خوش نصیبی ہے کہ یہاں ملن خاندان مقیم ہے اور موجودہ دور کے مسلمانوں کو مولانا ملنی جیسا مخلص، مدبر اور فعال رہنما ملا۔ مولانا کی چند اہم بنیادی خدمات کے مختصر تذکرہ پر اس احساس کے ساتھ ہم اس کتاب کو ختم کر رہے ہیں کہ ا۔

۵ دامن نگہ تنگ و گل حسن تو بسیار

گنجین ہمار تو زی دامن گلہ دارد

مسجد عبدالنبی | نئی دہلی ہندوستان کی راجدھانی ہے جس کی مرکزی حکومت کے دفاتر، بیرون ممالک کے سفارتخانے اور کئی سیاسی و غیر سیاسی جماعتوں کے مراکز ہیں۔ البتہ یہاں مسلمانوں کی کسی جماعت کا کوئی دفتر ۱۹۶۴ء سے پہلے نہ تھا۔ مولانا نے جمعیت کی باگ ڈور سنبھالتے ہی یہ فیصلہ کیا کہ جمعیت کا مرکزی دفتر نئی دہلی میں منتقل کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں کام کی بہترین صلاحیت دی ہے کہ کسی اجتماع میں انہوں نے کارکنوں سے خطاب کرتے ہوئے کہا تھا۔

"کام کر، چندہ بازی کی فکر ابھی سے مت کر، کام کر دو گے تو بیسہ خرد آئے گا۔"

حقیقت یہ ہے کہ ان کا ابتداء سے یہی حال رہا ہے، کبھی پیسے کی پرداہ نہیں کی۔ مسجد عبدالنبی جس کی تاریخ بڑی شاندار ہے سینکڑوں سال سے غیر آباد پڑی ہوئی تھی اور بڑے بڑے درخت کھل آئے تھے، زمین میں گھاس اُگل ہوئی تھی جابجا غارتخے جن میں جائزہ لیں لیتے تھے اور کوئی آدمی اس میں جانے کی ہمت نہیں کرتا تھا۔ مولانا نے اس مسجد کو آثار قدیمہ سے حاصل کر کے صفائی و مرمت کرائی۔ حیرت ہوتی ہے کہ چند ہی ہفتوں کے اندر کس طرح مولانا نے اس کی ہیئت بدل ڈالی! آج اس مسجد کو دیکھیں تو اندازہ نہیں ہوتا کہ چند ہفتوں میں اتنا کام ہوا ہوگا۔ مسجد کے وسیع احاطہ میں دور دراز کمرے ہیں جن میں جمعیت علماء ہند کا مرکزی دفتر اپنے تمام لوازمات کے ساتھ مصروف کار ہے۔

ذرا قصور تو کیجئے اور آج کی مسجد عبدالنبی کے گرد و پیش کے ماحول کا جائزہ لیجئے۔ پولیس ایریا ہیں۔ بڑے بڑے انگریزی اخبارات، اردو کا "تیج" اور "ملاط" وہیں سے شائع ہوتے ہیں۔ سامنے ہی مرکزی انکم ٹیکس کا دفتر ہے، تھوڑی ہی دور سپریم کورٹ ہے۔ مولانا آزاد میڈیکل کالج بھی قریب ہی ہے اور اس کے محبت میں حضرت امام الشاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی ابدی آرام گاہ ہے۔ اس پورے ماحول میں ایک بلند ٹیلہ پر قدیم وضع کی مسجد جس کو مولانا عبدالنبی نے ۱۵۶۵ء میں بنوایا تھا اور جس کے متعلق مشہور ہے کہ اس میں کبھی نماز نہیں پڑھی گئی، آج سر اٹھائے کھڑی ہے، گو یہ کہ مسلمانوں کو روکتے دے رہی ہے کہ اپنی تمام وضع و ادراکات کے ساتھ یہیں بدلتے ہوئے ہندوستان میں اسی طرح سینہ تن کر چلا ہے۔ آج یہ مسجد زمان حال سے یہ بھی کہہ رہی ہے کہ میں سینکڑوں سال سے غیر آباد پڑی ہوئی تھی اور میری محراب میں

مئی کا ایک دیا سہی جلسہ والا کوئی نہ تھا مگر ایک اللہ والے (مولانا سعد مدنی) نے میری بے بسی اور بے رونق پر ترس لیا کہ میری حالت بدل دی اور اب میرا حال ماضی سے بہتر ہے بلکہ قابلِ فخر ہے۔ محمد عبدالغنی یہ پیغام بھی دے رہی ہے کہ مسلمان اگر چاہیں تو اسی طرح اپنے گزشتہ دور ظلمت کو جدید ترقیات سے ہم کر سکتے ہیں اور ظلمتِ شبِ غم کو انوارِ صبح میں تبدیل کر سکتے ہیں۔

**مسلم فنڈ** مسلم فنڈ کی تحریک مولانا ہی کے ذہن کی اختراع ہے اس فنڈ نے مسلمانوں کو آزاد ہندوستان میں کام کرنے اور ترقی کرنے کا شعور بچھا ہے۔ سب سے پہلے دیوبند میں مولانا نے اس کام کا آغاز کیا جہاں اب لاکھوں روپے سالانہ جمع ہوتے ہیں اور آسان شرائط پر ضرورت مندوں کو لاکھوں روپے بطور قرض دیئے جاتے ہیں۔ مغربی یورپ میں اس کی شاخیں بہت ہیں۔

جمعیت علماء کی مجلس میں ”مسلم فنڈ پرگٹھ“ ہو رہی تھی، مغربی یورپ کے کس صاحب نے ایک قصبہ کا نقشہ بنایا کہ وہاں جب سے فنڈ قائم ہوا ہے اور مسلمان بلا سود قرض لے کر اپنی اقتصادی ضروریات پوری کرنے لگے ہیں۔ مقامی نبیل کی حالت خراب ہو گئی ہے۔ جی کہ ایک سود خوار نے قحاکم کے پاس درخواست دے رکھی ہے کہ جمعیت علماء والوں نے ہماری مدد فرمادی؟

**جمہوری کنونشن** مولانا نے فرقہ پرست طاقتوں کو کمزور کرنے اور مسلمانوں کو حوصلہ مند بنانے کے لئے ۱۹۶۴ء میں دہلی میں جمہوری کنونشن کے نام پر ایک اجتماع بلوایا تھا۔ اس کنونشن میں ہندوؤں، مسلمانوں، سکھوں، عیسائیوں سب کی شرکت کی دعوت دی گئی اور ہندوستان کے ہر گوشہ سے مندوبین اگر شریک ہوئے۔ اس کنونشن کا انعقاد فرقہ واریت کے لئے ایک چیلنج تھا۔

**انگریزی پریس** علماء اور دیندار طبقہ کہ ہمیشہ مطمئن کیا گیا کہ یہ لوگ زمانہ کے تقاضوں کو نہیں سمجھتے اور قدامت پرستی میں مبتلا رہتے ہیں۔ حالانکہ علماء نے برابر اپنے فرائض سے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ زمانہ کے تقاضوں کو زیادہ سمجھتے ہیں اور جمہوری معیہ جبر سامنے آئی اس سے مسلمانوں کو انھوں نے کبھی نہیں ہٹا بلکہ اس کو اختیار کرنے کی تلقین کی۔ علماء پر جہاں اور بہت سے الزامات لگائے گئے ہیں وہیں ایک الزام یہ بھی رکھا گیا کہ انھوں نے انگریزی زبان کی نفی نہ کی، حالانکہ یہ سراسر اہتمام ہے۔ مولانا جعفر متاخیسری نے جنہیں ۱۸۵۶ء میں انگریزوں نے عبور دریائے سرہس کی سزا دی تھی اپنی تصنیف ”کالابانی“ میں لکھا ہے۔

”میں نے وہاں اس وقت انگریزی زبان سیکھ لی تھی کہ عدالت میں پیش کرنے کے لئے جو مختلف انگریزی زبان میں لوگوں کی درخواستیں لکھ دیا کرتا تھا اور انگریزی کتابوں کا سہولت مطالعہ کر لیا کرتا تھا۔“

انگریزوں کی آمد کے معال بعد کا یہ واقعہ ہے اور اس وقت کے ایک ایسے عالم دین کا یہ ذوقِ بیان کی جہاں ہے

جو انگریزوں کے دشمن تھے، پھر کیے کہا جاسکتا ہے کہ علماء انگریزی زبان کے مخالف تھے۔ البتہ یہ مفروضہ ہے کہ علماء نے اس وقت یہ اندازہ فرمایا اور صبح فرمایا کہ مسلمان اب محکوم ہے ایسا نہ ہو کہ انگریزی زبان کے ساتھ ساتھ انگریزوں کا مذہب اور تہذیب بھی اختیار کر لیں، اس لئے انھوں نے احتیاط کی راہ اختیار کی۔ ان ہی مولانا احتیاجی نے اپنی کتاب میں یہ بھی لکھا ہے۔

”انگریز کتابوں کے مطالعہ کا مجھ پر یہ اثر پڑا کہ فاضل فاضل فرشتوں کی ادائیگی میں بھی مجھے کہ کتابی ہونے لگی۔“

ایک عالم اور مجاہد پر جب اس زبان کا یہ اثر ہو سکتا ہے تو ہمارا کیا حال ہو سکتا ہے؟ اسکا اندازہ کچھ مشکل نہیں! معترضی دیر کے لئے اگر ہم جان بھی لیں کہ علماء نے اس زمانہ میں انگریزی سے روک کر غلطی کی مگر آج جب دھکتے ہیں کہ مسلمان انگریزی اخبار نکالیں تو مسلمان ان کی یہ بات کیوں نہیں مانتا۔ اب سے تقریباً بارہ سال قبل مولانا اسعد مدنی نے ملک کے جدید تعلیمیاتی طبقہ کو دعوت دی اور کہا کہ آؤں جل کر ایک انگریزی اخبار کی بنیاد ڈالیں۔ لوگ جمع ہونے، بڑے بڑے ماہر تعلیم، صنعت کار اور صاحب ثروت بیٹھے، مشورہ ہوا۔ ہائیڈل کیسمر روم نے دلچسپی لی۔ اس وقت ان حضرات نے مولانا سے کہا کہ آپ اپنے حلقہ اثر سے پہلے کچھ رقم حاصل کر کے جمع کریں، پھر ہم لوگ باقی کی پوری کر دیں گے۔

مولانا کی ایک عادت مجھے بہت پسند ہے وہ یہ کہ ٹال مٹول کسی کام میں انھیں پسند نہیں، جو کام کرنا ہے فوراً کریں گے۔ میں بلا جھجک عرض کروں گا کہ مجھے کام کا جو حوصلہ اور امنگ ملی وہ سب مولانا ہی کی دین ہے، مجھے گزشتہ گستاخی سے نکال کر عمل کی شاہراہ پر انھیں نے ڈالا ہے۔ میں نے جب یہ دیکھا کہ وہ ملت کی فلاح و بہبود کا ہر جھوٹا بڑا کام کرنے کیلئے بلا پس و پیش تیار ہیں تو میں ان کے پیچھے ہولیا اور اب ان کے زیر سایہ رو کر کام کرتے ہوئے محسوس ہوتا ہے کہ میں ایک گھنے سایہ دار درخت کے نیچے بیٹھا ہوں جہاں آفتاب کی تمازت آپ کے آپ ختم ہو جاتی ہے۔

ہر حال مولانا نے اس اجتماعی فیصلہ کے مطابق جس کا حوالہ اوپر دیا جا چکا ہے ہندوستان کے عربوں کا دورہ کیا اور ایک لاکھ سے زائد رقم لاکر جمع کر دی لیکن افسوس کہ روشن خیال اور بالغ نظر افراد کو آج تک تو فیض نہیں ہوئی کہ ملت کا اتنی اہم ضرورت کو پورا کرنے کے لئے قدم آگے بڑھائے۔ مولانا کا یہ دورہ واقعی ایک طوفانی دورہ تھا۔ ایک ایک دن میں پانچ پانچ چھ چھ جلسوں میں تقریر کرنا آسان نہیں ہے۔ اسکو وزیروں کے دورہ پر قیاس نہ کیجئے کہ ان کو ایسے دوروں میں ہر طرح کی سہولت حاصل ہوتی ہے۔

میرا اندازہ ہے کہ مولانا نے اس دورہ میں کئی ہزار میل کا سفر کیا، میں کہی کہی سوچتا ہوں کہ اسی ملک میں ایسی قومیں بھی موجود ہیں جن کا ایک فرد اپنے جیش کو لاکھوں کی رقم اٹھا کر دے دیتے ہیں اور پیٹ کر پوچھتا بھی نہیں کہ وہ کہاں گئی۔ مگر ہماری بھی ایک ملت ہے جو دیتی کم ہے مگر احتساب زیادہ کرتی ہے۔

رویت ہلال کافرنس | مولانا نے ہندوستان کے مسلمانوں کو متحدہ کرنے اور اختلافات کی دھندلے سے نکلنے کے لئے جہاں دوسری بہت سی متحدہ دیر کو بروئے کار لانے کی کوشش کی وہیں ۲۲ اکتوبر ۱۹۰۱ء

کوئیوں غائب۔ دہلی میں کئی ہندوستان پر دہشت ڈال کر انفرنس کر کے ملک بھر کے ملکوں کو ایک نقطہ پر جمع کر دیا اور مسلمانوں کو یہ مسئلہ سے بچاؤ کیا۔

مباحثہ فقہیہ | فقہی مسائل کو اجتماعی ڈھنگ پر حل کرنے کے لئے جمعیت علماء ہند کے زیر انتظام ۱۹۱۰ء میں ایک ادارہ "لواء المباحثہ فقہیہ" کے نام سے قائم کیا جو برابر کام کر رہا ہے۔

عرب حمایت کنونشن | عرب اسرائیل جنگ کے موقع پر عربوں کی حمایت میں ۱۵ نومبر ۱۹۴۷ء کو عرب حمایت کنونشن منعقد ہوا۔ اس کنونشن میں عرب ممالک کے نمائندے بھی بڑی تعداد میں شریک ہوئے جنہوں نے مولانا کاؤنٹر سٹیشن کے لئے شکریہ ادا کیا، جو انہوں نے عربوں کی آئندہ کے مسئلہ میں کیا۔

عازمین حج کی امداد | سعودی حکومت نے ۱۱، ۱۵، ۱۹۵۰ء میں عازمین حج پر طرحت عرب کی پابندی میں عائد کردی تھیں جس کی وجہ سے ہندوستان کے عازمین حج بڑی الجھن میں کس کر رہے تھے۔ ان رکاوٹوں کو دور کرنے کے لئے عربی ممالک نے عربی حکومت کے ذمہ داروں سے مل کر عازمین حج کی دشواریاں بیان کیں۔ سعودی حکومت نے دولہا کی تجویز کے تحت عربی وفد پر فیصلہ کیا کہ ۲۰ روپے خرچ کرنے کی شرط ادا کی جاتی ہے۔ دوسرے یہ کہ حامی صاحبان جہاں پامیں قیام کریں پچھلے دنوں کے لئے سیکورٹائی فنانس کے لئے جو پابندی تھی کما حقہ تھی کہ مقررہ ایام سے زیادہ کئی رنگ نہیں سکتا، اس میں بھی زمینی پیداوار گئی، اس طرح اللہ کے فضل سے مولانا کی اہلیہ امداد سامی سے ہندوستان کے ہزاروں عازمین حج کو راحت ملی۔

مدارس اسلامیہ کی سرپرستی | ہندوستان میں مدارس عربیہ کے اتحاد بڑا دلچسپ ہے۔ مدارس سے مولانا کاؤنٹری میں تھیں۔ ان کے مسائل سے انہیں گہری دلچسپی ہے۔ ان کی امداد و ترغیب کے لئے وہ ہر ممکن کوشش کرتے ہیں۔

چند سال قبل حکومت ہند نے یہ فیصلہ کیا تھا کہ وہی مدارس کے طلبہ کو ریلوے کے راجی ٹیٹ کی سہولت دینا موقوف کر دیا جائے گا، بہت سے لوگوں کو اس کی کانٹاں خبر بھی نہیں ہوئی تھی اور مولانا نے وزیراعظم سے خط لکھ کر کہا کہ "ہمارے وہ ہیں جنہوں نے ہندوستان کی جنگ آزادی میں نمایاں حصہ لیا ہے لہذا ان کو اس سہولت سے محروم نہ کیا جائے"۔ چنانچہ وزیراعظم نے یہ رعایت کمال رکھ کر مولانا کے عزیز طلبہ پر سہولت رعایت سے ذمہ دار طے کیا ہے۔

حضرت مولانا حفظ الرحمن سید ہاروی روضہ مدنی  
رفیق ندوۃ المصنفین دہلی

## متحدہ قومیت اور اسلام

پیش لفظ \_\_\_\_\_ مصنفی عتیق الرحمن عثمانی

اگرچہ بعض خود غرض لوگوں نے پھر بھی جناب موصوف پر زبانِ لعنہ  
تشیع اور بے شتمی میں کوتاہی نہیں کی۔ مگر جہاں تک مرزوم ڈاکٹر اقبال  
کی ذات کا تعلق تھا ان کا دل مولانا کی طرف سے صاف ہو گیا  
اور اس کا اغوار انہوں نے ایک معذرت نامہ لکھ کر دیا۔

یہ صحیح ہے کہ متحدہ قومیت کا لفظ ایک حد تک مغالطہ  
میں ڈالنے والا ہے اور خالص اس وقت جبکہ اس کا اعلان ان لوگوں  
کی طرف سے ہو جو مذہب و ملت کی تفریق کو بالکل ناقابلِ اعتنا  
قرار دیتے ہوں اور وطنِ اشتراک پر ہی تمام تحریکوں کی بنیاد رکھتے  
ہوں، لیکن اگر یہ صحیح ہے کہ ایک مبہم کلام کی اہل مراد کا تعین ممکن  
کی خود اپنی تفصیل و تشریح سے اس کی زندگی کے واضح احوال و  
کوائف سے اور اس کے ذاتی رجحانات و استعدادات کی روشنی  
میں ہی ہو سکتا ہے تو ایک مومن صادق کا فرض ہے کہ وہ محض  
کسی ایک مبہم لفظ کو سن کر اپنی طرف سے کوئی خاص مفہوم مراد  
لے بلکہ خود متکلم کے بیان سے اس کا مطلب متعین کرنے کی  
کوشش کرے۔ مولانا حسین احمد صاحب قبلہ "متحدہ قومیت"

تقریباً ایک سال تک متحدہ قومیت اور اسلام " اور  
" معاہدہ یسوعی لفظ نظر سے " کے عنوان سے شمس العلماء مولانا  
عبدالرحمن صاحب اور مولانا حفظ الرحمن صاحب سید ہاروی کے  
درمیان "برہان" کے صفحات میں ایک طویل سلسلہ بحث جاری  
رہا۔ اس بحث کا آغاز چونکہ حضرت مولانا سید سلیمان احمد صاحب مدنی  
کے رسالہ پر ایک تنقیدی نظر سے ہوا تھا اسلئے ہمارے نظر میں کرام کو یہ  
بادولنا ضروری ہے کہ اول اول جب مولانا موصوف نے دہلی  
کے ایک جلسے میں "متحدہ قومیت" کا ذکر کیا اور ایک اخبار  
میں اس کی غلط سلسلہ رپورٹ شائع ہوئی تو سب سے پہلے  
ڈاکٹر اقبال مرحوم نے اس کے خلاف اپنی ناراضگی کا اظہار ایسے  
رٹے لہجہ میں کیا کہ جہاں میں سے شائستہ اور سنجیدہ انسان کے  
شایانِ شان نہ تھا۔ اقبال مرحوم کی اس تحریر کا اخبارات میں  
شائع ہوا تھا کہ دونوں طرف سے مصنفین، نظم و نشر کا تانتا  
بند ہو گیا۔ لیکن اسی ہنگامہ میں جب مولانا حسین احمد صاحب مدنی نے اپنا  
ایک بیان شائع کیا اور اس میں یہ واضح کر دیا کہ انہوں نے  
تقریر میں کیا الفاظ کسے تھے اور ان سے ان کی کیا مراد تھی تو



سے کیا مراد دیتے ہیں؟ اس کی تفسیر وہ متعدد بیانات میں کر چکے ہیں ہم ذیل میں ایک اقتباس درج کرتے ہیں جو مولانا کے خطبہ صدارت سے ماخوذ ہے۔ آپ نے یہ غلبہ جو برسر کے

اجلاس جمعیت العلماء میں پڑھا تھا۔ فرماتے ہیں:-

”ہم باشندگان ہندوستان بحیثیت ہندو تھے

ہم نے ایک اشتراک رکھتے ہیں جو کہ اختلاف

مذہب اور اختلاف تہذیب کیساتھ ہر حال میں

باقی رہتا ہے جس طرح ہماری سرزوں کے اختلاف

ذاتوں اور مفہوموں کے تباہی، رنگتوں اور قاتلوں

کے اختلافات سے ہماری مشترکہ انسانیت میں

فرق نہیں آتا اسی طرح ہمارے مذہبی اور تہذیبی

اختلافات ہمارے وطن اشتراک میں خلل انداز

نہیں ہیں۔ ہم سب وطن حیثیت سے ہندوستانی

ہیں۔ اور وطنی منافع کے حصول اور معزرات کے

ازالہ کا فکر اور اس کے لئے جدوجہد مسلمانوں کا

میں اسی طرح فریضہ ہے جس طرح دوسری

قوموں اور غیر مسلم قوموں کا اس کیلئے سب کو

مکمل پوری طرح کوشش کرنی از بس ضروری ہے

اگر آگ لگنے کے وقت تمام گھنوں کے باشندے

آگ نہ بجھائیں گے، سیلاب آنے کے وقت تمام

گھنوں کے بسنے والے بند نہ بندھیں گے تو تمام

گھنوں برباد ہو جائیں اور سبھی کے لئے زندگی

وہاں بربادی کی اسی طرح ایک ملک کے باشندوں

کا فرض ہے خواہ وہ ہندو، ہرہ یا مسلمان

مسلمہ میں یا پارسی کہ ملک پر جب کوئی عام

مصیبت پڑ جائے تو مشترک قوت سے اس کو  
دور کرنے کی جدوجہد کریں۔ اس اشتراک وطنی  
کے سب پر یکساں فرائض عائد ہوتے ہیں۔

مذہب کے اختلافات سے اس میں کوئی رکاوٹ

یا کمزوری نہیں ہوتی۔ یہ ایک مذہب پر پوری

طرح قائم رہ کر ایسے ذاتی انجام دے سکتا ہے

یہی اشتراک کی جو سبیل برادرانہ، دوسرے گروہوں

کونسلوں اور مجلسوں میں پایا جاتا ہے اور متحدانہ

میزانیت شہرہ اشفاق یا صبر یا محکمہ کو انہیں دیتے

اور اسکو ضروری سمجھتے ہیں۔ یہی معنی اس جگہ

”متحدہ قومیت“ کے ہیں۔ اس کے علاوہ

دوسرے معنی جو لوگ سمجھتے ہیں وہ غلط اور

ناہنجری ہیں۔ اور یہی لوگ قومیت متحدہ کے جو

معنی مراد دیتے ہیں اور جو کاکھلیں اشفاق میں انفرادی

طرح پر مدانی بیان کرتے ہیں ان سے یقیناً

جمعیت علماء ہند اور تہذیبی کمیٹی ہے۔ ۱۹۴۵ء

۱۰۔ اس کے بعد کسی مسلمان کو یہ اشتباہ نہ رہنا چاہیے کہ مولانا

نے ”متحدہ قومیت“ سے کوئی ایسا مفہوم مراد لیا ہے جو شریعت اسلام

کے فساد یا مسلمان سلف کے کسی عمل کے خلاف ہے نیز وہ سے

زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اپنی مراد کو ظاہر کرنے کے لئے مولانا نے

جو پیرائے بیان اختیار کیے ہیں اس میں شبہ یا محذوریت ہر حال کی

وجہ سے مسامت ہو گئی ہے لیکن منظر کا مسلمہ اصول لا مشاحہ

فی الاصطلاح اس مسامت کیلئے وجہ اعتذار ہو سکتا ہے۔

”متحدہ قومیت سے مراد“ کے متعلق جربوٹ ممتی کا فیصلہ

# ”متحدہ قومیت اور اسلام“

تصویر کا دوسرا رخ

(از مولانا حفیظ الرحمن صاحب سید ہار دیسی)

تمہید

دنیا نے اسلام کے ایک مشہور عالم دین نے جن کا تجربہ تقویٰ و تقدس اور جن کی دانت و امانت موافق دینی اُلف و دونوں کے نزدیک مسلم ہے ایک مرتبہ دہلی کے جلسہ میں دورانِ تقریر میں قومیت اور وطنیت کے متعلق کسی انگریز کا ایک قول نقل کر دیا گیا تھا۔ تقریر چوتھے سیاسی مضمین اور آزادی ہند کے مسئلے سے متعلق۔ اس لئے مخالف خیالات کے چند مقامی لوگوں اور ایک رسوا عالم مقامی اخبار نے اس کے غلط معنی پہنکارا اور انگریز کے اس قول کو خود مولانا کا عقیدہ ظاہر کر کے اس کے خلاف ہنگامہ بپا کر دیا اور یہ سب دُنیا نے اسلام کے ایک ایسے ناز اسلامی شا عراؤ فکر کو غلط اطلاعات دیکر موجودہ سیاسی کشمکش میں ناجائز فائدہ اٹھانے کیلئے اس مقدس بزرگ اور رہنمائے ملتِ اسلامیہ سے لڑنے میں ایک حد تک کامیاب ہو گئے۔ جانین کے اتباع و مخلصین نے تحریروں و تقریر کے ذریعے تمام ملک میں ہیمان بپا کر دیا اور سیاسی جرائد، علمی رسائل، اور مستقل تصانیف، غرض تحریک کا کوئی شعبہ ایسا باقی نہ رہا جس نے دونوں جانب کی حمایت میں حصہ نہ لیا ہو۔ مگر خوںِ قسمتی سے یہ منحوس بحث دونوں رہنماؤں کے اچھی سمجھوتہ سے ختم ہو گئی جس کا حال ”متحدہ قومیت اور اسلام“ نامی رسالہ کے صفحہ ۵ پر درج ہے۔

ہو جانے کے بعد اصولاً یا مضمناً جو دوسرے مباحث پیدا ہو گئے تھے یعنی یہ کہ یہود مدینہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معاہدہ ہوا تھا یا نہیں؟ اور اگر ہوا تھا تو اس میں کن کنے قبائل شریک تھے؟ قرآن کریم میں جسکو بنو اسرائیل فرمایا گیا ہے اُن سے کون لوگ مراد ہیں؟ نیز یہ کہ ان روایات سے ”متحدہ قومیت“ کے لئے استدلال درست ہے یا نہیں وغیرہ وغیرہ۔

یہ سب علمی مباحث تھے جن کے متعلق قارئین برہان کو اعتراض ہو گا کہ دونوں جانب سے یکساں سنجیدگی و مناسبت و ادبِ تحقیق دی گئی ہے البتہ کہیں کہیں کچھ تعین ضرور پیدا ہو گئی ہے لیکن اس کی معذرت میں غالب کا یہ شعر خفیف سے تغیر کے ساتھ بے تکلف پڑھا جاسکتا ہے۔

مقطع میں آپڑی تھی سخن گسترانہ بات

مقصود اس سے مقطعِ محبت نہیں مگر

رہی یہ بات کہ فیصلہ کیا ہوا؟ معنی گفت و شنید سے کسی مسئلہ کا آج تک کوئی قطعی فیصلہ نہ ہوا ہے اور نہ آئندہ ہو۔ پس اس بحث کا یہی فائدہ کیا کم ہے کہ مختلف علمی مباحث بسط و تفصیل کیساتھ آپ کے سامنے آ گئے اور اس نوعیت کیساتھ کہ بحث کا کوئی گوشہ نشین نہیں رہا۔

وللناس فیہا یعشقون مذاہب

اس تمام ہنگامہ سے اگر معترضین کا مقصد اور مسلمانوں کی جماعتی ہمدردی ہوتا تو بحث اس حد پر پہنچ کر ختم ہو جانی چاہیے

اور تحریروں کے بعد یہ دور بھی ختم ہو گیا اور سیاستیں دیگر سیاستیں کے انکار  
آزاد کا رخ اس معاملے سے ہٹ کر دوسرے امور کی جانب  
پھر گیا۔

تعجب اور مدحیرت ہے جناب شمس العلماء پر دھیسر  
صاحب کے اس طرز عمل پر کہ انھوں نے اس بحث کو خواہ مخواہ آب  
قیسری مرتبہ تازہ کرنے کی سعی فرمائی ہے جو کسی طرح بھی سعی منکور  
نہیں کی جاسکتی۔ چونکہ گذشتہ دو اڑھائی سال میں اس مسئلہ  
پر علمی، مذہبی اور سیاسی ہر حیثیت سے جس قدر مضامین شائع  
ہو چکے ہیں ان میں قریب قریب وہ سب باتیں مختلف طریقوں  
سے اسچی ہیں جن کو پر دھیسر صاحب کی محققانہ کاوش نے بساط  
پر جمع کر دیا ہے اور اسی طرح ان کے جوابات بھی شرح و بسط کے  
ساتھ شائع ہو چکے ہیں۔ معارف اعلیٰ گزشتہ ترجمان القرآن لاہور،  
الاصلاح سرگرمیر، طلوع اسلام دہلی جیسے مذہبی علمی رسالے  
بحث کے دونوں گوشوں پر کافی اور سیر حاصل بحث کر چکے ہیں  
تو اب اس فتنہ آب دیدہ کو بیدار کرنا کس طرح دینی یا علمی خدمت  
کہلا جاسکتا ہے؟ نیز پر دھیسر صاحب کے مضمون کو کڑھنے سے  
یہ بھی صاف ظاہر ہے کہ ان کے اس ارادہ کے باوجود کہ وہ اس  
مسئلہ کو سیاسی الجھنوں سے محفوظ رکھیں گے وہ اپنے ارادہ میں  
قطعاً ناکام رہے ہیں اور بحث کا رخ معاہدہ کے علمی پہلو سے  
ہٹ کر زیادہ تر موجودہ سیاسی رجحانات سے متعلق ہو گیا ہے  
یا متعلق کر دیا گیا ہے۔

میں سیاسی مسلک میں اگرچہ حضرت مصنف رسالہ  
”متمدن قومیت اور اسلام“ کا ہونا اہل۔ تاہم اس بحث کو  
”متمدن قومیت“ کے نام سے زیر بحث لانا کاشعر سے  
اس لئے مؤید نہیں ہوں کہ اس مرکب لفظ کی آڑ میں مخالفت

متھی گراؤس کہ ایسا نہ ہوا اور انھوں نے چند اشتہار جو شر اسلام  
نے غلط فہمی کی بنا پر مذکورہ الصدر پیشوائے اسلام کے خلاف کیے تھے  
اور جن کو انھوں نے اپنی زندگی ہی میں ختم بحث کے نام پر واپس  
لے لیا تھا۔ ان کی آخری یادگار کتاب میں شائع کر دیئے اور اپنی دلی  
کہ دردت اور بغض و عداوت کی آگ کو اس طرح سرد کر کے اطمینان  
حاصل کر لیا مگر ملک میں اپنے اس تیزاب کو پھیلا کر دوسری مرتبہ  
پھر افتراق و انشقاق اور مضرت رساں بحث کا دروازہ کھول دیا  
اور اس مرتبہ یورپ کے نظریہ قومیت کی بجائے ہندوستان  
میں مختلف اقوام کا متحد ہو کر اپنی طاقت سے نبرد آزما ہونے  
اور خالص اسلامی طاقت کے اسباب مہیا ہونے کی صورت  
میں اصل مقصد کے پورا ہونے تک ملک میں مشترک حکومت کے  
قیام کو اپنی اقتدار سے بہتر بلکہ اسلامیان ہند اور عالم اسلامی  
کے مفاد کے پیش نظر ضروری قرار دینے کو کہیں جس کو خاص  
اصطلاح کے ماتحت متمدن قومیت کہا گیا ہے۔ غیر شرعی، غیر اسلامی  
کفر و شرک کی حمایت، کفر کا غلبہ جیسے کردہ عنوانوں سے معنون  
کر کے سیاسی اور مذہبی دونوں طریقوں سے اس کے خلاف نہر  
اگلنے لگے۔ تب ”متمدن قومیت اور اسلام“ زیر تصنیف آئی تاکہ یہ  
واجب کر دیا جائے کہ موجودہ حالات میں نہ یہ غیر اسلامی ہے اور  
نہ غیر شرعی بلکہ ایک مقصد شرعی کو قریب لانے کیلئے بطور متمدن  
ضروری ہے۔ نیز یہ کہ یورپین نظریہ قومیت اور ہندوستان  
کی دنیوی قومیت متمدن یا ایسے مشترک نظام حکومت کے درمیان  
زمین و آسمان کا فرق ہے جس میں دونوں کے مذہبی و تمدنی  
معاشرتی اور ہر قسم کی جلی امتیازات محفوظ اور جہاداً قائم رہتے  
ہونے خاص سیاسی اور انتظامی امور میں شرکت رکھیں ہو۔  
بہر حال اس کتاب کے شائع ہونے پر موافق و مخالف تقریروں

نقل کے مضموم میں تحریریت کر کے اپنے مزموم اعتقاد کی بنا پر جو  
پھر زبان پر آئیگا اور جو کچھ لکھا جاسکا لکھا۔

یہ ہے وہ مردہ بحث جس میں پردیسر صاحب پھر اکیبار  
جوان ڈالنے کی سعی فرما رہے ہیں اور ساتھ ہی یہ اقرار فرماتے جاتے  
ہیں کہ وہ ان حالات و مباحث سے اب تک قطعاً بے خبر ہیں  
جن حالات میں یہ رسالہ زیر تصنیف آیا، اور اس لئے ۳۶ ۳۷  
صفحے پوری طرح کجہ میں بھی نہ آئے، یا عجیب!  
مسئلہ کی اصل حقیقت!

بہر حال مسئلہ زیر بحث کی حقیقت یہ ہے کہ اسلام  
روحانیت کے ساتھ ساتھ حکومت کو بھی مذہب کا ایک اہم جزو  
قرار دیتا ہے اور یہ جند ہندوستان کے اندر صحیح معنی میں قریباً  
ڈیڑہ صدی سے اس قدر سے نکل چکا ہے۔ اس حالت میں  
اسلام ہم پر کیا فرض عائد کرتا ہے۔ جہاد باسیف؟ ہجرت؟  
موجودہ غلامی پر قناعت؟ یا کوئی ایسی راہ جو اصل مقصد سے قریب  
کر دے؟ یا کم از کم موجودہ حالت سے بہتر اور مفید ہو؟۔  
یہ ایک سوال ہے جس کا جواب الٰہی علم پر فرض ہے۔

اسلامی اذکار 'قرآن عزیز' احادیث رسول اور اجماع  
نہایت اس تعلیم سے پُر ہیں کہ افراد و اہل کی تعمیر میں سے قطع نظر  
کسی اسلامی جماعت کو جو ہزاروں لاکھوں نہیں بلکہ کروڑوں نفوس  
پر مشتمل ہو۔ غیر اسلامی اقتدار کی غلامی پر قناعت جو ناہرگز جائز نہیں ہے  
اسی طرح حالات و واقعات کے اعتبار سے نہ اس قدر عظیم و  
آبادی کو ہجرت کا حکم دیا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ بھی اسلامی حکم  
ہے کہ ہمیں مسلمانوں کی ثقافت، آثار اسلامی، اوقات و مہلک  
اصلاحی ضروریات کے تمام تقاضے موجود ہوں وں کو تباہ و  
بر باد ہو کر ایک بڑے ملک کی زبردست آبادی وہیں سے

خیال حضرات آسانی اس رائے کے مؤیدین کے خلاف عام مسلمانوں  
کو دھمک دیتے اور زیادہ سے زیادہ مشتعل کر دیتے ہیں اور یہ لازم  
رکھتے ہیں کہ اس نظریہ کے حامی مسلمانوں کی امتیازی خصوصیات  
مٹا کر ہندوستان میں یورپین نظریہ کے مطابق ایک مستقل  
قوم بنا کر پیش کے لئے مسلمانوں کو ہندوؤں میں ضم کر دینا اور ملی  
امتیازات کو فنا کر دینا چاہتے ہیں۔ حالانکہ پندہ بخدا اس تصور کا  
شاہد بھی ایک لمحہ کے لئے مسلمان کے دل میں نہیں گذر سکتا۔  
اور نہ اس دفاعی قومیت کے نظریہ سے یہ سب کچھ لازم آتا  
ہے بلکہ جو مشہد اس کے ذریعہ سے اسلامی اہل کی اختیار  
کئے ہیں اور زیادہ وسعت پیدا ہونے کی صورت نکلتی ہے  
اس لئے بعض سیاسی اغراض کے ماتحت مخالفت خیال مسلمانوں  
کا ہم پر اتہام بلکہ سخت بہتان ہے سب بخدا! ہذا  
بہتان عظیم۔ بلکہ متعقد حقیقت وہ ہے جو ابھی مذکور ہوا۔  
علاوہ ازیں یہ دیکھ کر سخت افسوس اور رنج ہوا کہ

محترم پردیسر صاحب باوجود اس دعوے کے کہ وہ سیاسی  
بحث سے الگ ہو کر محض علمی نقطہ نظر سے معاہدہ نبوی صلی اللہ  
علیہ وسلم پر نظر ڈالیں گے۔ اپنے مضمون کی ابتداء اسی سیاسی  
طعن و تشنیع سے فرماتے ہیں جس کے ذریعہ دوسرے سیاسی  
بہادر دل نے 'افغانی' کے ساتھ حضرت مصنف رسالہ پر  
تیر بازی کی ہے۔۔۔۔۔ اس لئے کہ اگر جو طعن و تشنیع،  
بددعاؤں کا الزام اور سیاست خیر و بچہ پس کا اظہار کرتے ہوئے  
مسئلہ کی اصل حقیقت کے خلاف کسی بڑے جاہل و ام قائم کرنا  
یہ سب امور ملی مباحث میں سببیدگی شمار کئے جاسکتے ہیں  
تو جو ہر عقلمند کے نزدیک پردیسر صاحب کے اس طریقہ  
سے بہتر ان بہادر دل کا طریقہ ہی قابل ستائش ہے جنہوں نے

جس حضرات کے نزدیک موجودہ حالت پر تعاون و شرعاً حرام ہے اور بھلائیات موجودہ جہاد بالسیف کیلئے راہ مسدود اور ہجرت سے خود شرعی معافی موجود ہے ان کے نزدیک یہ طریق کار ہی اصل مقصد کیلئے مدد و معاون ہو سکتا ہے اور جبکہ حصول مقصد اسلامی فریضہ ہے تو علم اصول اسلامی مقدمۃ الواجب واجبۃ (جس نے پر کسی فرض کا انحصار ہونے سے بھی فرض ہے) کی بنا پر اس طریق کار کو اختیار کرنا بھی ضروری اور واجب ہے۔ نیز اگر یہ طریق کار "اہل التبتین" دو مصیبتوں میں سے اسلامی نقطہ نظر سے بھی مصیبت ہے تب بھی اس کا اختیار کن اسلامی احکام کی رُو سے ازیں ضروری ہے۔ مقصد تکمیل کیلئے اس سیاسی اتحاد کا نام ہی حضرت مصنف کے نزدیک قومیت متحدہ ہے۔ جو مسلم سیاست دانوں نے حماس سے قبل تحریر و تقریر میں خود اس قسم کی قومیت متحدہ کا بار اعلان کر چکے ہیں اور جنہوں نے سرکاری شہادتوں میں بھی اسکو ہندوستان کیلئے لازمی و ضروری بتایا ہے اپنی خاص اغراض کی بنا پر ان باطل ہستیوں کے اس طریق کار یا نظریہ پر اس مذہبی اعتراضات کے نام سے حملے کرنا اور ان کو مورد لعن بنانا پسند کر لیا ہے۔ مجھ اور مختلف اعتراضات کے ایک اعتراض یہ بھی کیا گیا کہ ہندوؤں کے ساتھ بوجہ مشترک ہونے کے اس قسم کا اشتراک بھی مجاز اور حرام ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لیکر خیر القرون تک کسی وقت بھی غیر مسلم کے ساتھ اس قسم کے اتحاد کا تاریخی ثبوت نہیں ملتا اور اس قسم کی سیاسی متحدہ قومیت بھی حرام ہے۔

حضرت مصنف "متحدہ قومیت اور اسلام" نے

ہجرت کر جائے یہ کسی طرح جائز و درست نہیں اور جہاد بالسیف کے لئے نہ تو مناسب حالات ہیں اور نہ بصورت حال موجودہ زندگی میں پیدا کئے جاسکتے ہیں۔ یہ ایسا مسئلہ ہے کہ ہر مسلمان اس کی توجہ سے معلوم کر سکتا ہے کہ یہ قدرت فی الحال نہ ہم میں موجود ہے اور نہ غلامی کی موجودہ حالت میں اس کے وجود پذیر ہونے کی کسی حالت میں بھی توقع ہے تو اب اسلام العباد باللہ ہم کو ان چیزوں میں جو ہو کر تاریکی میں رکھتا ہے ان حالات میں بھی کئی روشنی دیتا ہے؟ اسکے لئے چند علماء اور مصلحین اسلام نے اسلامی احکام کی روشنی ہی میں ایک راہ طے کی اور مسلمانوں کی عملی رہنمائی فرمائی یہ وہ نامور ہستیاں ہیں جن کی زندگیاں اسلامی گفتار پر ہی کھیں بلکہ اسلامی کردار کی بھی روشن مثالیں ہیں جنہوں نے عملی طور پر بھی ہندوستان میں اسلامی حکومت کا غلبہ قائم کرنے کی سعی کی ہے۔ ان میں سے شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمہ اللہ برقدار حضرت مولانا عبید اللہ مسند مچھی، حضرت مولانا حسین احمد صاحب کے اسما و گرامی خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

وہ راویہ ہے کہ اول ہندوستان کی موجودہ حالت میں انقلاب کرنا ضروری ہے اور وہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک مختلف اقوام ہندو جہتی طاقت کے مقابل میں یہ نہ ملے کر لیں کہ وہ اپنے مذہبی اور دوسرے تمام خصوصیات و امتیازات میں مباداً قوم ہوتے ہوئے ملکی نظام و انفرام میں ایک قوم یعنی "ہندوستانی" سمجھے جائیں گے تاکہ متفقہ سعی کا نفاذ خواہ نتیجہ برآمد ہو اور ہم اصل مقصد کے حصول میں جو ابتدائی رکاوٹ پار ہے ہیں وہ آہستہ آہستہ دور ہو کر ہم کو مقصد سے قریب کر دے یا کم از کم موجودہ حالت سے زیادہ ہم احکام اسلامی کے اختیار میں آزاد ہو جائیں۔

انقلاب کے وجہ کے لئے "ہندوستان کے لئے راہ عمل" کے  
 عنوان تک بحث فرمائی ہے اور اس کا ماحول وہی ہے جو  
 ادھک سطور میں بیان ہو چکا ہے جس کو مقدمہ واجب سمجھ کر  
 واجب کہا گیا ہے اور صفحہ ۴۲ کے عنوان "مقدمہ قوم اور اُمت  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں اور غیر مسلموں سے  
 بنائی" سے صرف اس اعتراض کا جواب دینا ہے کہ تاریخ  
 اسلامی میں مسلم و غیر مسلم کے درمیان کسی قسم کا سیاسی استیصال  
 اشتراک پایا ہی نہیں جاتا جسکو متحدہ قوم یا متحدہ اُمت کہا گیا ہو  
 پس اگر یہ ثبوت حسب اتفاق قطعاً نہ پایا جاتا تب  
 بھی مسئلہ کا وجوب اپنی جگہ اس طرح باقی رہتا اور اس کے دلائل  
 بھی اپنی جگہ اسی طرح صحیح اور مضبوط رہتے لیکن خوش قسمتی ہے کہ  
 مسلمانوں کی ایک ایسی کٹھن منزل میں عملی طور پر بھی ایک تاریخی  
 ثبوت موجود ہے جو خود زمانہ نبوت کا ثبوت ہے اسلئے  
 مجھے سخت حیرت ہے کہ پروفیسر صاحب مسئلہ کی اصل حقیقت  
 اور اس کے دلائل سے تعلق نظر فرما کر ایک اسلامی تاریخی نکتہ کو  
 مصنف کی جانب سے اس مسئلہ کا خود ہی شرعی محور بتاتے اور  
 قومیت متحدہ کے وجہ کی دلیل نظر کر گئے ہیں اور پھر خود  
 ہی اس پر تنقید فرما کر یہ ثابت کرنے کی سعی فرماتے ہیں کہ چونکہ  
 اس روایت کی سند منقطع ہے لہذا احادیث صحیحہ کے  
 احمل پر اس سے استناد نادرست ہے۔ یہ معلوم علمی دیت  
 کا یہ کسی قسم کا مظاہر ہے جو دوسروں کی دانست پر ناہانز  
 حرف گیری کی اجازت دیتے ہوئے خود کو اس عمل کی اجازت  
 دیتا ہے۔

یہ روایات جس کو ابن کثیر جیسے امام سیرت  
 نے بیان کیا ہے اور حجتی کا سیرت میں دہریہ تہ ہے جو

امام احمد اور امام بخاری کا حدیث میں ہے، بلاشبہ اس طرح  
 صحیح اور مقبول ہے جس طرح سیرت کی دوسری صحیح اور مقبول  
 روایات مستند سمجھ جاتی ہیں اور اسی لئے محدث یگانہ  
 امام جرح و تعدیل حافظ عماد الدین ابن کثیر نے اپنی تاریخ البیات  
 والہنایہ میں "قسم بن سلام جیسے محدث نے کتاب الاصول  
 میں، اور ابن ہشام نے اسکو اپنی سیرت میں روایت کیا اور  
 مشہد مقدمہ سیرت و تاریخ محدث سہیل نے رد من اللقب  
 میں اسکو صحیح تسلیم کیا اور اس پر حسب عادت کسی قسم کی جرح  
 نہیں کی البتہ اس قسم کی روایات سیرت سے وجہ  
 حرمت کے احکام نہیں بیان کئے جاسکتے اور نہ حضرت  
 مصنف "متحدہ قومیت اور اسلام" نے اسکو اس غرض کے لئے  
 پیش کیا ہے اور جس غرض کے لئے پیش کیا ہے اس کے  
 لئے پیش کرنا ہر طرح کوزوں اور اسلامی اصول کے مطابق ہے  
 اور جس غرض کے لئے پروفیسر صاحب نے پیش کرنا بتایا ہے  
 وہ حضرت مصنف پر غلط الزام اور بے جا تہمت ہے۔  
 اسلئے کہ مصنف علام نے معاہدہ کا ذکر کرنے کے بعد  
 صاف اور صراحت کیا کہ یہ تحریر فرمایا ہے۔

"مذکورہ بالا بیان سے واضح ہو گیا ہے  
 کہ مسلمانوں کا غیر مسلموں سے مل کر  
 ایک قوم بننا یا بنانا تو ان کے نفس میں  
 میں خلل انداز ہے اور نہ یہ امر فی نفسہ  
 اسلامی قوانین اجتماعیہ کے خلاف ہے۔"

اب آپ ہی انصاف فرمائیے کہ اس تحریر کا  
 لب دلجو کیا یہ ثابت نہیں کرتا اور اس کی سادہ عبارت کیا  
 اسکو واضح نہیں کرتی کہ مصنف کے نزدیک مسئلہ کا یہ شرعی

محمد نہیں ہے۔ بلکہ شرعی ضرورت کے لئے اسلامی واقعات کی شہادتوں میں سے ایک شہادت کے طور پر اسکو پیش کیا گیا ہے۔ اسی طرح یہ امر بھی قابلِ توجہ ہے کہ پروفیسر صاحب علمی سنجیدگی کے اعداء کے باوجود مصنف رسالہ پر اس لئے علمی بردباری کا الزام لگاتے ہیں کہ انھوں نے پروفیسر صاحب کی طرح معاہدہ کی تمام عبارتوں کو کیوں نقل نہیں کیا، اور صرف اپنے مقصد کی دفعات کیوں نقل کیں۔ آپ کا مقصد اس سے یہ ہے کہ معاہدہ کا اگر لفظ اڑھا جائے تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ میں بالقرن اگر قومیت متحدہ بنی تو اس میں اسلام کو غلبہ رہا اور یہود مدینہ کو امنہ من المسلمین یعنی مسلمانوں ہی کی اُمت شمار ہوں گے، یا لگایا لہذا اس سے کسی ایسی متحدہ قومیت کا ثبوت نہیں ملتا جو مسلمانوں کو مغلوبانہ یا مساویانہ حیثیت میں حاصل ہوتی ہو، اور اس لئے مصنف رسالہ نے ان دفعات کو ظاہر نہیں کیا جو علمی دیانت کے خلاف ہے۔

میں سخت حیرت میں ہوں کہ اس ریگس اور دانستہ نہمت تراشی کا جواب کیا دوں، کیا پروفیسر صاحب علمی ہاں یا نہیں کے اس طریقے سے بالکل نادانانہ طور پر کسی طویل عبارت میں سے ہمیشہ اسی قدر نقل لی جاتی ہے جس سے دوسرے کے ثبوت کی شہادت بہم پہنچائی جاتی ہو۔ یہ نہیں ہوتا کہ اس موضوع پر اگر کوئی رسالہ یا کتاب لکھی گئی ہو تو جب تک اس کا ایک ایک لفظ نفاذ یا آخر نقل نہ کر دیا جائے تا کہ ہر دیانت پسند کو کھلے گا، البتہ اتنی اندہ عبارت میں کئی ایسا ضمون نہ ہر چاہیے جو مدعی کی پیش کردہ شہادہ کے خلاف ثبوت مہیا کرے، ہر ایسا کو مضمن کہتا ہوں کہ ہر لفظ کے محمد اللہ ایسا نہیں ہے۔

کیونکہ علامہ محمود کامران مستدل صرف یہ کہہ رہے ہیں کہ سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مسلم اندہ غیر مسلم کیلئے بعض حالات میں امت و اعداء یا قوم متحدہ کا ثبوت ملتا ہے باقی جزئیات کا نفس مسئلہ کے ثبوت سے ایسا نہیں ہے کہ اگر نفس مسئلہ کو اختیار کیا جائے تو جب تک اس کی تمام جزئیات کو بھی اختیار نہ کیا جائے نفس مسئلہ بھی انتہائی نہیں کیا جاسکتا، ایسا قطعاً نہیں ہے اس کی وجہ ابی علم کی نگاہ سے کسی طرح پوشیدہ نہیں ہے۔ وہ یہ کہ جب اسلامی مقصد کے لئے قوت، طاقت، شرکت اور حکومت کے تمام لوازمات کے باوجود مدینہ میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ مشہور صلح کی جس کی ظاہری سطح مسلمانوں کے حق میں اس قدر مغلوبانہ تھی کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جیسے جلیل القدر اور صاحب تدبیر و سیاست سے بھی برداشت نہ ہو سکا اور وہ عرض کرنے پر مجبور ہوئے کہ یا رسول اللہ جب ہم حق پر ہیں اور دشمن باطل پر تو ہم ہرگز اپنے دین کو ذیل نہ ہمنے دیں گے۔ اور انتہائی مغلوبیت کی وہ دفعہ جس پر سب کچھ ہوا حسبِ ذیل ہے:-

”انزلنا یا تیلح منا احد دان کانت علی دیننا لا اذودتہ الینا فخلیت بیننا وبعینہ وخلقہ المؤمنون اخلت“

”اور یہ شرط کہ تم ہمارے پاس ہمارا جو شخص بھی ہائے فلولہ وہ تمہارے دین ہی کو قبول کر چکا ہو اسکو ہم نے پاس لانا دیا ہوگا اور اس کے اور ہمارے درمیان مسلمان مائل نہ ہوں گے پس یہ شرط مسلمانوں کو بے حد ناگوار تھی“ (بیہق جلد ۱ ص ۱۳۱)

اور بعض روایات میں ہے کہ ہمارے پاس ہر لفظ کا

کوئی آدمی مرتد ہو کر آگیا تو ہم واپس نہ کریں گے۔ یعنی ایک مسلم کو اس معاہدہ کے مطابق مشرکوں کے حوالہ اس لئے کر دینا ضروری تھا کہ وہ اس معاہدہ کے بعد مشرکوں کے گروہ میں سے مسلمان ہو کر کہیں دارالاسلام چلا آیا ہے نیز اسلام کے اس دور میں جب کہ کئی زندگی میں مسلمان مغلوب تھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو امر فرمایا کہ وہ کبھی کسی غیر مسلم حکومت کی پناہ میں چلے جائیں اس لئے کہ اگرچہ وہ وہاں بھی مغلوب زندگی بسر کریں گے تاہم کم کی موجودہ مغلوب زندگی کے مقابلہ میں مذہبی اُمداد اور امن عامہ کے اعتبار سے زیادہ آزاد رہیں گے اور یہ ظاہر ہے کہ کم میں مغلوبانہ زندگی غیر اختیاری تھی اور حبشہ کے غیر مسلم اقتدار میں مغلوبانہ زندگی اختیاری تھی مگر چونکہ دوسری زندگی سابق سے فی الجملہ بہتر اور اہل قصد سے قریب تر کرنی لائی تھی اس لئے اس کو پسند فرمایا پس حالات و واقعات کی نوعیت کے لحاظ سے جس زمانہ میں بھی اسلامی مقصد کیلئے ایسی صورت پیش آجائے تو خلیفہ اور امیر کو اجازت ہے کہ وہ مطلوبانہ صلح بھی کر سکتے ہیں اور فتاحی کی تمام کتابیں میں یہ بھی مستلزم ہے کہ اگر کسی وقت خلیفہ امیر المسلمین نہ ہو تو خلافت حق کی جماعت اور اہل حل و عقدہ کا گروہ بھی اسی طرح کر سکتا ہے۔ پس اگر اسلامی مفاد کی خاطر شوکت و طاقت کے باوجود مغلوبانہ صلح ہو سکتی ہے تو مساویانہ دفاعی قومیت متحدہ بھی بن سکتی ہے اگر ضرورت کے لئے غیر اسلامی غلبہ کے ماتحت چند اختیار خود را جاسکتا ہے تو مساویانہ متحدہ قومیت بھی بنائی جا سکتی ہے۔

اور اگر مدینہ کے حالات و واقعات کے اعتبار سے مغلوبانہ یا مساویانہ اتحاد حل کی ضرورت پیش نہ آئی بلکہ

مسلمانوں کے غلبہ کے ساتھ مسلمہ و کافر کے درمیان استقامت و جواز قرار پائی تو اگر موجودہ حالت میں مسلمان کو یہ مصدقہ بھی تیسر نہ ہو اور وہ مساویانہ طور پر یہی معاملہ ہنگامی ضرورت کو بردھار کرنے کیلئے کریں تو کیا شرعی اعتراض کا موقع ہو سکتا ہے۔ رہا یہ امر کہ مسلمان مدینہ میں اس وقت مغلوب تھے تو یہ بردھار صاحب کی تاریخ معلومت کے زیر نظر ہو تو ہو، در مقام سیر و تاریخ اسلام کا کہہ ہیں اور روایات اس امر کی شہادت دے رہے ہیں کہ جب آپ مدینہ میں تشریف لے آئے اور مہاجرین کی بھی بہت بڑی تعداد آگئی تو مدینہ میں مسلمان ہی مسلمان تھے اور باقی شرف و قلیلہ چنانچہ علامہ خفزی جیسے کہتے ہیں۔

ثم تلاحق المهاجرون  
فلم يبق جملة منهم  
احد الا مفتون او مجوس  
اما المدينة فعمامها  
اسلام الا قلیل منهم۔

”اہم کے بعد پھر مہاجرین بھی آگئے اور کم میں چند قیدی اور مبتلا مسلمانوں کے علاوہ اور کوئی باقی نہ رہا، مدینہ کا معاملہ تو اس کی عام آبادی مسلمان ہو چکی تھی البتہ شتر کے لگ غیر مسلم تھے“

(تاریخ العالم اسدیج ص ۴۶)

اور اس پر تمام ارباب سیر کا اتفاق ہے نیز اگر مدینہ میں کفار اور مشرکین کا غلبہ ہوتا کہ جس میں یہود بھی شامل ہیں اور تنہا کا اسلامی حد مشہور ہے تو ایسے معاہدہ کو وہ کیسے قبول کر لیتے جنہیں ان کو مغلوبیت اور مسلمانوں کا غلبہ واضح اور ظاہر تھا۔

علاوہ ازیں اس دفاعی متحدہ قومیت کے متعلق یہ دعویٰ کہ مسلمان اس میں مغلوب اور ضعیف ہو کر رہیں گے ایک ایسا دعویٰ ہے جس کو حقائق و واقعات کی روشنی میں کسی طرح صحیح نہیں کہا جاسکتا بلکہ اس طریق کار کو درست سمجھنے والوں کا یقین ہے کہ یہ طریقہ اصل مقصد سے قریب کر آتا اور موجودہ غلامی کے دور



مستحب، مکروہ، مباح میں سے کسی نہ کسی ایک قسم کا حکم ضرور ہی باقی رہتا ہے اور نسخ صرف اسی قسم پر واقع ہوتا ہے جس کیلئے نسخ صادر ہوا ہے۔ مثلاً اگر کوئی شے واجب تھی تو اس کے نسخ کے معنی یہ ہیں گے کہ اس کا وجوب ختم ہو گیا مگر حکم سے کم درجہ اباحت و جواز بہر حال باقی رہتا ہے۔

نیز احکام میں نسخ اس لئے وارد ہوتا ہے کہ ضروریات و حاجات کا تقاضا مصلحت یہی ہے پس اب جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر وحی آجی کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور دین کے احکام میں ضروریات و حاجات کے مصالک کو اسلام نے کامل و کمال کر دیا تو اب پیش کرنے والے حالات و حاجات کے تغیرات کے پیش نظر نسخ و منسوخ کے اثرات کا یہ نتیجہ ہو گا کہ جس وقت بھی اسی قسم کے حالات امت میں پیش آئیں گے وہ حکم اسی طرح اثر انداز ہو گا۔ البتہ اس حالت میں نسخ کی فرضیت یا حرمت استصحاب یا کراہت یا اباحت جو بھی وحی الہی یا ارشاد نبوی سے قائم ہو چکی ہے وہ اب بحال قائم رہے گی اور تبدیلی حالات کے بعد اس کے استعمال کے لئے جدید حکم کی ضرورت نہ پڑے گی۔

مثلاً جہاد سے قبل کہ کی زندگی میں صبر کا حکم تھا اور جہاد کی مطلق اجازت نہ تھی لیکن جب جہاد فرض ہو گیا تو اب ضبط و صبر کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ اگر کسی بعد کے زمانہ میں مسلمانوں پر ایسا ہی وقت آجائے کہ شرعی نقطہ نظر سے جہاد بالسیف نہ کر سکیں تو وہ بھی زندگی کو اختیار کر سکتے ہیں مگر اس شرط کے ساتھ کہ ان تمام سامعی میں برابر مشغول رہیں جن کی بدولت آگے مل کر یہ حالت بدل جانے لگی اور ساتھ ہی قیامت تک قائم رہنے والے جہاد

کے مقابلہ میں آنے والے انقلابی دور میں اسلامی احکام کی بجا آوری میں زیادہ سے زیادہ سہولتیں میسر آنے کے امکانات پیدا کرتا ہے۔ اس لئے استنباد اپنی جگہ قطعاً صحیح اور ذمہ داری ہے بہر حال اس معاہدہ کی عام دفعات کو قطع نظر کر کے صرف ان دفعات کو پیش کرنا جو زیر غور مسئلہ سے متعلق ہیں علمی و دینیت کے خلاف نہیں ہے بلکہ علمی طریق استعمال کیلئے بہت موزوں اور مثبت برصداقت ہے اور بددیانتی کے غلط الزام لگانے والوں کی دیانت پر اتم کن۔ پس بہتر یہی تھا کہ معاہدہ کی اس طویل عبارت کو پیش کئے میں پر و فیصر صاحب علمی تذکار کو اپنا مقصد بتاتے نہ کہ ایک مقدس عالم پر بددیانتی کے الزام کو۔ یہاں پہنچ کر اصل مسئلہ کی بحث ختم ہو جاتی ہے لیکن ضروری ہے کہ پر و فیصر صاحب کے ان چند علمی مغالطوں کو نسخ کر دیا جائے جو اس ذیل میں آپ کو پیش آگئے ہیں۔

فقرم پر و فیصر صاحب نے ایک علمی نکال پیش فرمایا ہے کہ بالفرض اگر ایسا معاہدہ ہوا بھی ہے تو وہ آیت جہاد کے منسوخ ہو چکا، اور اس کے بعد اس کو دلیل بنانا عام اصول مسئلہ کے خلاف ہے تو معلوم نہیں کہ آپ کے اس غلام احوال مسئلہ سے کیا مراد ہے۔ یہ کہ اصول کا یہ مسئلہ ہے کہ جب نسخ آجائے تو وہ دائمی ہو کہ ہے اور منسوخ کی کوئی ایسی جزئی باقی نہیں رہتی جس کو کسی وقت اور کسی حال میں بھی قابل عمل قرار دیا جاسکے۔ اگر یہ مطلب ہے تو پر و فیصر صاحب کا یہ علمی مغالطہ ہے اس لئے کہ علماء اصول فقہ، اصول حدیث، اصول تفسیر میں سے معتقدین کا یہ فیصلہ ہے کہ کسی آیت یا حدیث کے منسوخ ہونے کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ اس حکم کی سرے سے منسوخ ہی منسوخ ہو جاتی ہے بلکہ احکام کی پانچ جنسوں واجب حرام،

الحاجات ومثل انانی برداشت تکلیف کا سکھت نہیں  
 خلف التعمیقات<sup>۱۲</sup> | بایا پس اس طے نسخ حاجات ومزیدات  
 کے لئے واقعتاً کہ دنیا ذکر مفرغ نہیں کرتا اور یہیں حلال اخلاقیات کا ہے

قواربہ ابائے " احکام میں بہت ہی نشانہ دار ہیں۔ اور قرآن عزیز میں سے ان کی شمار بھی کرائی ہے جن میں معاہدات جیسے امور کو قطعاً اس میں داخل نہیں کیا۔

امام شافعی کی اندرونی احکام میں ناسخ و منسوخ پر  
بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

القولعد الكلية من الضروفيات | ضروریات حاجات اور  
 والحاجات والتحمیات | اخلاقیات کے بارہ میں جو  
 دم یقع فیہا نسخ و افساد فتح | قواعد کلی ہیں ان میں نسخ  
 النسخ فی امور جزئیہ | نہیں ہوتا بلکہ وہ کثیرات  
 کے ارد میں نسخ واقع ہوتا ہے و اور آگے چل کر دلیل دے کر نسخ و نسخہ قرار دے گا۔

و كذلك الحاجات فاننا نعلم انهم هم يكفون اربابا لا يطاق هذا  
ولن كان قد كفوا يا معشر افقة  
فهذه لاي ربح اجل اعتبار

اور اس امر پر حاجت موت کا حال ہے ہم نے کئی بیان کی  
ہی کو کافی کر دئے اور  
انتم کہ تو مکلف بنایا یہ کہ

فلو اجتمع هذا الامر ونظرت الى الادلة من الكتاب والسنة لم يتخلص

پس جبکہ یہ تمام امور جمع ہوں اور ترتیب سے سنت کے دلائل پر نظر کرے تو میرے ہاتھ میں منسوخ احکام میں سے شانہ زائد احکام کے علاوہ کچھ نہیں رہے گا۔

فی یدک من منسوخها الاما هو نافذ

(مرافعت ج ۳ ص ۱۰۹-۱۱۰)

اور شاہ ولی اللہؒ نسخ پر تبصرہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

قلت و علی ما حورنا | میں کہتا ہوں اور جس طریقہ پر ہم نے  
لا یتعلین النسخ | تحریر کیا ہے اس کے اعتبار سے نسخ  
الافخس آیات | مرن پانچ آیتوں کے اندر محمدؐ پر جہاد

(فوز الکبیر ص ۲۰)

اور بعض محقق علماء اصول نے تصریح کی ہے کہ صاحب  
جلالین یا دوسرے بعض مفسرین اکثر صبر و عفو کی آیات اور سالک  
کی آیات کے بارہ میں جو لکھتے تھے ان میں ”ایضا شخفت  
بایۃ القتال“ اس آیت کا حکم جہاد کی آیت سے منسوخ  
ہو گیا، یہ ان کا نسخ ہے کیونکہ جہاد کی فرضیت کے بعد بھی  
حالات واقعات کے اعتبار سے یہ احکام اپنے مناسب  
مواقع میں قابل عمل ہیں ”لہذا ابی عبد کا جو مطلب پر فیہر صاحب  
نے سمجھا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد یہی ہو سکتا  
ہے کہ یہ معاہدہ اپنی ان خصوصیات کے ساتھ جو ہجرت  
کے شروع میں مدینہ میں ہوا مصلحت و ضرورت وقت ختم  
ہو جانے پر آیت جہاد بھی کے بعد غیر معمول ہو گیا۔

پس اگر اس معاہدہ کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مذہب والوں کی ایک پارٹی مصالح کے  
پیش نظر بنادی تھی تو حالات و واقعات کی مجبوریوں کے پیش نظر اسرائیلی بتانا اور اس کو معاہدہ سے جدا سمجھنا یہ دونوں باتیں  
آج بھی کئی کئی عالم اس کی اجازت دے ”خصر ما

جب کہ اس کی ضرورت کے دواعی خود اسلامی امور ہیں۔“  
تو کہوں قابل لعن و لعن قرار دیا جائے اور انہما جو اس مسئلہ کو  
بہل کرنے کے لئے مناظرانہ شقوق پیدا کر کے ذکاوت  
طبع کا ثبوت کس لئے بہم پہنچایا جائے۔ پر فیہر صاحب کے

تمام بیان کردہ درجات و شقوق میں سے حقیقی شق وہی ہے  
جس کو کم سابق میں بیان کر چکے ہیں، بحث کا محور بھی صرف  
اسی کو ہونا چاہیئے اور بس۔

پر فیہر صاحب کو ایک بہت بڑا علمی معادلہ یہ  
ہے کہ مدینہ کا یہ معاہدہ جس میں مسلمانوں اور کافروں کی مدینہ کی  
حفاظت اور دیگر مصالح کی بنا پر ”امت و اعدہ“ بنایا گیا ہے  
اسرائیلی یہودیوں یعنی بنی قریظہ، بنی نضیر و قینقاع کے ساتھ  
نہیں ہوا۔ اس لئے اس کو ”معاہدہ مسلمانان“ یہودی نہیں کہنا چاہیئے  
البتہ اس کو ”یشی قبا ئل“ اور ”خزرج کے مسلمان اور ان ہی کی نسل  
کے یہودی مذہب رکھنے والے کافروں کا معاہدہ کہنا چاہیئے“  
کاشش کہ پر فیہر صاحب اپنی بحث کے رُخ کو صرف  
اس مسئلہ تک محدود رکھتے اور ایک علمی نگاہ کی طرح اس پر  
تبصرہ فرماتے تو بہت بہتر ہوتا، مگر انہیں کہ ان کی علمی  
دیانت کے ادعاء نے یہ نہ ہونے دیا۔ بہر حال اس معاہدہ  
کی نوعیت استدر صاف اور واضح ہے کہ اس کو دیکھتے ہوئے  
پر فیہر صاحب کے معادلہ پر سخت حیرت و تعجب کا  
اظہار کرنا پڑتا ہے۔

یہ معاہدہ بلاشبہ یشرب کے تمام یہودیوں سے ہوا ہے  
جن میں بنی قریظہ، بنی نضیر، اور بنی قینقاع سب ہی شامل ہیں  
اور بلا شک وہی پر فیہر صاحب کا ان پر ”یشی قبا ئل“ کو  
قطعاً غلط اور حقیقت ثابت کے خلاف ہیں۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اگرچہ عام مورخین کا یہ  
بیان ہے کہ یشرب کے یہ تین یہودی قبائل یہودی النسل  
تھے تاہم محققین کی رائے اس کے خلاف ہے اور ان کا

یہ دعویٰ ہے کہ بزرغیر معروت دو تین خاندانوں کے شرب کے نام یہود جن میں خصوصیت کے ساتھ بنی قرظہ بنی لغیر بنی قیناع بھی شامل ہیں یہودی الذہب تو ہیں مگر یہودی النسل (اسرائیلی) نہیں ہیں بلکہ عربی النسل اور قحطانی عرب ہیں چنانچہ یعقوبی مشہور مؤرخ لکھتا ہے

ثم كانت وقعة بيني | مبر بن لغير كالأقعة بيني  
النضير وهم فخذ من | قبيلة عرب في شبه قبيد جذام  
جذام الا انهم تهودوا | شاخ ہے مگر انہوں نے یہودی  
وكذلك قريظة | مذہب قبول کر لیا تھا اور اسی طرح  
قرظہ کا حال ہے۔

(یعقوبی جلد ۲ ص ۹)

اور قبیلہ جذام با اتفاق علماء انساب قحطانی عرب ہیں۔  
اسی طرح سعودی جیسے مشہور مؤرخ نے لکھا ہے

کہ بنی قرظہ عرب کے قبیلہ بنی جذام کی شاخ ہیں اور یہ  
عمالقہ کی پشت پرستی سے فارض ہو کر حضرت موسیٰ علیہ السلام  
پر ایمان لے آئے تھے اور شام سے نقل مکان کر کے حجاز میں  
بس گئے تھے علاوہ ان بنی قرظہ، بنی قیناع خاص عربی نام  
ہیں اور اسرائیلی نام سے بالکل جدا ہیں لہذا ان کے اجداد  
کاعربی النسل ہونا یقینی ہے۔ پس یہ حالات تصریح کرتے  
ہیں کہ یہ تینوں قبائل اسرائیلی نہ تھے بلکہ قحطانی عربی النسل تھے۔  
لہذا اب پروفیسر صاحب کے دعوے کو ملاحظہ  
فرمائیے اور پھر ان تاریخی حقائق پر غور کیجئے خود غلط بود آنچہ بدینہ  
اشتیقہ کا مصداق ہے یا نہیں اور پروفیسر صاحب کا متعدد  
صفحات پر یہود و شرب کے قبائل کی تقسیم و تحقیق کرنا یہاں  
لما حل رہا یا نہیں۔

پروفیسر صاحب کے مغالطہ کا دوسرا جز یہ ہے کہ  
اس معاہدہ میں تینوں قبائل شامل نہیں ہیں اور دلیل یہ ہے کہ  
ان میں سے کسی قبیلہ کا ذکر معاہدہ میں نہیں ہے حالانکہ ان  
خروج کی شاخوں اور نسلوں کے یہودیوں کا تذکرہ ان کے قبائل  
کے نام سے موجود ہے۔ سو اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ خروج  
اقوال کی بنا پر یہ تینوں قبائل اسرائیلی یہودی تھے تب بھی یہ  
مغالطہ علمی تحقیق کے قطعاً خلاف ہے اور تمام علماء سیر  
متقدمین و متاخرین کا باخلاص اس پر اتفاق ہے کہ یہ معاہدہ  
یشرب (مدینہ) کے تمام یہودیوں کے ساتھ ہوا ہے جن میں  
یہ تینوں بھی شامل ہیں۔ چنانچہ حافظ علامہ الدین ابن کثیر جو  
حدیث، تفسیر اور تاریخ میں بہت ہی بلند پایہ اور محققانہ  
نظر رکھتے ہیں انہوں نے اس معاہدہ کا عنوان اس طرح قائم  
کیا ہے۔

فصل فی عقد علیہ السلام | یہ فصل اس عقد العنت کے باب  
الافقة بین المهاجرین | میں ہے جو مهاجرین و انصار کے  
والانصار با کتاب | درمیان اس تحریر کے ذیل سے  
الذی اسو بہ فکتب | عن میں آئی جیسے متعلق رسول اللہ صلی اللہ  
بینہم و المواخاة التي | علیہ وسلم نے ان کے لئے حکم فرمایا  
امروہم بیہا و قدرہم | اور اس بھائی چارہ کے ذکر میں ہے  
علیہا و موداعته | جس کے لئے آپ نے انکو حکم فرمایا اور  
اليہود الذین | ان پر لازم کیا اور اس معاہدہ کے  
کا فواجا بالمدينة | ذکر میں ہے جو آپ نے یہودیوں  
تاریخ ابن کثیر البراءة و نہایہ | سے کیا جو مدینہ میں آباد تھے۔

ج ۳ ص ۲۲۲

اور اس عنوان کے بعد اس فصل کی پہلی ہی سطر کو

اس طرح شروع فرمایا ہے۔

لما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبر الطهات  
 يهود مكة الحديما  
 فتح الله عليه وبغوا ونقضوا  
 العهد وكانوا وادعهم  
 حين قدم المدينة  
 مهاجرا فلما بلغه  
 حدهم جمعهم بسوق  
 بني قينقاع فقال لهم  
 احضروا اخذل بخرنوب  
 واسلموا۔

حضر ہوا اس سے دُور اور اسلام لے آؤ۔

(کمال ابن اثیر ج ۱ ص ۵۲)

ان عبارتوں میں کس قدر واضح ہے کہ ہجرت کے  
 متصل جو معاہدہ یہود سے ہوا تھا اس میں بنی قینقاع اور ان  
 کے ہم عصر بنی قریظہ و بنی نضیر بھی شامل تھے۔ یہاں یہ امر بھی  
 قابلِ توجہ ہے کہ غزوہ بدر ہجرت کے دوسرے سال پیش  
 آیا ہے اور بدر اور اس مشہور معاہدہ کے درمیان حدیث و  
 سیرت کی کسی روایت میں بھی کسی اور معاہدہ کا ثبوت نہیں  
 ملتا اور ان یہودی قبائل کو انصار کا طیف ملن کس اس کو معاہدہ  
 کی تعمیر بھنا دلائل اور قرائن و دلائل اعتبار سے غلط ہے اور  
 ابن جریر طبری کی مشہور تاریخ میں بھی غزوہ بنی قینقاع کے واقعہ  
 میں اسی طرح کی روایت موجود ہے۔ (تاریخ طبری جلد ۲ ص ۲۹۷)

اور ابو عبیدہ بن قریظہ کے نقص عہد کے متعلق کہتے ہیں۔

قال ابو عبیدہ وانا استعمل ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ص

وكانت يها من  
 احياء اليهود بنو  
 قينقاع وبنو نضير  
 وبنو قريظہ وكان  
 نزولهم بالحجاز قبل  
 الانصار

(تاریخ ابن کثیر البدایہ النہایہ ج ۳ ص ۲۱۴)

اور سہیل جو سیرت کے نقد و تبصرہ میں امام ہیں  
 بھی سیرت ابن ہشام کے بیان کردہ اس معاہدہ کا عنوان اس  
 طرح قائم کرتے ہیں۔

كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما بين  
 عليه وسلم في ما بين  
 وبين اليهود۔

(روض الافق ج ۱ ص ۱۱)

اور اس کے بعد بنی عمنان سے ربط کرتے ہوئے  
 تحریر فرماتے ہیں۔ آپ کے اس معاہدہ میں ان  
 شرط لهم و شرط عليهم  
 و امنهم فيه على  
 انفسهم و اهلهم  
 و اموالهم و كانت  
 ارض يثرب لهم  
 قبل نزول الانصار بها الخ

(روض الافق ج ۱ ص ۱۶)

اور علامہ ابن اثیر جو سیرت اپنی مشہور تاریخ کمال میں  
 غزوہ بنی قینقاع کے ذکر میں تصریح کرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلی و ماع بخی قبیلہ  
لنظاہر تہم الاحزاب  
علیہ و کانوا فی عہد  
منہ فخری ذلک نکشا  
لعہد ہم

عیر یوم نے بنی قریظہ کا خون غسل  
کر دیا۔ اس لئے کہ انہوں نے  
غزوہ احزاب میں مسلمانوں کے  
خلاف مظاہرہ کیا، حالانکہ وہ آپ  
کے معاہدہ میں شامل تھے پر آپ  
نے ان کے اس عمل کو نفی جہاد کیا۔

(کتاب الروال ص ۱۶۹)

یہاں یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ بنی قریظہ نے  
دوسرے جہاد کی کتنی تب بھی ان کے لئے یہ سمیت حکم دیا  
گیا، ایک تو اس معاہدہ کی خلاف ورزی کی جو یہاں زیر بحث  
ہے اور دوسرے اس معاہدے کی جو بطور تسبیح جب کیا  
گیا کہ بنی نضیر جلاوطن کئے جا رہے تھے اور بنی قریظہ نے  
آپ کی شرائط منظور کی تھیں مگر حبیب متعل ہی احزاب میں  
دوبارہ شیطنت کر بیٹھے تو غزوہ بنی قریظہ پیش آیا اور ان  
کا خاتمہ کر دیا گیا۔ بنی قریظہ کے اس دوسرے معاہدے کا  
ذکر یہ بھی نے سن کر کہیں میں بھی کیا ہے پس اگر اجلاء بنی  
نضیر کے وقت جو معاہدہ ہوا تھا اس کے پہلے زیر بحث  
معاہدہ کے علاوہ کئی اور معاہدہ ان تینوں سے کیا گیا ہے  
تو حدیث و سیرت کی کتابوں میں تو اس سے بالکل خالی ہیں ممکن  
ہے پروفیسر صاحب کے علم میں جو۔ ان تمام امور کے علاوہ  
مفسرین اس آیت کی شان نزول میں

واما امتحاف من قوم | اور اگر کسی قوم سے خیانت  
خیانۃ فانبد الیہم | عہد کا آپ کو خوف ہے تو ان پر  
علی مواء۔ (احزاب) | ان کا عہد برابر اہل ذل دو۔  
یہ تصریح کرتے ہیں کہ ان کا معاہدہ بنی قریظہ سے

اور بنی قریظہ میں الدیہ واضح ہے کہ خیانت نقض عہد کے بعد ہی  
ہو کرکتا ہے لہذا ان واضح اور یقینی ثبوت و قرین کے بعد پروفیسر  
صاحب کا یہ جتنی دعویٰ کہ اس عہد میں یہ قبائل ہرگز شریک  
نہ تھے بلکہ یہ بعض اوس و خزرج "قبائل الفار کے حلیف بننے  
کی وجہ ہی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بنی حلیف تھے"  
یہ معلوم کس دلیل پر مبنی ہے۔ علامہ خضریٰ بک مصری بھی اپنی  
مشہور کتاب "تاریخ الامم الاسلامیہ" میں اس کی موید معلوم کرتے  
ہیں کہ یہ معاہدہ تمام یہود مدینہ کے ساتھ ہوا ہے۔

(تاریخ الامم الاسلامیہ ج ۱ ص ۱۴۹)

علامہ شبلی مرحوم نے ابن ہشام کے اس معاہدہ کا  
تفصیلی ذکر کرتے ہوئے یہ ملاحظہ کیا ہے کہ اس معاہدہ میں  
یہود کے یہ تمیز قبائل شامل ہیں اور وہ اس انداز میں اس  
کی تصریح فرماتے ہیں کہ ان کی نظر میں گویا قدیم و جدید علماء  
سیر و تاریخ کے نزدیک یہ مسئلہ اختلافی نہیں ہے بلکہ  
متفقہ ہے اور انہوں نے تو یہ متعجب کیا ہے کہ ابن ہشام  
سے معاہدہ کی صرف وہی دفحات نقل کی ہیں جو "مشہدہ  
قومیت اور اسلام" کے مصنف علامہ نے نقل کی ہیں۔  
اور باقی دفحات کو ترک کر دیا ہے حالانکہ وہ سیرت مکہ  
رہے ہیں اور اس لئے ان کا زیادہ فرض تھا کہ وہ پورے  
معاہدہ کی نقل فرمائیں۔ علامہ شبلیؒ اس معاہدہ کا سبب حب  
ذہب بیان فرماتے ہیں:-

الفار کے جو دو قبیلے تھے یعنی اوس و خزرج  
ان میں باہم جو اخیر معرکہ ہوا تھا (جنگ بعاث)  
اس نے الفار کا زور بالکل توڑ دیا تھا۔ یہود  
اس مقصد کو ہمیشہ پیش نظر رکھتے تھے کہ الفار

ہم کبھی متحد نہ ہونے پائیں، ان اسباب کی بناء پر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو پہلا کام یہ تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں کے تعلقات منضبط ہو جائیں آپ نے انصار اور یہود کو ہمارے حساب ذیل شرائط پر ایک معاہدہ لکھوایا جس کو دونوں فریق نے منظور کیا۔ یہ معاہدہ ابن ہشام میں پورا مذکور ہے خلاصہ یہ ہے۔ الخ (سیرت النبی، ج ۳، ص ۲۵۱)

خلاصہ میں جن دفعات کا ذکر انہوں نے کیا ہے وہ اس امر کا پتہ دیتے ہیں کہ علماء سیر کے نزدیک اس معاہدہ کی دوسری جزئیات وقتی خصوصیت کے ماتحت تھیں اور اس معاہدہ کا محور یہی دفعات ہیں جن کی رو سے مفاد اسلامی کے پیش نظر وقت ضرورت مسلم و کافر مذہبی و ملی امتیازات کو مٹا رکھتے ہوئے سیاسی و ملکی امور میں یہ حفاظت وطن کی خاطر ایک قوم کھلانے جاسکتے ہیں یہ تمام نقول جو قدیم و جدید علماء سیرت و تاریخ سے منقول ہیں اس بات کی روشن شہادت ہیں کہ معاہدہ زیر بحث میں بلاشبہ تمام یہود داخل ہیں اور اس میں علمی حیثیت سے مطلق شک کی گنجائش نہیں ہے۔ اسکی تقویت و تائید کیلئے میرے پاس اور بھی نقول موجود ہیں مگر ذوق طوالت سے ان ہی پر اکتفا کرتا ہوں، اور پھر ایک مرتبہ توجہ دلائل انہوں کے یہودیوں کے یہ تینوں مشہور قبائل اسرائیلی نہیں ہیں بلکہ قحطانی عرب ہیں اور اگر مؤرخین عرب کے ان مرجوح اور غیر مدلل اقوال کو بھی تسلیم کر لیا جائے تو قطعی معلوم ہے مگر پر دفسر صاحب کا مرکز استدلال ہیں تو یہی قحطانی مانا جائے تب ہی بلاشبہ یہ معاہدہ زیر بحث میں

اسی طرح شامل ہیں جس طرح انصار کے بطون کے یہودی شامل ہیں۔

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ خیانت والی آیت کا مصداق بنی قینقاع اور بنی قریظہ میں اور مسند احمد وغیرہ کتب حدیث میں صحیح روایات کے مطابق جس معاہدہ کا اجمالی پتہ چلتا ہے وہ یہی معاہدہ ہے جو ہجرت کے متقبل مہاجرین و انصار کے ذکر کے ساتھ ہوا ہے اور سیرت کی مستند کتابوں میں اس کی تفصیل اس طرح درج ہے جو گذشتہ اور موجودہ مدینہ کے یہاں میں ذکر ہو چکی اور معاہدہ کی تفصیلات میں کوئی ایسی چیز بھی مذکور نہیں جو اس پیش آئند مورخ حال کے اعتبار سے اسلامی اصول کے خلاف ہو تو اس حد پر پہنچ کر اگر کوئی شخص اصول استدلال کے مطابق اس معاہدہ کو دین شری کی حیثیت بھی دے دے تو کیا اس کا یہ فعل غیر صحیح اور نادرست ہے؟ البتہ یہ بات مزید قابل غور ہے کہ آخروں میں جس معاہدہ میں قبائل انصار کے یہودیوں کا قبائل وادہ ذکر ہے تو ان تینوں کا مصداق کیسا سمجھ کر کہیں نہیں؟

سو اس کے متعلق یہ گزارش ہے کہ اس کی وجہ صاف ہے جو معمولی غرر کرنے سے حاصل ہو جاتی ہے وہ یہ کہ عرب اسلامی مصلحت کی خاطر یہ معاہدہ کیا گیا اور جس کی طرف علماء شری نے بھی سیرت النبی میں اشارہ کیا ہے۔ اس کے لحاظ سے معاہدہ کا حقیقی مرقع ان ہی تینوں قبائل کی جانب ہے۔ جو یثرب میں یہودیت کے امام اور عرب میں نمایاں شہرت کے مالک تھے اور یہودیت کی مخالفانہ قوت کی باگ ڈور ان ہی کے ہاتھ میں تھی۔ لہذا معاہدہ میں "وان من تبعنا من یہود قحطانہ النصر" اور ان الذی

زہری سے روایت ہے کہ بعض الفار نے  
حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم اپنے طیف  
یہود (بنی نضیر اور قریظہ) کو نہ لائیں وہ اگر ہماری  
مند کریں گے۔ آپ نے فرمایا: لا حاجۃ  
لنا فیہم الخ

سراسر کا جواب تو صاف اور واضح ہے اور میرے خیال  
میں کسی طرح بھی اس سے وہ مدعا حاصل نہیں ہوتا جو پروفیسر  
صاحب حاصل کرنا چاہتے ہیں اس لئے کہ آپ کی اس  
ناپستی کی وجہ اُحد سے کچھ ہی پہلے کا واقعہ ہے جو یہود  
بنی قینقار کی غداری کی شکل میں ظاہر ہو چکا تھا، نیز مد میں  
مسلمانوں کی کامیابی پر جو حد یہود کو پیدا ہو گیا تھا، دونوں اہم  
حالات کا اتفاق تھا کہ یہود کی امداد اس موقع پر ہرگز نہ لی  
جائے ورنہ جس طرح منافقین نے نقصان پہنچانے کی ہر  
محنت کو شش کی اس سے زیادہ یہود باعث معزنا بنت  
ہوں گے چہ جائیکہ امداد کریں لہذا حقیقی اور آریخی وجہ یہ ہے  
نہ کہ پروفیسر صاحب کی قیاسی وجہ۔

پروفیسر صاحب کے لئے اس مقام پر دو باتوں کی جانب  
توجہ کرنا ضروری ہے اول یہ کہ سیر کی کتابوں میں کبھی جگہ  
یہ الفاظ درج ہیں:-

ان الانصار استبازوا  
حينئذ رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في الاستعانة  
بجلفائهم من يهود النجدة  
فقال لا حاجة لنا فيهم

”یہود الدینہ“ مذکور ہے۔ پس اگر پروفیسر صاحب

ينفقون مع المؤمنين ما داموا اعداء میں  
جیسے عام جملے کے لئے کہ ہر شخص باسان سمجھ سکتا تھا کہ  
اس سے وہی یہودی مراد ہیں جو یہودیت میں پیشرو ہیں۔  
البتہ جبکہ کچھ ایسے یہودی بھی تھے جو ان کی قربت کی وجہ سے  
الفار کے قبائل میں سے یہودی مذاہب ہو گئے تھے تو  
یہ خیال ہو سکتا تھا کہ شاید اس معاہدہ کا رخ براہ راست  
ان یہودیوں کی جانب قطعی نہیں ہے بلکہ الفار کے ہم قبیلہ  
اور طیف ہونے کی وجہ سے منجانبہ خود بخود شریک ہیں  
حالانکہ ایسا نہیں تھا بلکہ اس کے برعکس آپ کو یہ واضح کرنا  
تھا کہ اس و خزانج کے مختلف طبقوں کے یہ یہود بھی اسی  
طرح معاہدہ میں براہ راست شامل ہیں جس طرح مشہور یہودی  
قبائل لہذا مناسب سمجھا گیا کہ معاہدہ میں قبیلہ کی حیثیت  
کا لحاظ نہ کیا جائے بلکہ یہودیت کا لحاظ پیش نظر رکھا جائے  
اس لئے ان قبائل کے قبائل کی تفصیل کی گئی اور اولی مراد میں یہ قبائل  
قبائل لفظ یہود کے عموم میں رکھے گئے اور بیان کر دہ شبہ کو  
دور کرنے کے لئے الفار کے قبائل کے یہودی قبائل و تفصیل  
دی گئی تاکہ جب معاہدہ میں الفار کا لفظ آئے تو اس سے فقہ  
یہودی مسلمان مراد ہیں کیونکہ یہ اصطلاح ان ہی کے حق میں اسلام  
نے رائج کی اور جب ان کے قبائل سے یہود کا ذکر آئے تو  
قبائل کی تفصیل کے ساتھ آئے اس کا زبردست قرینہ یہ بھی  
ہے کہ معاہدہ میں مہاجرین کے قبائل کی تفصیل بجز قریش کے  
ذکر کے نہیں ہے لیکن الفار کے قبائل کی تفصیل کیساتھ ذکر  
ہے۔ راہ مسئلہ کہ اُحد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود  
مدد لینے کو ناپسند فرمایا اور جس کے متعلق پروفیسر صاحب نے  
تحریر فرمایا ہے:-



(۱) ”مسندہ قومیت لحد اسلام“ میں اس معاہدہ کو تمام یہودی مدینے سے متعلق کیا گیا ہے۔

(۲) طرہ یہ کہ اوس و خروج کے کن بطون (شاخوں) کو جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کا خطاب دیتے ہیں یہودیوں کے قبائل مختلفہ قرار دیا ہے۔

(۳) اگر لوں کہا جائے کہ جس طرح یہ انصار اللہ مسلمانوں کے قبائل تھے اسی طرح یہود کے بھی یہ قبائل تھے تو یہ خاطر اخذ آخرین ہے اور اس رسالہ کے پڑھنے والوں میں سے مصنف کا یہ مطلب نہ میں سمجھ سکا اور میں نے جن حضرات سے دریافت کیا انھوں نے بھی یہ نہیں سمجھا۔ یہ خدا جانے دیکھنے والے کہ کبھنے کے وقت ان کا کیا خیال تھا، کتب میں مجھے یہ مفہوم کہیں نہ ملا۔

(۴) مصنف رسالہ نے عہد نامہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”یہ عہد نامہ بہت طویل ہے جس میں مسلمانوں کے قبائل مہاجرین و انصار کا ذکر کیا گیا ہے“  
حالانکہ اس نامہ میں نہ قبائل مہاجرین کا ذکر ہے نہ یہودیوں کے قبائل مختلفہ کا۔

ان اعتراضات کے متعلق ترتیب وار حسب ذیل گٹھارکش قابل لحاظ ہے۔

(۱) پہلے اعتراض کا جواب مفصل ذکر ہو چکا کہ غلطی

پروفیسر صاحب کی ہے، حضرت مصنف کی نہیں ہے۔

انھوں نے جو کچھ سمجھا تمام علماء سیر و تاریخ سمجھتے آئے ہیں

(۲) دوسرے کے متعلق گزارش ہے کہ اول انصار کے بیان کردہ قبائل کو عمومی حیثیت سے آپ کا انصار کہا

کے نزدیک لفظ یہود کے علوم میں بغیر تفصیل کے بنی تفسیر و بنی قریظہ شامل ہی نہیں ہو سکتے تو یہاں انہوں نے اس لفظ سے ان قبائل کی تفصیل بریکٹ میں کیوں فرمائی جبکہ دوسرے یہودی بھی اسی طرح کے حلیف تھے۔ دوسری بات یہ ہے کہ آپ مصنف رسالہ ”مسندہ قومیت“ پر سخت ناراض ہیں کہ یہ دیانت کے خلاف ہے کہ منشاء کے مطابق دفعات کو ذکر کر دیا جائے اور غلات منشاء کو ترک کر دیا جائے۔ تو کیا پروفیسر صاحب ازراہ انصاف فرمائیں گے کہ دیانت کی یہ کوئی قسم ہے کہ اگر ایک جگہ عام لفظ مذکور ہو اور اپنی منشاء کے خلاف ہو تو اپنی طرف سے تفصیل کر کے اس میں اضافہ کر دیا جائے اور اگر باب سیر کی منشاء پروفیسر صاحب کی منشاء کے عین مطابق ہے تو پھر اس کا کیا جواب ہے کہ اگر کن قبائل سے امداد ناپسند تھی تو پھر انصاری قبائل کے یہود المذہب افراد سے مدد کیوں نہ لی گئی۔ حالانکہ نسلی اتحاد اسکا متقاضی تھا، اور اگر دونوں سے مدد نہیں لی گئی جو کہ واقعہ ہے تو پھر جس دعوے کی دلیل میں یہ اضافہ کیا گیا ہے وہ لامحالہ بے بد استعانت سے الحکار کی اصل وجہ دہی ہے جو ہم نے بیان کی۔

اس تفصیل بحث کے بعد اب پروفیسر صاحب کی ان نکتہ چینوں کو ملاحظہ فرمائیے جو انھوں نے رسالہ کے مصنف علامہ پر علمی اصول کے خلاف لفظی گرفت کی شکل میں اس لئے فرمائی ہے تاکہ ان کے ناوک تنقید کا صید کسی حال چینیے نہ پائے۔ مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مشیت ایزسی موافق نہیں ہے تب ہی تو تیرہ ہفت پر نہیں بیٹھا اس ذیل میں آپ کی نکتہ چین کا خلاصہ یہ ہے:-

ہیں مہاجرین کے قبائل مختلف ادیہود کے قبائل مختلف کا ذکر؛ یا اسرائیلی یہودیوں کا ذکر قطعاً موجود نہیں۔ مگر مسلمانوں اور یہودیوں کا ذکر موجود ہے، خواہ ایک ہی قبیلہ کے مسلمان اور یہودی ہیں تو حضرت مصطفیٰ کے معقد پر اس عدم ذکر سے کیا زد پڑتی ہے۔ اور سنڈک لزیت میں کیا فرق آجانا ہے؟ میں نے خود بھی تب خور کیا اور دوسرے اہل علم سے بھی دریافت کیا مگر سب نے یہی کہا کہ مطلق کوئی فرق نہیں پڑتا۔ یہ تسلیم کر امت واحدہ کہنے کے معالج وہی تھے جو آپ نے ذکر فرمائے تب بھی حامل یہی نکلتا ہے کہ صحیح علم و دیانت کیساتھ جو جماعت اہل حق اسلامی مصالح کے لئے کسی وقت بھی اس طریق کار کو مفید سمجھے اسکو اس سے استثناء کرنا درست و صحیح ہے البتہ اگر آپ کا یہ خیال ہو کہ اس معاہدہ کی روشنی میں راجحوت، سٹاک، برہمن وغیرہ ہندی قوتوں اور نسلوں کے ہندو وار مسلمان قرامت واحدہ اسلامی مصالح کی خاطر بنا سکتے ہیں لیکن سادات، صدیق، فاروقی، قریشی انصاری مسلمانوں کو جیت نہال نہیں ہے کہ وہ اس قومیت متحدہ میں شامل ہو سکیں۔ تو یہ امر دیگر ہے اور اس کے لئے دلیل کی ضرورت۔

پروفیسر صاحب کا ایک قرض ابھی باقی ہے وہ یہ کہ ان کے بقول قومیت کے دو معنی ایک مطلق جماعت اور دوسرے جماعت بہ صفات معصورہ مثلاً استناد نسل و مذہب، اتحاد و اتقان، اتحاد زبان، اخلاق و اطوار، تمدن و تہذیب کی یک رنگی، رسم کی مماثلت، موت و زندگی، شادی و غمی، طے بننے، رہنے پہننے، میں افراد و قوم کی ابھی جم آہنگی وغیرہ اور اس پر تہرہ فرماتے ہوئے جو نتیجہ نکلا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ پہلے معنی تو رسالہ کے معقد کے کام ہی کے نہیں اور دوسرے

غلط ہے اس لئے کہ انصار کی اصطلاح صرف یثربی مسلمان کہنے مخصوص ہے قبائل یثرب کی صفت نہیں ہے۔ دوم مصنف علام نے اگر ایسا کھ دیا تو یہ زیادہ سے زیادہ لفظی لغزش کہی جاسکتی ہے جس سے معنی و مفہوم میں مطلق فرق نہیں پڑتا۔ اس لئے کہ قبائل انصار کے یہودی بھی بہر حال یہودی ہی تھے اور زیر بحث مسئلہ کے اعتبار سے اسرائیلی یہودی اور قوطانی یہودی میں کوئی امتیاز نہیں ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے۔

(۳) تیسرے کے متعلق یہ عرض ہے کہ انصار اور یہود کے امتیازی لفظ کے اعتبار سے ان یہود کو بھی مختلف قبائل یہود کہ دیا جائے تو منظرانہ لکھتے آخری کیوں ہے واقعہ کا اظہار کیوں نہیں۔

(۴) اور چوتھے کے متعلق یہ التماس ہے کہ یہ صحیح ہے کہ بعد نام میں مہاجرین کے قبائل کی تفصیل مذکور نہیں ہے لیکن جبکہ معاہدہ کے الفاظ میں مہاجرین اور قریش دونوں موجود ہیں اور قریش مہاجرین ہی کے قبیلہ کا نام ہے تو پھر مصنف علام کے صیغہ جمع پر اعتراض کرنا محض ایک لفظی گرفت کے مترادف ہے اور جہاں تک مجھے معلوم ہے عقائد کا یہ فیصلہ ہے کہ اگر معنی مفہوم میں فرق نہ آتا ہو تو لفظی گرفت اہل علم کا کام نہیں۔

الحاصل ان تمام مباحث کے ٹکھ جانے کے بعد جناب پروفیسر صاحب سے یہ امر بھی قابل گزارش ہے کہ حضرت مصنف کا مقصد جب کہ یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کافروں اور مسلمانوں کے درمیان مذہبی امور کو مستثنیٰ کر کے قومیت متحدہ بنائی تو بالقرن انکاس جاہد

اور اس سے زیادہ دوسری کئی غرض نہیں ہے اور یہ اسلامی مصلحت کی بناء پر ہندوستان کی موجودہ حالت کے مقابلہ میں از بس ضروری ہے۔

”آخری گذارش“

اس میں شک نہیں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی موجودہ مذہبی و سیاسی حیثیت ”جو صدیق کی غفلت کا نتیجہ“ ایسی خاص شکل میں متشکل ہو گئی ہے کہ اس کا پورا خاکہ اسلام کے کس دور خصوصاً اخیر القرون میں تلاش کرنا سخت غلطی ہے۔ اس لئے اسلام کے قوانین کی اور اسلامی سیرت کے عملی جزئیات کی روشنی میں اہل سن و عقد ہیانت کے ساتھ کئی عملی پروگرام طے کر سکتے ہیں۔ لہذا مسلمانوں کی خدمت کا یہ طریقہ جو عوام کی شورش کے بل پر طعنہ ہانے و طعناش اور تحریروں و تقریریں بے جا الزامات کی شکل میں اختیار کیا جا رہا ہے قطعاً غیر اسلامی اور انتہائی مسکاف ہے۔ اگر مریخ درود اسلامی ہے تو ایسی فضا پیدا کتنی چاہیے کہ بعد المشرقین خیالات رکھنے کے باوجود خوش اعتمادی و رواداری و لحاظ و مروت کے عام اخلاق اصول کو عمل میں لاتے ہوئے مل جل کر کوئی راہ پیدا کریں اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو کم از کم یہ سمجھ کر کہ جانہیں میں ایما دار بھی ہیں اور بددانت بھی فرق و مراتب کا لحاظ کئے بغیر سب کو ایک ہی وطنی سے لٹکنے کی سعی نہ کریں۔

اللہم اھدنا سواہ السبیل و ثبت اھدنا بایک فستعین  
حضرت علامہ محمد باقر اعظمی مدظلہ العالی صاحب ایک تنقیدی مضمون ماہ اکتوبر ۱۳۲۷ء میں رسالہ ”برہان“ دہلی اور پھر رسالہ ”طلوع اسلام“ دہلی میں شائع ہوا تھا جس کے جواب میں حضرت مولانا مفتاح الرحمن صاحب سید اردو کا گیارہ فقرہ پر مشتمل مقالہ رسالہ ”برہان“ دہلی، نومبر ۱۳۲۷ء میں اشاعت پذیر ہوا۔ اس میں اس مقالہ کو اسکی مستقل انفرادی حیثیت کے پیش نظر حضرت مولانا مفتاح الرحمن صاحب عثمانی ناظم اعلیٰ ندوۃ المصنفین دہلی کی اہمذرت شخص سے اس موصوف اور حضرت مصنف موصوف کے شکریہ کیساتھ تعلیم و تربیت میں شائع کر رہے ہیں۔

ناظم ”جستار ادب“

معنی کے اعتبار سے اس لئے صحیح نہیں کہ رسالہ کی مقدمہ قیامت مرت اسلامی و وطنیت کے لحاظ سے بنائی جاتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بنائی ہوئی امت واحدہ میں باشندگان مذہب مذکورہ بالا ساری صفات موجود ہیں، لہذا مصنف رسالہ کا اس سے استدلال غلط ہے۔

مگر یہاں بھی گذشتہ باتوں کی طرح غلط کہنے والے ہی غلطی میں مبتلا ہیں، اول تو اس لئے کہ قوم کے جو دوسرے معنی پر و فیر صاحب نے بیان فرمائے ہیں وہ لیدرین المصلحت کے مطابق ہیں اور اس کا تعلق جو مذہب کے معاہدہ سے کیا گیا ہے وہ بھی غلط ہے اس لئے کہ یہود اور مسلمانان مدینہ، مذہب اخلاق و اطوار، رسوم کی مماثلت تہذیب کی یکجہنگی، موت و زندگی اور شادی و غمی کے طرز و طریق میں بھی بہت زیادہ مختلف اور بعض جزئیات کی مماثلت کے سوا ایک دوسرے کی ضد تھے البتہ اتحاد و نسل و وطن کا انکار نہیں ہو سکتا نیز جزوی خصوصیات معاہدہ کا اصل مسئلہ پر مطلق اثر نہیں پڑتا۔

علاوہ ازیں ہندوستان میں جس قومیت کا قیام صنف اعلام چاہتے ہیں اسے سابق میں بیان ہو چکی ہے وہ ضرورت ایجاب کی ماں ہے، کے مصداق ایک خاص اصطلاحی قسم ہے جو مذہب اخلاق اور دوسرے مل امتیازات کی حفاظت کے ساتھ ساتھ صرت ملک و وطن کی مشترک ضروریات و قوانین میں متحد ہوگی۔

(نوٹ) حضرت علامہ محمد باقر اعظمی مدظلہ العالی کے رسالہ ”مقدمہ قیامت اور اسلام“ پر شمس العلماء مولانا عبدالرحمن صاحب ایک تنقیدی مضمون ماہ اکتوبر ۱۳۲۷ء میں رسالہ ”برہان“ دہلی اور پھر رسالہ ”طلوع اسلام“ دہلی میں شائع ہوا تھا جس کے جواب میں حضرت مولانا مفتاح الرحمن صاحب سید اردو کا گیارہ فقرہ پر مشتمل مقالہ رسالہ ”برہان“ دہلی، نومبر ۱۳۲۷ء میں اشاعت پذیر ہوا۔ اس میں اس مقالہ کو اسکی مستقل انفرادی حیثیت کے پیش نظر حضرت مولانا مفتاح الرحمن صاحب عثمانی ناظم اعلیٰ ندوۃ المصنفین دہلی کی اہمذرت شخص سے اس موصوف اور حضرت مصنف موصوف کے شکریہ کیساتھ تعلیم و تربیت میں شائع کر رہے ہیں۔

# شیخ الاسلام و المسلمین حضرت مولانا حسین احمد مدنی

رحمۃ اللہ رحمۃ واسعۃ !

اس مضمون میں بکواب ”فکتنہ متحدہ قومیت“ مختلف امور آرہے ہیں۔ اور ایڈیٹر نوائے وقت کے افسوسناک سکوت کی بنا پر ہم اس تحریر کے لئے دوسرے ذرائع استعمال کر رہے۔ یہ مضمون اور اس کا خلاصہ دونوں ہی مدیر نوائے وقت کے پاس سر در خالے میں پڑے ہیں۔ ان کی خواہش ہے کہ صحیح بات ان کی زبانی، لوگوں تک نہ پہنچے۔

بہر حال پیش نظر مضمون میں نوائے وقت اور درباری حضرات کے بیانات و مطالبات کی روشنی میں حسب ذیل امور زیر بحث آئے ہیں۔

- ۱۔ حضرت اقدس مولانا حسین احمد مدنی ؒ کی الزام ”نظریہ کفریہ متحدہ قومیت“ سے تبری اور اس کی تردید۔
- ۲۔ بریلوی حضرات کون ہوتے ہیں ؟ وہ کتنے ہیں ؟ کیا کام انجام دیتے آئے ہیں ، انکا مجرب شغل کیا ہے ؟
- ۳۔ ”متحدہ قومیت کے نظریہ کا فرائض“ کا الزام اور اس کی سعی نامشکور پر بحث۔
- ۴۔ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ اور چند بزرگانِ عصر۔
- ۵۔ حضرت اقدس مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے پاکستان میں اثرات۔
- ۶۔ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی عملی اور عوام میں سیاسی اختلافات کے باوجود بے مثل مقبولیت۔
- ۷۔ ۱۹۴۵ء میں مسلمانوں کی فلاحی سلطنت کے بارے میں آپ کے افکار۔
- ۸۔ حضرت اقدس مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا سلم لیگ سے رشتہ۔
- ۹۔ فتنے مولوی احمد رضا خاں دربارہ جواز شرکت کانگریس۔

## مسئلہ قومیت اور اسلام

شیخ الاسلام حضرت مولانا محمد حسین احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کا اقبال مرحوم کے حوالے فیصلہ بحث

اکیس میں ایسے مل جائیں کہ کوئی تعزیری نہ رہے، خواہ رہے کہ یہ بالکل عوام ہے اور اسلام کے لئے نہایت ہے (جیسے کوئی فی زمانہ دوس اور چین میں ہے حوالہ کے لئے مارجس مسئلہ کی علامت کی سب ذیل تحریر دیکھتے تو ہم نقوش اقبال سے دے رہے ہیں۔

تدوین الایہات سے اقوام ارحان کی طرف اور

ارطان اقوام کی طرف منسوب ہوتے چلے آئے ہیں

ہم سب ہندی اور ہندی کی گلاتے ہیں کیونکہ ہم

سب کردہ ارض کے اس حصہ میں بود و باش رکھتے

ہیں جو ہند کے نام سے موسوم ہے۔ علیٰ ہذا اقصیٰ

چینی، عربی، جاپانی، ایرانی وغیرہ میں بعض ایک

جزیرائی اصطلاح ہے اور اس حیثیت سے اسلام

سے متصادم نہیں ہوتا۔ ان معنوں میں ہر انسان

فطری طور پر اپنے جسم و جسم سے محبت رکھتا ہے اور

بعد اپنی بساط کے اس کے لئے قربانی کرنے کو

تیار رہتا ہے مگر زمانہ حال کے سیاسی شرک میں

نقوش اقبال ملت مولانا امجد العین مددی۔

روزنامہ نوائے وقت "مردہ ۱۸ فردی مشہ کی اشاعت میں "متحدہ قومیت اور اسلام" ایک ویرینہ بحث کے زیر عنوان ایک مضمون کا آغاز ہوا ہے۔ اس میں آپ نے ۲۸ سطر ایک تہیہ کی نوٹ دیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میر نوائے وقت نے مولانا لدھیانوی کی کتاب کا انداز سے مطالعہ نہیں کیا اور فقط اس نام سے ہی ایک سادہ لوح مسلمان کی طرح مشتعل ہو گئے۔ اور اپنے اخبار میں مازوی صاحب کا بیڑا تو اور اضافی رنگ میں لکھا ہوا مضمون شائق گردا ہم نے بھی مضمون پر حقائق سے اس ماکوئی تعلق نہیں ہے۔ صاحب مضمون کا لوگوں کی آنکھوں میں غول بھرنے کے سوا کوئی مقصد نہیں ہے۔ ضروری معلوم ہے کہ اس پر تبصرہ کیا جائے۔

علامہ اقبال مرحوم فرماتے تھے کہ قومیت کے ایک معنی ہیں ہم وطن بننا۔ وہ اپنی مجروریت اور حقیت اور اسے فطری امر بتلاتے ہیں۔ قومیت کے دوسرے معنی وہ ہیں جو یورپ کی ایکاد تھے جن کا مطلب یہ تھا کہ ایک ایک میں بسنے والے ایک تہذیب تمدن اور مذہب ایسی طرح اپنائیں اور مختلف العقائد و مذہب

شائع کردہ مجلس نشریات اسلام اے کے ۳۲ نمبر آباد

کراچی ۱۵

کتاب کے مستند ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ فتوح اقبال کے سرورق پرنٹس جادید اقبال کی تعارفی تحریر ہے اس کے مفہوم سے خاص طور پر وضاحت ہوتی ہے کہ وہ کونسی قومیت کے خلاف تھے وہ اسی قومیت کے خلاف تھے اور مولانا محمد علی جوہر وغیرہ تحریک خلافت میں اس کے خلاف کام کرتے رہے تھے یہی کیونکر کم کی بنی ہے۔ ذرا بھی تامل سے کام لیں تو دونوں میں کوئی تضاد نظر نہیں آئے گا۔ مولانا کی مراد بھی ”متحدہ قومیت“ سے خاص مذہب تعادل ہی تھا جیسا کہ انھوں نے مشہور پراسی کتاب متحدہ قومیت میں تحریر فرمایا ہے کہ ”اور ان غلط فہمیوں کا ازالہ کر دوں جو اس قسم کی متحدہ قومیت سے ممانعت“ معلوم ہوا کہ ان کی مراد وہ ہے بنی نہیں جو ذراہ شرارت و تفرقہ اندازی ان کی طرف ملسوب کی جا رہی ہے علامہ اقبال نے اس پر بین سیاست کا مطالعہ دور سے

کیا تھا اور حضرت مدنی نے بہت نزدیک سے کیا تھا، مولانا اسی قسم کی انقلابی لیڈر شپ میں رہ چکے تھے۔ مالہ میں جنگی قیدی بنا کر لڑا دیے گئے تھے مولانا کے والد صاحب ایدو یا قریل میں بحالت قید و قات پا گئے اور سات اہل خانہ افراد اس دوران وفات پا گئے محمد علی شاہ آپ غور کریں اور متحدہ قومیت سے مولانا مدنی کی مراد

کتاب متحدہ قومیت کی عبارت پڑھیں اس کے منظر پر خلاصہ کلام سے آخر کتاب تک جو کچھ مولانا کی مراد متحدہ قومیت سے ہے وہ یہی ہے جسے خود علامہ اقبال نے اسی بیان میں درست اور اسلام کے مطابق کہہ دیا اور فطری امر قرار دیا ہے حضرت مدنی رحمۃ اللہ کا نقطہ نظر بیحد ہی تھا۔ اشتراکیت جیسا سرگزشت تھا۔ علامہ اقبال حرم

نے کسی اخبار کا مضمون سنا جس میں مولانا مدنی کا بیان طلوع اسلام کے ایڈیٹر رازی صاحب کے ہم جنس لوگوں نے غلط فہمیں پیش کیا تھا جس سے یہ سمجھ میں آتا تھا کہ مولانا نے مسلمانان ملک کو یورپ کی ایجاد کردہ قومیت اختیار کرنے کا مشورہ دیا ہے اس لئے انھوں نے سخت اشتعال کوہ دیے لیکن غلط کتابت سے جب بات صاف ہو گئی تو انھوں نے صاف دل سے رجوع بھی فرمایا۔

ہیں یہ رسالہ رازی دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ سازشی لوگ پھر بھی اپنی مخصوص اغراض کی خاطر اس مسئلہ کو اچھالتے رہے۔ مولانا کی تقریریں ”اتحاد ملت“ یا متحدہ قومیت کا لفظ کہیں تھا ہی نہیں لیکن اخباری نام یہ رکھ دیا گیا تاکہ خوب بدنام کیا جاسکے۔ مجبوراً کتاب کا نام ”متحدہ قومیت اور اسلام“ رکھ کر مولانا نے ایسے معترضین کے لئے تشریحی مضمون لکھ دیا۔ اس مضمون میں بھی بات تو صرف اتنی سی ہے جو اوپر درج کی گئی۔ وضاحت کے لئے آیات احادیث زیادہ بیان فرمائی گئی ہیں۔

اس زمانہ میں زیر بحث مسئلہ یہ تھا کہ شریعت مظہرہ کی رو سے کسی دشمن کو قتل کرنے کے لئے ہم وطن غیر مسلموں کے ساتھ اشتراک مل جائز ہے یا ناجائز۔ جائز ہے تو کس حد تک؟ اور کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا ہے یا نہیں؟

غرض شرارت پسند لوگ مولانا کی اس مزید وضاحتی تحریر کا باعث بنے لیکن ناگزیر کچھ نہ ہو واجب ایک شخص عداوت خیریت کرنے پر لگاؤ تو وہ صاف صاف بات کو معلق اور تفصیل کو الجھن کے روپ میں بدل سکتا ہے۔ ”مدیر طلوع اسلام“ نے اس مضمون کو اسی طرح سمجھ کرنے کی کوشش کی ہے جیسے بھی ان سے ہو سکا انہوں نے یہ کام انجام دیا اور ایک مقالہ لکھ ڈالا جس میں مولانا پر اتنی بہتان تراشی کی کہ انہیں صاف اللہ کفار ہند کا ہمنوا بنا کر کھڑا کر دیا۔

ہم نے اس کتابچہ کو دیکھا۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس پورے رسالہ پر چارویس صفحات پر مشتمل ہے۔ تبصرہ کو بخائے یہ مضمون جذباتی اور افسانوی رنگ میں لکھا گیا ہے۔ حقائق سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ لوگوں کو مشتعل کرنے کے سوا، کوئی اور مقصد نہیں ہے۔

ص ۴ پر ایک تحریر یہ کی گئی ہے کہ حضرت مدنی اور علامہ اقبال کے مضامین کی ترتیب میں رد و بدل کر دیا ہے اور یہ ظاہر کیا ہے کہ حضرت مدنی نے جب اپنی تقریر دہلی کی تشریح کی تو علامہ اس پر رد دے گئے اور اخبارات میں ایسا جامع اور بی نظیر دیا کہ جس کے بعد حضرت مدنی لا جواب ہو گئے اور مولانا کو کنا پڑا کہ میرا مقصد دہلی کے بیان میں اخبار تھا انشاء رحمتا۔

**اصل وقوع کیا تھا** حقیقتاً واقعہ یہ ہے کہ وہ تقریر اخبارات میں چھپی، انصاری

تیج، احسان، الامان، وحدت، انقلاب اور زمیندار میں۔ انقلاب اور زمیندار نے الامان اور وحدت سے لیا تھا انھوں نے مولانا کے الفاظ بدل کر مسخ کر دیے تھے۔ مدیرانے وقت خوب جانتے ہیں کہ بعض اخبارات کو بیان مسخ کرنے کا مرض ہوتا ہے جبکہ دوسرے اخبارات میں مولانا کے وہی الفاظ تھے جو آپ نے تقریر میں کہے تھے اور احسان میں اس کے قریب قریب یہ اخبارات کا اپنے اپنے نظریے اور اغراض کی بنا پر تصرف تھا علامہ کو تحریف شدہ تحریر پہنچی تو وہ یہ سمجھے کہ مولانا نے جبرید نظریہ قرینت اپنانے کا مشورہ دیا ہے اس پر وہ برہم ہوئے اور سخت تنقید کر ڈالی۔ حضرت مدنی اور علامہ اقبال دونوں ہی کے غلطیوں سے علامہ طاہر صاحب نے حضرت مدنی اور علامہ صاحب سے خط و کتابت کی۔ وہ حضرت مولانا کا جواب علامہ کو اور علامہ کا

جواب حضرت مولانا کو پہنچاتے رہے۔ حضرت مولانا کی اس خط و کتابت میں وہی دلائل ہیں جو مولانا کی کتاب میں ہیں اور علامہ اقبال کی اپنی تنقید سے رجوع کے بیان میں صاف طعن پر یہ وضاحت تحریر ہے کہ میں نے جو تبصرہ حسین احمد مدنی کے بیان پر شائع کیا ہے اور جو آپ کے اخبار میں شائع ہو چکا ہے الخ۔ اس بیان کا آخری پہرہ یہ ہے۔

خط کے مندرجہ بالا اقتباس سے صاف ظاہر ہے کہ مولانا اس بات سے صاف انکار کرتے ہیں کہ انھوں نے مسلمانان ہند کو جدید نظریہ قرینت اختیار کرنے کا مشورہ دیا۔ لہذا میں اس بات کا اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ مجھ کو مولانا کے اس احترام کے بعد کسی قسم کا کوئی حق اعتراض کرنے کا نہیں رہتا۔ اس بیان کے آخری جملے یہ ہیں۔ مولانا کی حیثیت دینی کے احترام میں میں ان کے کسی عقیدت مند سے کچھ نہیں ہوں۔ (محمد اقبال)

علامہ کے الفاظ سے صاف واضح ہے کہ ان کا بیان مولانا کی خط و کتابت کے بعد کا ہے اور علامہ کی وفات کے بعد چھپے وضاحتی تحریر کی ضرورت رازی جیسے جلی ناموں سے فقہ برپا کرنے والے لوگوں کی چوبیس گزیروں کی وجہ سے ہی پیش آئی۔ علامہ اقبال مرحوم سے بالذات اس کا کوئی تعلق نہیں۔

**متحدہ قومیت کے نام سے علامہ اقبال مرحوم کی پریشانی کی وجہ**

حالات اقبال پر مشتمل کتاب دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ساری بحث صرف غلط اور خدشات کے تحت چلی جاتی مولانا کو فتنہ

تھا کہ غیر مسلموں کے۔ اچھا اشتراک عمل نہ کرنے سے اسلام کو نقصان پہنچے گا اور ہندوستان آزاد ہو کر ہر کے گلہ اشتراک عمل محدود چیز ہے شرعاً منع نہیں ہے۔ ان کا علم دین، سیاسی اور تاریخی بصیرت ہندوستان میں اس اشتراک عمل کو درست قرار دے رہی تھی اور وہ ان لوگوں میں سے تھے جن کی بصیرت اور معلومات میں یورپ کی سیاست تازہ اور اس کے جدید نظریات بھی تھے وہ سیاست میں ساری عمر عمل حصہ بھی لیتے رہے تھے۔ علی اور روحانی دونوں مشائخ سے حضرت شاہ ولی اللہ سے سلسل اور متواتر بلا انقطاع ایک لکڑی سلسلہ چلا آ رہا تھا۔ اس قدر میں جمعیت ملار ہند اور درگاہ دیوبند دونوں ہی اس کے امین اور صحیح وارث تھے۔

علامہ اقبال مرحوم کا اکابر دیوبند سے

انفرادی تعلق رہا تھا لیکن تحریک دلی الہی اور اس طبقہ سے گھٹنے ملنے اور ساتھ رہنے کا اتفاق نہ ہو سکا تھا۔ ان کی اپنی زندگی کی الگ مصروفیت تھیں۔ انہیں حضرت شیخ الہند اور مولانا انور شاہ وغیرہ سے عقیدت تھی مگر تاریخ ملار ہند اور ان کے سیاسی یا اقتصادی نظریات سے تعارف حاصل نہ تھا اس لئے وہ بھی ڈرتے تھے کہ علامہ شاید تاریخ سے واقف نہیں کیونکہ اعلیٰ درجہ ایک دن انہوں نے کہا ”مولانا حسین احمد اس سادہ سی بات کو نہیں سمجھتے۔ وہ تاریخ سے ناواقف ہیں۔“

اقبال کے حضور میں ۱۹۰۶ء

معلوم ہوتا ہے یہی خدشہ انہیں پریشان کئے ہوئے

تھا اور ان کی بے مینگی کا باعث تھا۔ حالانکہ حقیقت اس کے برعکس تھی۔ ان حضرات کی تاریخی بصیرت بہت گہری تھی جہاں تک تاریخ سے صحت واقفیت ہو۔

حضرت مدنی علیہ الرحمۃ کی کتاب کشف حقیقت دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ انہوں نے اس میں تحریر فرمایا ہے کہ صوبہ آسام کے شمال میں پہاڑی علاقہ ہندوستان اور چین کے امین منازعہ چلا آ رہا ہے یہاں امکان ہے کہ جھڑپیں ہوتی رہیں اور پوری طرح دفاع کی نوبت آئے۔ آسام کا پرانہ صوبہ بدستوری پاکستان میں نہیں آیا تو انہی دروں پر چوہاں لائی کے زمانہ میں ہندوستان اور چین کی لڑائی ہوئی۔ اس کے چین سے تعلقات آج تک کشیدہ چلے آ رہے ہیں۔ یہ مولانا مدنی کی روحانی بصیرت و فراست تھی یا سیاسی دقت نظر۔ ان کی اس تحریر کے بعد کسی کا دھیان مسئلہ کے پہلے کی حالت کی طرف نہیں گیا۔ تمام سیاسی اذہان کا یہ حال تھا۔ اس رسالہ کی تقریباً گیارہ چیزیں تو دیسے ہی پوری ہوئیں جیسے انہوں نے لکھی ہیں بلکہ سب ہی خدشات درست رہے ہیں وہ دشواریاں ہندوستان اور پاکستان میں مسلمانوں کو پیش آئیں۔ اسی طرح مسئلہ کا ایک رسالہ آنے والے انقلاب کی تصویر ”مولانا سید محمد عباس رحمۃ اللہ علیہ“ کا ہے اس میں خصوصیت سے اقتصادی، اصلاحی پروگرام اور آئندہ پیش آنے والے امکانی حوادث کا جائزہ لیا گیا ہے اسے دیکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ جیسے انہوں نے حالات کو تجاہل کر دیکھ لیا تھا۔ ان رسائل میں میں قیمتی معائن ہیں، ناممکن بات کوئی نہیں ہے نہ بغیر علمی اختلاف رائے الگ بات ہے۔ بات بڑھنے کی صرف یہ وجہ لگتی ہے کہ علامہ ان حضرات سے اختلاف نہ تھا پھر بات بھی غلط الفاظ میں پہنچی تھی۔ ایک دن ان سے کہا گیا کہ



مولانا حسین احمد کے طرز ارکبتے ہیں کہ مولانا  
 سے زیادہ "بعض" برساں غولیش "پر عمل کیں  
 کا ہو گا۔ انہوں نے یہ تو نہیں کہا کہ تو میں زمین  
 سے بنتی ہیں کہا ہے تو یہ کہ جو لوگ کسی وطن میں  
 بسنے والے ہیں اپنے آپ کو ایک قوم ہی  
 کہا کرتے ہیں "حضرت علامہ نے فرمایا تو عربی  
 سہی ہیں ان سے کوئی ذاتی پر غاش تو ہے  
 نہیں نہ ایک بیان شائع کریں اور صاف متنا  
 فرمادیں کہ اسلام کی رو سے وطن بنائے قومیت  
 نہیں وہ ایسا کریں تو ہم ان کی جزأت ایمانی  
 کے احترام میں تین کے بجائے چھ معرکہ  
 دیں گے۔ اقبال کے حضور ۱۹۱۹

آسان لفظوں میں نقطہ اختلاف تو یہی تھا کہ اگر مولانا  
 کا نظریہ یہ ہے کہ قومیت اسلام پر مقدم ہے اس طرح کہ پہلے  
 ہم ہند ہی ہیں پھر مسلمان۔ تو یہ بالکل غلط ہے اور اگر مولانا کا یہ نظریہ  
 نہیں ہے ان کے نزدیک اسلام مقدم ہے بعد میں قومیت ہے  
 کہ پہلے ہم مسلمان ہیں بعد میں ہندی ہیں تو یہ ٹھیک ہے۔ اس  
 کا صحیح ملاح تو یہ تھا کہ علامہ تنقید سے پہلے مولانا سے رجوع فرما  
 لیتے تو بات ہی صاف ہو جاتی۔ یا ان کے گرد و پیش کے لوگ صحیح  
 معلومات فراہم کر سکتے تو بھی بہتر ہوتا۔ ان کے حالات دیکھنے سے  
 اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے کبھی قوم اور ملت کے لفظوں پر غور  
 نہیں کیا تھا۔ البتہ طالب علمی کی شان ان میں آخر تک رہی ہے۔  
 چنانچہ اس بارے میں اپنے ایک نیاز مند سید مزین نازی صاحب  
 رجوع فرمایا۔ وہ لکھتے ہیں۔

پھر میرے کوئی خیال آیا "اٹھ کر بیٹھ گئے

اور تکیے سے ٹپک لگا کر مجھ سے سوال کیا۔  
 "قوم اور ملت کے امتیاز پر عمل کیا جائے تو  
 اس کا جواب کیا ہو گا؟" میں نے عرض کیا۔ "یہی کہ  
 اس امتیاز کی کوئی حقیقت ہوگی تو قرآن پاک سے  
 درالگ الگ اجتماعی نظامات کی موجودگی ثابت  
 ہو جاتی ہے۔ ایک قومی وجود، تو اود مسرتی، مثلاً  
 ہمزایہ بحث کا نہایت اچھا پہلو ہے "پھر فرمایا  
 "تاریخی اعتبار سے کیا اس مسئلے میں تم کوئی مروجہ  
 کر سکتے ہو؟" میں نے کہا "بہت کالی اجازت  
 ہو تو اس مسئلے میں کچھ حوصلے پیش کر دوں" فرمایا  
 "مثلاً۔ مثلاً میثاق مدینہ۔ یعنی اس معاہدے کا  
 جو حضور صمد کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ  
 منورہ میں تشریف آوری پر مہاجرین و انصار اور  
 یہود مدینہ سے کیا۔ یہ معاہدہ ابن ہشام میں محفوظ  
 ہے۔ ارشاد ہوا۔ "اس میں خاص بات کیلئے ہے؟"  
 میں نے کہا "یہی کہ حضور نے مدینہ منورہ میں عربیت  
 کی بنیاد لی اس میں یہود کو شریک نہ کر لیا لیکن اس  
 کے باوجود انہیں ایک ملک قوم قرار دیا اس  
 معاہدے کی پوری نقل مائل کرو۔

میں ۱۱۱-۱۱۲ اقبال کے حضور

میثاق مدینہ کی پوری نقل حضرت علامہ کی خدمت میں پیش  
 کر دی گئی۔ فرمایا "ترجمہ بھی ہو جائے تو اچھا ہے۔۔۔۔۔ آدھ  
 ہون گئے سید حضرت علامہ انگلے۔ علی بخش نے علم بھری ترجمہ برپا  
 تھا میں نے کائنات تپائی پر لکھ دیے۔ ارشاد ہوا "مولانا حسین احمد  
 یہ تو کہ نہیں کے کویشان مدینہ ان کی نظر سے نہیں ملتا۔ تب ہے

انہوں نے اس پر غور نہیں کیا اور  
ایک غلط بات کہہ دی۔ پھر ذرا  
سبنا کر بیان کے بارے میں گفتگو  
شروع کر دی اور طرح طرح سے اظہار  
خیالات کرتے رہے۔ یہی کہ اسلام  
بنائے قومیت ہے اور اس کا شرع  
ہے رسالت۔ لہذا اسلام ایک سیاسی  
اجتماعی معاشرہ ہے میں نے عرض کیا۔  
اس سیاسی اجتماعی معاشرے کو قرآن مجید  
نے امت سے تعبیر کیا ہے ص ۲۱۳۔  
اقبال کے حضور۔

میں نے یہ بات اس لئے بھی کہی  
اک میثاقِ مدینہ میں لفظ امت استعمال  
ہوا ہے۔ حضرت علامہ نے فرمایا "مولانا  
عالم دین ہیں۔ اصطلاحات دین سے  
کچھ خبر نہیں ہو سکتے۔ وہ خوب سمجھتے  
ہیں امت کے معنی کیا ہیں؟"  
پھر فرمایا "عجیب بات ہے انہوں

نے قوم اور امت میں امتیاز پیدا کرتے  
ہوئے ایک نئی بحث چھیڑ دی  
ہے ص ۲۱۴۔ اقبال کے حضور۔

علامہ اقبال کے قریبی لوگوں  
کو کیا کرنا چاہیئے تھا

مفردت تھی کہ  
علامہ اقبال مرحوم  
کو جمعیت کے  
اغراض و مقاصد اس کے مقب العین اور مامنی سے  
واقف کر دیا جاتا۔ مامنی سے تاریخ اور روح معین ہو جاتا  
ہے لیکن ایسا نہ ہو سکا۔ ان کے گرد و پیش کے لوگ معلوم  
ہوتا ہے۔ خود بھی واقف نہ تھے تاکہ ان کے عدشات جلتے  
رہتے اور پریشانی خاطر رہتی ہو جاتی۔

دفعہ جمعیت علامہ ہند سے اس کے اغراض و مقاصد  
پر مشتمل رسائل طبع ہوتے رہے ہیں۔ مثلاً ایک رسالہ ہے  
جس کا نام جمعیت علامہ ہند کی شرعی اہمیت ہے۔  
اس میں بیان فرماتے ہیں:

اس کے سالانہ اجلاسوں کے صدر ہندستان  
بھر کے ممتاز علماء ہوتے ہیں جن کا علم  
تقوئے، ایثار و صداقت زمر ہندستان

لہذا اس پر حاشیہ "اقبال کے حضور میں تحریر ہے۔ انہم امت واحدۃ من دون الناس۔ یعنی مسلمان دوسرے انسانوں  
سے الگ ایک امت ہیں لیکن یہ ترجمہ درست نہیں ہے۔ مترجم کو لغزش ہوئی ہے۔ صحیح ترجمہ ہونے کی بنا پر ملامہ کا نہیں کیسے۔  
مان ہو سکتا تھا۔ مبادہ اور اس کا ترجمہ مولانا مدنی کے رسائل میں آیا ہے۔ اسی مبادہ میں یہ عبارت آئی ہے۔  
وان الیہود بنی عوف وموالبہم وانفسہم امتۃ من المؤمنین للیہود وبنہم وللمؤمنین وبنہم۔  
اور بنی عوف کے یہودی اور ان کے اعوان و انصار مؤمنین ہیں کی ایک امت شمار ہوں گے۔ یہودی اپنے دین پر مسلمان  
اپنے دین پر تمام نہیں گئے۔

میں بلکہ دنیا نے اسلام میں متاثران  
دکھنا ہے۔

ذیل میں ان حضرات کے اسماء گرامی  
درج ہیں جنہوں نے جمعیت علماء ہند  
کے سالانہ اجلاس کی صدارت فرمائی۔

(۱) حضرت علامہ مولانا عبدالباری صاحب  
فرنگی مکی، صدر اجلاس اول منعقدہ

۱۸۸۱ء

(۲) شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن  
(ایسرانا) صدر اجلاس دوم منعقدہ  
دہلی ۱۸۸۲ء۔

(۳) مولانا ابوالکلام صاحب آزاد صدر  
اجلاس لاہور منعقدہ ۱۸۸۲ء۔

(۴) فخر العلماء حضرت مولانا حبیب الرحمن  
صاحب ہتھم دارالعلوم دیوبند صدر اجلاس  
گیا منعقدہ ۱۸۸۳ء۔

(۵) شیخ الاسلام حضرت مولانا بیدین احمد  
صاحب دلی صدر اجلاس کوکناوا منعقدہ  
۱۸۸۳ء

۱۸۸۳ء اور اجلاس جو پور ۱۸۸۴ء صدر اجلاس  
لاہور ۱۸۸۴ء اور اجلاس سہارنپور ۱۸۸۵ء

(۶) حضرت مولانا محمد سجاد صاحب  
نائب امیر شریعت صوبہ بہار صدر اجلاس  
مراد آباد ۱۸۸۵ء۔

(۷) حضرت علامہ ناسیک سلیمان صاحب  
ندوی صدر اجلاس کانپور ۱۸۸۶ء۔

(۸) رئیس الحدیث بقہ السلف استاد العلماء  
حضرت علامہ الزیادہ صاحب کشمیری  
شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند (قدس سرہ)  
صدر اجلاس پٹنہ ۱۸۸۷ء۔

(۹) حضرت علامہ مولانا شاہ معین الدین صاحب  
جمیری صدر اجلاس امرتسر ۱۸۹۳ء۔

(۱۰) حضرت علامہ الحاج مولانا عبدالحق صاحب  
دلی شیخ التفسیر و ہتھم حامد تاسیہ مدرسہ  
شاہی مراد آباد۔

اس کے بعد جمعیت کے اغراض و  
مقاصد اس طرح نقل کئے گئے ہیں۔ ذیل  
میں چند اغراض و مقاصد درج کیے جاتے  
ہیں جو ہر مدروست کو جمعیت علماء ہند  
کے مذہبی احترام پر مجبور کر دیتے ہیں۔

اغراض و مقاصد جمعیت علماء ہند  
دفعہ ۱۳۔ اسلامی نقطہ نظر سے ملت اسلامیہ

کی حسب ذیل امور میں رہنما اور جدوجہد کرنے  
(الف) اسلام مرکز اسلام (عجاز جزیرہ انور)  
اور شاعر اسلام کی حفاظت اور اسلامی تربیت

کو نقصان پہنچانے والے اثرات کی دفعہ  
(ب) مسلمانوں کے مذہبی اور دینی حقوق  
اور ضروریات کی تحفظ و حفاظت۔

(ج) علماء کو یک مرکز پر جمع کرنا۔

(د) ملت اسلامیہ کی شرعی تعلیم اور محکم  
شرعیہ کا قیام۔

(۵) شرعی نسب العین کے موافق قوم الہ  
ملک کی کامل آزادی۔

(۶) مسلمانوں کی مذہبی، تعلیمی، اخلاقی  
معاشرتی، اقتصادی اصلاح اور اندرون  
ملک حسب استطاعت اسلامی تسلیع  
واشاعت۔

(۷) ممالک اسلامیہ و دیگر ممالک کے  
مسلمانوں سے اسلامی اخوت و اتحاد کے  
روابط کا قیام و استحکام۔

(۸) شرعی حدود و کیطاعتی غیر مسلم  
برادران وطن کے ساتھ مدد و راتفاق  
کے مصلحتات کا قیام۔ ۱۱-۱۹ جمعیت  
علماء ہند کی شرعی اہمیت" شائع کردہ  
وجید الدین قاسمی از دفتر مرکز جمعیت علماء  
ہند دہلی۔

مطبوعہ کمال پرنٹنگ پریس دہلی۔

یہ اغراض و مقاصد تو بہت پہلے سے  
چلے آئے ہیں بعد میں جو دستور العمل ۲۷  
۲۸، ۲۹ مئی ۱۹۳۹ء بمطابق ۱۰، ۱۱، ۱۲  
ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ کو جس میں مراد آباد کے  
اجلاس میں جو دستور العمل تیار کیا گیا اس  
کے آغاز میں یہی لکھ گئے ہیں۔ دستور العمل  
کی ایک کاپی ہمارے پاس بھی ہے۔ یہ  
۱۳۶۳ھ کی طبع شدہ ہے۔ یعنی ۱۳۶۳  
کی۔ لیکن اس کے اغراض و مقاصد روز

اول سے یہی چلے آئے ہیں۔

یہی اغراض و مقاصد جمعیت کے پرانے دستہ و نسل  
میں اور خطاب صدارت میں بیان ہوتے چلے آئے ہیں اور  
اسی پر مدلل پیشتر سے ان حضرات کے اسائن کرنا اور ان  
حضرات کی مکمل جہاد کا تھا۔ چند باتیں اور یہی پیش نظر رکھنی چاہیں  
(الف) ۲۸ مئی کو ملازمتیال کا ترمیمی بیان شائع ہوا ہے  
اور ۳۱ اپریل کو ان کی وفات ہو گئی ہے۔ اگر وہ حیات ہوتے  
تو ضرور ان کا برسے ملاقات ہو جاتی اور قرب بڑھ جاتا۔ وہ  
یقیناً ملاقات کے بعد ان کے افکار سے متاثر ہوتے۔  
سید سلیمان ندوی سے انہیں بہت سلیق تھا اور وہ ان حضرات  
میں سے تھے جو اجلاس جمعیت کی صدارت بھی کر چکے  
تھے اور ان کا بیان بھی حضرت مدنی کی تائید میں  
الجمیعت میں آگیا تھا اگر ملازمتیال کی اشغالی نہ ہوتی  
ہوتی تو وہ علامہ سید سلیمان ندوی سے مکاتیب کہتے جن  
سے کروڑوں سالوں سے بھی تھے اور قرب بڑھ جاتا۔

(ب) اس شدت قومیت پر مولانا کی تحریر میں قرآن مجید  
سے باہر کی بات نہیں ہے۔

(ج) ان کی زندگی تبلیغ و اشاعت دین اور اسلامی تشخص  
کا، نہ تھی۔ اور اس کیلئے وہ تمام عمر جدوجہد کرتے رہے ہیں۔  
پاکستان بننے کے بعد مشرقی پنجاب کے تباہ حال  
مسلمانوں کی سہارا پر ثابت قدمی کی کوشش ان ہی حضرات  
نے کی اور ان حالات میں کی جسے شرعی پنجاب میں داخل  
ہونا موت کے منہ میں جانا تھا۔ وہاں انتہائی بے سہارا  
مسلمانوں سے ملے اور صلا فیرائی کی وہ ہندوؤں کے لباس  
میں ہنسنے لگے تھے۔ رفتہ رفتہ وہ ترک کر لیا۔ ان کی دینی

تسلیم کا بندوبست کیا۔ ان کے لئے سہل نصائب  
 دیں بنایا۔ شیعہ مکاتب حتی الامکان قتل کئے مساجد  
 و مزارات کو واکھاڑ کر لیا اور معلوم ہوا کہ وہاں لاکھوں کی  
 تعداد میں مسلمان رہ گئے تھے خصوصاً جو چھوٹی قومیں  
 کہلاتی تھیں وہ جہاں نمایاں زمینیں وہیں رہ گئی تھیں شاما  
 و صوبہ، بڑھئی وغیرہ۔ جنرل یکہ پری جمعیت علماء دین  
 حفظ الرحمن صاحب جو ران اطراف میں آتے ہیں، سب سے  
 پہلے آتا عدہ کھل کر ۱۸۸۸ء، مسند میں پانی پیت  
 حضرت خواجہ جمال الدین کبیر لال دیا کرتے اندر علیہ کی ایک  
 سالانہ تقریب ان حضرات نے کام شروع کر دیا۔ اور پھر  
 پنجاب کے دور دراز علاقوں میں آتے ہیں یہی حضرات تھے  
 جو اس طرح اور تبلیغی جامعوں کی شکل میں ان بچے کچھے مسلمانوں  
 کی طرف بلاشبہ سردھڑ کی بازی لگا کر متوجہ ہوئے۔  
 ان کے ایمان و تہذیب کی بقا ہر حال میں بہر قیمت  
 ضروری جہان اور کامیاب ہے، خود ان کی زندگیاں اسلامی  
 نفع قطع بلکہ سنی نبوی کا منہ نہیں اور تفسیر و حدیث  
 ان کا شغل تھا نہ کہ اس منہ توہیت کی کہ جس کا  
 پہلا اہم خدشہ ظاہر کیا گیا تھا۔

طرح اسلام والے صاحب نے جس گمان میں نہیں  
 لکھا تھا ان حضرات کے عمل نے اس گمان کو فضول کی  
 بد گمان ثابت کر دکھایا۔ پاکستان آنے والے پاکستان  
 چلے آئے انھیں ان کارناموں کی خبر ہوئی اس لئے شاید  
 پرستنے والے آج پھر مستند قومیت کے لفظ سے ہی  
 خیال کرتے ہیں کہ اس کے وہی معنی ہیں جس پر  
 علامہ اقبال نے اعتراض کیا تھا۔ حالانکہ علامہ نے تو ان کی

تحریرات کے بعد اعتراض سے رجوع کر لیا تھا اور  
 مطلب سمجھ گئے تھے بعد میں پاکستان بن جانے پر جو  
 لوگ یہاں آ گئے انھیں ان کے کارناموں کا کیا مسلم؟  
 اس لئے اس معنوں کو آج بھی ناشر صاحبان اسی  
 طرح سمجھ رہے ہیں۔ جیسے پہلے دن جب  
 بدگمانیوں کے دہریوں نے لکھا گیا تھا اور عظیم الزام ہے جس  
 سے اختلاف بھی باز آتا نہ دہری ہے اور مذہب بھی کہ سب کو  
 خدا کے سامنے پیش ہونا ہے وہاں کی جواب دہی بھی  
 سامنے کھنی فرض ہے (۵) ہم پھر بات یاد دلانا ضروری  
 سمجھتے ہیں کہ کتاب کا یہ مستند قومیت اور اسلام ہے جو  
 اس زمانہ میں اس مسئلہ کے عنوان کی حیثیت کی بناء پر  
 رکھا گیا تھا اور درحقیقت اس میں مسلمانوں کے غیر  
 مسلموں سے معاملات کی اباحت ہیں جس میں مبادی سے  
 بھی آتے ہیں کیونکہ یہ مسلم رشتہ دار بھی دستک ہے  
 پڑوسی بھی، ہم وطن بھی۔ اور اسلام ہر گیر مذہب ہے۔  
 اور دیوبند معاشرت میں غیر مسلموں سے ملتی ناگزیر ہے۔  
 (۵) علامہ اقبال کے ان تنقیدی اشارے اشاعت کے بعد  
 ہر طرف جوابی اشارے کی بھرمار ہو گئی ان دنوں انہیں کتابی  
 شکل میں بھی شائع کیا گیا۔ ان میں معنویت بھی تھی اور جوابی  
 سختی و تلخی بھی۔ یہ جوابات سیاسی اور غیر سیاسی معنوں  
 علامہ وغیرہ سب کی طرف سے لکھے گئے تھے۔

علامہ سید سلیمان ندوی نے مسئلہ کی وضاحت کرتے  
 ہوئے حضرت مدنی نو الزمر قندہ کی تائید فرمائی اگر اختلاف  
 پھر بھی چلا رہا تو ان کی شخصیت ایسی تھی کہ وہ علامہ اقبال  
 اور حضرت مدنی دونوں کے نزدیک تھے۔ وہ باختلاف فرماتے۔

علاوہ اقبال سہیل کے اشعار معروف ہیں۔

ایک اور بزرگ حضرت مولانا شمس الحق صاحب افغان دامت برکاتہم نے بھی حضرت ملائی تائب دین اشعار لکھے جو اس وقت متعدد اخبارات میں چھپے تھے۔ مولانا کا مختصر اقتدار یہ ہے کہ آپ کا تعلق بیعت حضرت اقدس مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ سے ہے۔ آپ دارالعلوم دیوبند کے شیخ التفسیر اور جامعہ اسلامیہ دہلی کے شیخ الحدیث تھے۔ پھر ریاستہائے متحدہ بلوچستان میں وزیر معارف شریعہ تھے اور چند سال جامعہ اسلامیہ بہاولپور میں شیخ التفسیر رہے۔ نظر بھی وسیع و دقیق ہے۔ دیوبند میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کے فتاویٰ پر نظر ثانی کی۔ اہم ذمہ داری بھی کچھ عرصہ کے لئے آپ کو تفویض کی گئی تھی۔ تحریر تقریر تدریس سب میں اعلیٰ پایہ رکھتے ہیں۔ ادام اللہ برکاتہم۔ ان اشعار میں سے شعر یہ ہیں۔

نظام قوم بدگو ز می شود بدیا۔ اگر ہنوز اندانی کمال بلوچیت  
نظام ملت اعدا با خٹکان بلاد۔ قوا اگر ز جلیب محمد علیات  
نظام دہم کہ تمام ممالک ملت۔ نظام وحدہ ملک شیعہ بواجبیت

مولانا ہمسایہ کے الفاظ میں ان کی تشریح یہ ہے کہ قومیت کی دو قسمیں ہیں اول یکہ ایدہ کا دین ایک ہو اگرچہ اوطان مختلف ہوں جیسے کہ اسلامی قومیت کے تحت تمام مسلمان ایک قوم ہیں اگرچہ دین مختلف ہیں۔ دوسرے یہ کہ وطن اور وطنی مفاد ایک ہو اگرچہ دین مختلف ہوں۔ جیسے مکہ مندر میں قریش کی قوم ایک تھی اگرچہ دین مختلف تھا اور مدینہ منورہ میں مہاجرین انصار اور یہود کا وطن ایک تھا اگرچہ ان کا دین ایک نہ تھا

اس بنا پر معنوی ملائی نام لے یہود کیساتھ وطن ملافت کے تحت ایسا ہر وہ کیا تھا کہ جب مدینہ پر کوئی حملہ آور ہو تو سب مل کر مقابلہ کریں

حضرت مولانا مدنی نے اگر دہل والی تقریر میں قسم دہم کا ذکر کیا تو اس سے قسم اول کا انکار صراحۃً نہیں آیا اور اقبال مرلام نے اگر اپنے اشعار میں قسم اول کا ذکر کیا تو اس قسم دہم کی تردید لازم نہیں آتی۔ اس بنا پر انکشاف حقیقت کے بعد اقبال مرحوم نے رجوع کیا۔ مولانا نے اشعار در مکتوب مودعہ ارسوال ۱۳۶۸ء و شرح در مکتوب ۲۸ ذی القعدہ ۸۷۸ھ ارسال فرمائی۔

(۱) پوری جمعیت علماء ہند کا مؤقف بھی یہی تھا جیسے کہ علامہ کی ۸۸ رجوع کی مجلس کی روداد میں مذکور نیازی نے لکھا ہے۔ حضرت علامہ نے جیسے بات کی گفتگو جاری رکھتے ہوئے فرمایا: جمعیت علماء کی اگر یہی ہے جمعیت علماء کی رائے کہاں کہہ لانا حسین احمد کے حق میں ہے۔ میں نے عرض کیا بظاہر تو مولانا حسین احمد کو اسکی پوری نافرمانی بدعمل ہے لیکن درپردہ اس کی خواہش شاید یہی ہے کہ قوم اور وطن کی بحث آگے نہ بڑھے۔ مولانا کے طرفدار بات کو نباہ رہے ہیں۔ اقبال کے حضور ص ۲۹۹۔

اس صحت واضح ہو چکا ہے کہ علمدار کی بات ایک تھی۔ جمعیت کے ہوں یا دارالعلوم دیوبند کے کیونکہ حضرت مدنی کا فرمانا وہ تھا جسکی تشریح گزری وہ تھا جسکا علامہ اقبال کو غصہ تھا جو شرنا سنوار ہے نیز حقیقت یہ تھی کہ حضرت مدنی نے خود بھی لوگوں کو آگے بڑھنے سے منع فرمادیا۔ ایک صاحب نے علامہ سید سلیمان ندوی کا الجمعیت میں شائع شدہ مضمون

اور دیگر علماء کے غلامین کو بزوالِ ناکائیت میں تھے۔  
ایک محرم کی شکل میں شائع کیا جا رہا تھا مگر آپ نے بالکل نئی  
فرازا دی۔ وہ اب نازدیکہ یعنی مدظلہ میں اس کے شاہد ہیں۔

(ف) حضرت مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بہت بڑے عالم  
تھے۔ آپ کے اجداد کو کم کی فیض آباد کے اس مابقیوں آمد  
۱۸۵۰ء میں ہوئی ہے۔ آپ کے جد امجد شاہ نواز الحق  
صاحب تھکس سرگڑھ میں ۱۸۵۰ء میں تھکس سرگڑھ  
رہاؤں سے قادیان رہا تھا۔ ضلع فیض آباد میں موجود تھا  
جہ جوں کی بڑی تیر تھکس گاہ ہے اس جگہ ایک قبر ہے جسے  
حضرت شیش علیہ السلام کی قبر مبارک کہا جاتا ہے اور وہاں  
کے بانی میں ہندوؤں کی اپنی مذہبی روایات لگے ہیں۔  
آپ نے انہیں دعوت اسلام دی۔ نہ مانتے نہ مانتے پر مقابلہ  
بڑا۔ آپ نے ان کو بذریعہ کرامت شکست دی اور اس کا نام  
الوداد پور رکھ دیا۔ (ملفوظات از نقش سیات صفحہ حضرت  
مدنی رحمۃ اللہ علیہ ص ۱۰۰)

آپ کے خاندان کی جانب داد کا کافی تھی کم ہوتے ہوتے  
۱۸۵۰ء میں ۳۱ سالوں کے ہوئے تھے۔ ۱۸۵۰ء میں ایک  
ہندو راجہ جسے جس سے پہلے سے ملاوت چلی آ رہی تھی وہ  
قبضہ کر لیا اور والد پور لوٹ لیا۔ مکتوبات کی جلد اول میں  
پہلے ہی مکتوب میں خاندان حالات میں یہ مزید تحریر ہے۔  
کہ جیسے قادیان کا قذات و فیر پر بھی قبضہ کر لیا ہے شمار  
نظر آئے اندازہ اور سامان کس نے لوٹ جس کو وہ ایک  
مہینہ تک گاڑیوں میں منتقل کرتا رہا۔ اس کے صاف کہ  
نمازیں تو تھیں البتہ جیسے بدل کر رشتہ داروں کے  
یہاں شہر ماندہ کے بعض مملوں میں جو کہ سامان تھے پناہ

گزیں ہو گئے تھے اور دوسرے لوگ بھی نوکروں اور رعایا  
کو چھوڑ کر منتشر ہو گئے تھے۔ آگے تحریر فرماتے ہیں  
۱۸۵۰ء کے بعد صرف دو گاؤں ہائے خاندان کے  
پاس رہ گئے تھے۔ . . . . . والد صاحب مرقوم کا  
. . . . . ایک آڑا پانی تھا جس کو فروخت  
کے کے والد مرقوم نے جوار کا نقد کیا تھا۔ (ملفوظات از مکتوب  
یا شیخ الاسلام جلد اول ص ۱)

مختصر موبو نامہ مرقوم کے یہ خاندانی حالات شیش گڑھ  
کا قصہ ہے کہ وہ مدیوں سے ہندو قوم اولیٰ کی کلیت  
کے نشیب و فراز سے واقف تھے۔ یہ کہنے ممکن تھا کہ اس  
مستند قومیت کی بات بھی کریں جو کفر ہے۔

(ح) حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے اجماعاً جو چند  
کے خطبہ صدارت میں بہت زیادہ وضاحت فرمادی تھی کہ

یورپین لوگ قومیت مستعدہ کے جو معنی

مراد لیتے ہیں انہیں کا گریس انڈو مغربی

طور پر کا گریس کے فنڈ اینٹیل کے

مخبر کے غلات معانی بیان کرتے ہیں

ان سے لیتا جمیعت العلماء بن رہا ہے۔

اور مغربی کرنے والے دوسرے لوگ

جو معانی سمجھتے ہیں وہ غلط ہے ناجائز

ہیں۔ اس معنی کی بنا پر کا گریس

نے فنڈ اینٹیل میں ہر مذہب ہر تہذیب

ہر زبان ہر رسم و رواج کے تحفظ کا

التر کیا ہے۔

(بحوال پاکستان کیا ہے احمد دوم ص ۳۲ پر ہے)

مستفہ حضرت مولانا سید محمد جیات صاحب رحمۃ اللہ  
ناظم جمعیت علماء ہند مطبوعہ دلی پر شنگ ورکس دلی۔ ناشر  
ناظم جمعیت علماء ہند دلی

یہی بات علامہ اقبال مرحوم بھی کہتے تھے جیسے کہ اقبال  
کے حضور میں "ص ۲۱۴ پر ہے کہ انہوں نے از شاد فرمایا:

مولانا حسین احمد کا فرض ہے کہ اسی

اصول کی بناء پر جو مذاق مدینہ میں قائم

کیا گیا کانگریس سے غاہمت کا مطالبہ

کریں۔ بجائے یہ کہنے کے کہ تو ہیں لڑکان

سے بنتی ہیں۔

"اقبال کے حضور" میں ص ۲۲۴ پر علامہ اقبال فرماتے ہیں:

کہ اسلام نے جو شرائط قائم کی ہیں ان

پر غریب مسلم اقوام سے تعاون کیا جائیگا۔

اس اعتبار سے مولانا کے اور اقبال کے نظریہ

میں صرف آپس میں متعارف نہ ہونے کا عجب

ہی نظر آتا ہے ورنہ کوئی فرق نہیں۔ دونوں کا

نظریہ ایک ہے۔

مولانا حفظ الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ جنرل

سیکریٹری جمعیت علماء ہند نے بھی ایک مضمون میں

اس مذمہ نظریہ کی نفی کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

میں سیاسی مسئلہ میں اگرچہ حضرت

مستفہ رسالہ "متحدہ قومیت اور

اسلام" کا ہمنوا ہوں تاہم اس

بحث کو "متحدہ قومیت" کے نام سے

زیر بحث لانے کا شرور سے اس

لئے موید نہیں ہوں کہ اس سرکب

لفظ کی آڑ میں مخالف خیالات

بآسانی اس رائے کے مویدین کی مخالفت

عام مسلمانوں کو دھوکہ دیتے ہیں اور

زیادہ سے زیادہ مشتعل کر دیتے

ہیں اور یہ الزام لگاتے ہیں کہ اس

نظریہ کے حامی مسلمانوں کی امتیازی

خصوصیات مثلاً گروہ ہندوستان میں

یورپین نظریہ کے مطابق ایک مستقل

قوم بنا کر ہمیشہ کے لئے مسلمانوں کو

ہندوؤں میں منم کر دینا اور ملی امتیازات

کو فنا کر دینا چاہتے ہیں۔ حالانکہ پناہ بخدا

اس تصور کا شائبہ بھی ایک لمحہ کیلئے

کسی مسلمان کے دل میں نہیں گزر سکتا تا آخر

(متحدہ قومیت اور اسلام از مولانا

حفظ الرحمن صاحب رحمۃ اللہ ناشر ناظم

بستان ادب دہلی مطبوعہ دلی پر شنگ

ورکس دلی)

اس تہمدی کے بعد کچھ اور ضروری باتیں ملاحظہ ہوں۔

مدیر نوائے وقت نے لکھا ہے کہ یہ رسالہ جامعہ مدینہ

لاہور کی طرف سے طبع کر کے ملک میں تقسیم کیا جا رہا ہے اس

سے یہ سمجھیں آتا ہے کہ یہ مفت تقسیم کیا جا رہا ہے۔ یہ بات

خلاف واقعہ ہے نیز وہ تحریر فرماتے ہیں کہ: یہ جوابی مقالہ

مکتہ تبیین بازار داتا گنج بخش لاہور نے دوبارہ شائع کیا

ہے تو ایک روپیہ کی قیمت پر حاصل کیا جاسکتا ہے۔



گویا آپنے ان کے اشتہار کا کام بھی انجام دیا۔

رسالہ میں تحریر ہے کہ علامہ اقبال نے جب یہ بیان پڑھا تو وہ بچوں کی طرح ہلک ہلک کر روتے تھے الخ .... یہ سب نقد یا تو اس وقت کا ہے۔ جب علامہ نے مولانا مدنی کی پہلی تقریر پڑھی ہوگی جو تحریف شدہ تھی۔ ورنہ یہ نقد سن گھڑت ہے کیونکہ علامہ کی خط و کتابت شائع ہوتی رہی ہے اور علامہ کے قریب رہنے والے معتمد حضرات اور شاعرین کلام اقبال پر دنیسریوسف سلیم چشتی اور جناب سید عزیز نیازی سب ہی اس سے واقف ہیں۔ پروفیسر صاحب کا مضمون تو ۷۸ء میں لکھا گیا پھر سے پہلے میناق لاہور میں پھر چند ام الدین وغیرہ میں چھپ چکا ہے۔ سید ظہیر نیازی صاحب تلمذاتے ہیں کہ علامہ مرحوم نے فرمایا تھا کہ ”میری طبیعت ناماز ہے ورنہ میں ان کی تعریف میں اشعار لکھ دیتا۔“ محاورہ کی کچھ تفصیل اقبال کے مدوح علماء نامی کتاب میں ملاحظہ فرمائیں۔

مضمون رازی کی تازہ اشاعت کے

ذمہ داروں کا حال

کہ بازارِ دار کے اس نکتہ کو علامہ اقبال سے کیوں ہمدردی ہوئی کیونکہ ان کے بزرگوں نے تو خود علامہ اقبال پر خون کے آنسو بہائے ہیں۔ مزدوری معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کے ماضی پر ان کے مسلک اور تاریخ جاننے کے لئے وضاحت سے روشنی ڈالی جائے اس کے بعد مضمون رازی کے بارے میں وضاحت کئے۔ ان کے مسلک کی کتابوں میں کیا کیا بھرا پڑا ہے وہ ملاحظہ فرمائیں۔

ایک کتاب مقدس ”تجانب اہل السنہ“

میں ص ۳۳۷ سطر ۲ پر علامہ کا حال لکھتے

لکھتے تحریر فرماتے ہیں ”آہ، آہ، آہ“

اللہ عز وجل کی بارگاہ بے نیاز میں ایسی

بدگوئی و دشنام بازی، مسلمانوں! اللہ رضا

یہ ترجمان حقیقت ہے یا ترجمان ابلہیت“

پھر اس کتاب میں ص ۳۴۱ کی سطر ۲ پر تحریر

ہے: ”یعنی ڈاکٹر صاحب کی زبان پر

ابلیس بول رہا ہے۔“ الخ .... پھر

ص ۳۴۷ سطر ۲ پر تحریر ہے۔ یہ ہیں

ترجمان حقیقت۔ جناب ڈاکٹر اقبال

صاحب حسن کے نام پر اقبال ڈے

منائے جاتے ہیں، اقبال اخبار جلدی کئے جاتے

جاتے ہیں۔“ فرماتے ہیں کہ مسلمانان اہلسنت

خود ہی انصاف کریں کہ ڈاکٹر صاحب کے

مذہب کو سچے دین اسلام سے کیا تعلق

ہے۔ ص ۳۴۱۔

یہ کتاب مستطاب علامہ کی وفات سے تقریباً

چار سال بعد لکھی گئی ہے

تجانب اہل السنہ جس پر بہت سے منیغم اور غیر

بیشہ حضرات کے دستخط ہیں اور یہ کتاب پوری جہات

ہند کی ترجمان مان گئی ہے۔ بریلی الیکٹرک پریس میں

طبع ہوئی ہے اس میں آخری دستخطوں کے ساتھ

۲۴ جمادی الاخریٰ ۱۳۷۰ھ تحریر ہے۔ مولانا مدنی

کے آخری گرامی نام پر ۲۵ ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ تحریر ہے اس حساب سے ظاہر ہے کہ یہ علامہ مرحوم و مغفور کی وفات سے تین سال بعد لکھی گئی ہے اور طباعت ہوتے ہوئے چار سال ہو گئے ہوں گے۔ درباری حضرات کے نزدیک تو معاذ اللہ جس طرح کے مولانا مدنی ہیں ان سے بہت بدتر علامہ اقبال ہیں۔ غصبت انہیں علامہ سے کس تاریخ سے ہمدردی ہوئی اور تہناب اہل السنۃ کیسے ساقط الاقدار ہو گئی کیونکہ اسے صحیح مانا جائے تو علامہ اقبال کو نر جان اہلیت ماننا پڑے گا اور علامہ کو مانا جائے تو اس کتاب کو غلط قرار دینا ہو گا۔

اسی عظیم المرتبت خیر محفیر میں قائدِ منظم کے بارے میں یوں ارشاد ہوتا ہے۔

بحکم شریعت مشرعیٰ اپنے ان عقائد کفریہ قطعیہ یقینیہ کی بنیاد پر قطعاً مرتد اور خارج از اسلام ہے اور جو شخصوں میں ان کے ان کفروں پر مطلع ہونے کے بعد اس کو مسلمان جانے یا اسے کافر نہ مانے یا اس کے کافر مرتد ہونے میں شک رکھے یا اس کو کافر کہنے میں توقف کرے وہ بھی کافر مرتد شرکاً (ادبے تو بر ما تو ستمی لعنت عزیز غلام) ۱۳۲

اسی طرح کی عبارت چودہ جماعتوں کے نام لے کر ان کے بارے میں اس کتاب کے ص ۴۵۳ پر ہے جن میں یگیہ غالبہ بھی ہے (اس کتاب کی کچھ عبارتیں ہم آگے بھی دیں گے)

اگر آپ ان اہل ابواء سے یہ سوال کریں کہ وہ مشرک اور غالی (بچے) مسلم لیگیوں کو کافر کہتے ہیں یا نہیں؟ وہ یقیناً جواب میں جان چرائیں گے لہذا اس طرح خود بھی کافر کہنے میں توقف کرنے کی بنیاد پر وہ کافر مرتد شرکاً (بدترین کمینہ) ٹھہریں گے اور امید ہے کہ مریں گے بھی بے توبہ ہی اس لئے ستمی لعنت بھی نہیں گے (یعنی اپنی اس کتاب کی رو سے) ہمارا خیال ہے کہ آپ کے اس ایک ہی سوال سے یہ لوگ ہوا ہو جائیں گے اور ان کی سب باتیں وارد ثابت ہوں گی۔

عبدالحامید سالک اپنی کتاب ذکر اقبال میں لکھتے ہیں:

استغناء بابت علامہ اقبال | یہ وہ زمانہ تھا جب نزاع آلات کے

بعد ہندوؤں میں شدمی اور سنگٹھن کا جوش و خروش برپا تھا۔ اور سلمان اس کے جواب میں تبلیغ و تنظیم کے ادارات منظم کر رہے تھے پھر سلطان ابن سعود کی تطہیر عجاز کے غلغلے نے ہندوستان کو دو مذہبی کمیوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ سلطان ابن سعود کے حامیوں اور مخالفوں میں سخت کشمکش ہو رہی تھی۔ دونوں طرف کے علماء نے تکفیر کا ہنگامہ برپا کر رکھا تھا۔ علامہ اقبال سلطان ابن سعود کی حمایت میں بیان لے چکے تھے اور بدعتی علماء ان کے خلاف خار کھائے بیٹھے تھے۔ اتنے میں ایک خوش طبع مسلمان کو دل لگی سوچی اس نے ایک استفادہ مرتب کر کے مولانا ابوالمحمد سید بدایہ علی شاہ خطیب مسجد وزیر خاں لاہور کو بھیج دیا۔ پر صاحب اپنے شوقِ تکفیر کے لئے بے حد شہر ہوئے چنانچہ متعدد داکار مسلمانوں کو کافر بنا چکے تھے۔ اس خوش طبع مسلمان نے

پانا نام پیرزادہ محمد صدیق سہاڑپوری تجویز کیا اور یہ تھا کہ کیا فرماتے ہیں علماء دین اور تاسیان مخرج شیعہ اس مسئلے میں کہ ایک شخص اشعار میں آفتاب کو خدائی صفات کے ساتھ متصف کرے اور اس سے مرادیں طلب کرے، آخرت پر یقین نہ رکھے۔ حضرت مولیٰ علیہ السلام جیسے جلیل القدر مہینہ سے استہزاء کرے، علماء کرام اور پیران عظام پر آواز دے کہے اور انہیں برے خطابات سے یاد کرے۔ ہندوؤں کے ایک بزرگ کو جسے وہ خدا کا اقرار مانتے ہیں۔ "امام" اور پرلغ ہدایت کے الفاظ سے یاد کرے اور اس کی تعریف میں رطب اللسان ہو گیا ایسا آدمی اسلام پر ہے یا کفر پر؟ اس کے ساتھ لین دین، نشست و برخاست اور ہر طرح کا قاطعہ کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ اور نہ کرنے والوں کے متعلق کیا حکم ہے؟ بینو اتوجروا۔ اشعار حسب ذیل ہیں۔

## آفتاب

(۱) لے آفتاب ہم کو میائے شعور سے  
چشم خرد کو اپنی تجل سے نور سے  
ہے عقل وجود کا سماں طراز تو  
یزدان ساکنان نشیب و فراز تو  
ہر چیز کی حیات کا پروردگار تو  
زائیدگان فزاد کا ہے تاجدار تو  
نے ابتدا کوئی نہ کوئی انتہا تیری  
آزاد تیرا اول و آخر میا تیری  
(درود علیہ السلام)

(۲) کہاں کا آفتاب کہاں کا بانا فرستے اختیار مٹا  
نمود ہر شے میں ہے ہماری کوئی ہار و پیروز  
(۳) خصوصیت نہیں کچھ اس میں اے کلیم تیری  
شجر حجر بھی خداتے کلام کرتے ہیں  
(۴) غضب میں میرشدان خدیں خدایتی تو کم کو چٹا  
بگاڑ کر تیرے مسدود کی اپنی عزت بنا لے ہیں  
(۵) رام کی تعریف میں فرماتے ہیں،  
اس دیں میں ہوئے ہیں ہزاروں ملک شریعت  
مشہور جن کے دم سے ہے دنیا میں نام ہند  
نہے رام کے وجود پر ہندوستان کو ناز  
اہل نظر سمجھتے ہیں اس کو اسلم ہند  
اعجاز اس چرخ ہدایت کا ہے یہی  
روشن تراز حشرے زمانے میں شام ہند  
تلوار کا دھنسی تھا شجاعت میں فرو تھا  
پاکیزگی میں جوش محبت میں سر دغا  
(المستغنی، پیرزادہ محمد علی سہاڑپوری)

## فتویٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اسم پروردگار اور یزدان عزنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم جناب ہادی  
ہے اور اوتاد ہنود کے نزدیک خدا کے جہیلے کو کہتے ہیں  
اندیسی صورت یزدان اور پروردگار آفتاب کو کہنا صریح  
کفر ہے۔ مگر خدا کے جہیلے کا عقیدہ بھی کفر اور توہین  
مولیٰ علیہ السلام بھی کفر اور توہین بزرگان دین منقہ۔ لہذا  
جب تک ان کفریات سے قائل اشعار مذکور توہر نہ کرے

اس سے ملنا جتنا تمام مسلمان ترک کردیں در نہ سخت  
گنتہ نگار ہوں گے۔

ابو محمد دیدار علی الفلیب فی مسجد بیجان الحرم  
اس فتوے پر ملک بھر میں شریعت گیا۔ مولوی دیدار  
علی پر ہر طرف سے طعن و ملامت کی بوچھاڑ ہوئی۔ مولانا  
سید سلیمان ندوی نے زمیندار نے فتوے پر تبصرہ کیا ایک  
کی چٹھاڑ کر دی۔ خود زمیندار نے فتوے پر تبصرہ کیا ایک  
گناہم مقالہ نگار (غالباً چودھری محمد حسین ایم اے) نے ایک  
مدلل مضمون میں اس فتوے کا جواب دیا۔ مبینہ اشعار  
منقولہ کے ایک ایک لفظ پر بحث کر کے یہ ثابت کیا کہ  
ان سے ہرگز کفر کا شائبہ تک پیدا نہیں ہوتا۔ مولوی دیدار  
علی کی اس حرکت سے علماء اسلام کے اجتماعی وقار کو سخت  
صدمہ پہنچا کیونکہ مسلمانوں کے تمام طبقات عالم و علمی  
قدیم تعلیم یافتہ اور جدید پڑھے ہوئے لوگ علماء اقبال  
کو نہایت مخلص مسلمان، عاشق رسول، مدد و مند ملت جمعی  
دین اسلام تسلیم کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر ہمارے علماء  
کے نزدیک اقبال جیسا مسلمان بھی کافر ہے تو ہمیں  
مسلمان کون ہے؟ (ذکر اقبال از ص ۱۲ تا ۱۳۰ - ۱۳۰)

شائع کردہ، ذمہ اقبال لاہور

ایک اور کتاب ہے الجوابات السیئل ذرا  
الاسالات الیگہ اس میں معذرا اس طرح پر ایک سوال ہے  
سوال فہم کیا یاں امید کر عوام کی  
شرکت سے کام لیں یا کو نذر  
پہنچے عوام مسابین کو شرکت یگ  
کی مماثلت سے متماثل عمار کے  
لئے جائز ہے؟

فتوئے حضرت تاج العلماء دات

بر کا تم القدسیہ یہ امید باطل ہے

اور صیح بھی ہو تو خود یگیں

شرکت عوام کی سب زیادہ گناہ

متابع دین حایمان کے لئے کھلیں

سے زیادہ قوی اور سریع الاثر قاتل

ہے جس سے عمار ربانی کو متماثل اب

ہرگز جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس رسالہ کے آخر میں فتوئے مبارکہ مرکزی انجمن

حزب الاحناف ہند لاہور ہے جس پر دو خط ہیں فقیر

لے مولوی دیدار علی صاحب الود کے پہنے والے تھے اسی مناسبت سے حضرت علامہ نے الود پر یہ چار شعر لکھے  
جو رد و گار فقیر جلد دوم میں شامل ہیں۔

گر خاک در الود اندازد ترا

گو میت در مسرہ بر جست

تو میت در زمین از مجو

کشت اگر آب دہا فرشتہ است

لے کسی داری تیز فوب و زشت

آنکو بر قفس دل باید نوشت

آسمان اس داغ در الود ز کشت

ز آنکو خاکش را فرستد سرشت

(ص ۲۲۲، ۲۲۳)

درمانده اذ نفس شریہ ابوالبرکات سید احمد غفرلہ عالم دارالعلوم مرکزی انجمن حزب اخلاف ہند اور دو مہریں ثبت ہیں ایک دارالعلوم کی اور ایک دارالافتاء کی اور تائید ہے ناضل حزب الاخلاف محمد طیب مدنی کی۔ "تجانب اہل السنۃ کے معنی ہیں۔ یہ تحریر ۱۲۷۵ھ سے

شروع ہوئی ہے۔ ۱۲۷۵ھ پر آپ تحریر فرماتے ہیں،

لڑیگ کی جو حکومت جمہوریہ ان

کفریات ملعونہ کی تبلیغ و اشاعت

کو ترقی نہ کی۔ تبلیغ کفر و شرک کی

حفاظت نہ کی۔ وہ اسلامی حکومت

ہو گی یا کفری سلطنت۔ والعباد باللہ

نخالی اگر آپ اس سے زیادہ مسلم لیگ

کی خباثتیں دیکھنا چاہیں تو جماعت

مبارک اہل سنت مارہرہ ضلع ایبٹ

سے مسلم لیگ کی زہریلے بخیرہ دری اور

احکام لڑیہ شیعہ مسلم لیگ، منگو اور

طائفہ منڈیاں۔

اس صفحہ کی سطر ۹ پر نمبر (۱۲) میں فرماتے ہیں:

لیگ کی حمایت کرنا اور اس میں

چھو سے دینا اس کا ممبر بننا اس کی

تبلیغ و اشاعت کرنا منافقین و مرتدین

کی جماعت کو فروغ دینا اور دین اسلام

کے ساتھ دشمنی کرنا ہے۔ پھر سطر گیارہ

میں نمبر (۱۳) ملاحظہ ہو۔ لیگی لیڈروں

کے افعال و اقوال سے اُن کی گہرا سی

مہر نیم روز سے زائد روشن ہے، مرتد

تھانوی کو بیگیوں کی تقریروں میں

شیخ الاسلام ابو حکیم الاسلام کہا جاتا

ہے۔ انٹرنٹ علی زندہ باد کے نعرے

لگائے جاتے ہیں۔ مسٹر محمد علی جناح...

پھر سطر کہیں نمبر (۱۲) میں ارشاد ہوتا ہے:

اس شخص پر واجب ہوتا ہے فوراً توبہ

کر کے سپکا سلمان بن جائے۔ اگر

رافضی کی تعریف حلال اور حرام کو اس

کا اہل سمجھ کر کرتا ہے۔ تو وہ مرتد ہو گیا۔

اس کی بیوی اس کے نکاح سے نکل گئی۔

مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس سے کلی

مقاطعہ کریں یہاں تک کہ وہ توبہ کر لے۔

الجواب السید۔ مطبع سلطان واقع

پیر ولین ۱۳۱۵ھ بمبئی نمبر ۹۔

"مسلم لیگ کی زہریلے بخیرہ دری میں مسٹر برسر

جناح کی برائیاں ذکر کرنے کے بعد تحریر ہے

"کی کوئی سچی ایماندار مسلمان کسی کہتے

اور وہ بھی دوزخیوں کے کہتے کو اپنا ٹاڈ

اعظم سے بڑا پیشوا اور سردار بنانا پسند

کرے گا۔ حاشا وکلا... ہرگز نہیں...

اسی صفحہ کے نصف سے ص ۱۱۱ مسلم لیگ

کی بڑی خسرالی یہ ذکر کی گئی ہے کہ اس میں دیوبندی اور

تھانوی علماء ہیں۔ تحریر کی زبان وہی سوتیلا اور شدید

تکفیری ہے جو بریلوی عالم کے مستند ہونے کی دلیل ہے۔

شیخ الحداد رحمہ اللہ اور حضرت مولانا محمد ناکم نانوتوی  
سب ہی کو لنگے ہاتھوں لیا ہے۔ دیکھئے مسلم لیگ کی  
زیر بنجہ درمی۔ شائع کردہ دفتر جماعت اہلسنت۔  
خاندانہ برکاتیہ ماہرہ ضلع ایڑہ۔

ان رسائل میں سب زیادہ بلی پلان ایسی کئی تصوف مند  
جلیل القدر کتاب ان ہی مذکورہ فاضل حزب الامانات  
موبد الجوابات السنیہ محمد طیب کی تصنیف "تجانب  
اہل السنۃ" ہے جو ۴۷۷ صفحات پر پھیلی ہوئی ہے۔  
اس میں زبان فیض ترجمان برائے اصلاح دانشدگان  
ملاحظہ ہو۔ ۲۱۱ پر سطر ۷ سے تحریر ہے۔

اس کا مطلب تو یہ ہے کہ تنہا سے  
دھرم میں تنہا ہی جو۔ اور امانتوں  
ایک تنہا زاپ اور بیٹا دونوں ایک  
گوہر اور جلوہ دونوں ایک نیرنی اور  
پانچا دونوں ایک تنہا رامنہ اور  
پانچا پھرنے کی جگہ دونوں ایک...  
اس آگے بالکل ہی ننگی گایاں ہیں  
جنہیں ہم نقل بھی نہیں کر سکتے پھر  
آگے دسویں لائن میں تحریر ہے علوی  
کے بدلے پانچا کھاؤ شربت کے  
بدلے پیٹا بوش منراؤ۔۔۔

پھر کھلی گایاں شروع ہو گئی ہیں۔ یہ صغر اور اس  
سے انکل نصف صغر نوٹوہی کر کے چھاپا جاسکتا ہے  
نقل نہیں کیا جاسکتا۔

اس کتاب کے موبدین ماہرہ ضلع ایڑہ اور پل بیت

پیالہ کے ماما ہیں۔ کامیادان کے لوگوں کی خواہش  
پر بریلی سے چھپی ہے۔ اس کتاب میں نواب بریلوی دھرم  
ہے۔ کتاب کیا ہے۔ اعلیٰ حضرت کا نقش قدم ہے۔  
منہ ۳۲ پر لوگوں کے ایمان ناپنے کا پیاز دس دیا ہے۔ وہ  
اعلیٰ حضرت احمد رضا خان کی رویت کے یہ جملے ہیں:

اور میرا دین و مذہب جو میری کتب

ظاہر ہے اس پر مضمون سے قائم تھا

ہر فرس سے اسم فرس ہے: (تجانب

اہل السنۃ ص ۲۵ سطر ۲۱۱ -)

اس سے ان لوگوں کے نام نہاد "حنفی" اور اہلسنت  
ہونے کی حقیقت کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ یہ لوگ  
حنفی ہیں نہ اہلسنت بلکہ احمد رضا خاں کے پیروکار ہیں۔  
وہ نہ حنفی مسلک کے طے شدہ مسائل ایجاد کر لیتے تھے وہ  
درحقیقت غیر منقلد تھے وہ اپنے اس دین و مذہب  
کے ذکر کی کیا ضرورت تھی جو ان کی کتابوں سے ثابت  
ہو۔ قابل غور ایک عجیب بات یہ ہے کہ دیوبندی اور  
بریلوی مکاتب فکر کے مدارس میں شروع سے آج  
تک ابجد سے لے کر آخری سال تک ہر طالب علم  
دیوبندی اور بریلوی ہر مدرسہ میں غنائد کی کتابیں ہوں  
یا فقہ اور اصول فقہ کی، حدیث و اصول حدیث کی ہوں  
یا تفسیر و اصول تفسیر کی، صرف و نحو کی ہوں یا بلاغت  
منطق، فلسفہ، ہیئت وغیرہ کی سب کی سب کتابیں  
تو بالکل ایک ہیں۔ فتاویٰ میں تافہی خاں البحر الرائق  
نشا عالیگری وغیرہ بھی سب کی مابہ الاتفاق ہیں۔

اور حجگرہ لاپھر بھی ہو جاتا ہے۔ نواس کی وجہ دراصل بقول

نوزانی صاحب مذکورہ بالا وصیت کا میٹر ہے۔ بریلی  
کی درگاہ تو بہت چھوٹی سی ہے لیکن اس کا شہرت  
ان ہی غلامانہ افکار کی بنا پر ہے۔ نوزانی صاحب کا  
ارشاد صحافت کے شمارہ ۱۹ بابت فروری ۱۹۷۱ء میں  
۲۹۰ کالم میں برٹش جوبل ہے۔

اللہ کا شکر ہے وہ تھرمائیٹر بڑا میٹر  
ہیں اپنے بزرگوں سے ۱۰۰ اہل تائینے  
سے ہم ناپ لیتے ہیں اور الحمد للہ اس  
دور میں بھی اپنے ایمان کی سلامتی اور  
تحفظ کا انتظام کر لیتے ہیں۔ بحوالہ  
ترجمان المہنت۔ دسمبر ۱۹۷۷ء

یہ لوگ یہی تلقین کرتے ہیں کہ دیوبندیوں کے  
پاس نہ جانا کیونکہ وہاں جانے والا پھر حنفی ہو جاتا ہے  
رضا خانی نہیں رہتا۔ خدا کا شکر ہے کہ ایسے سر بھروں  
کی تعداد بہت کم ہے۔ شاید ایک لاکھ میں ایک ہوتا  
ہو لیکن مجسم شراوت ہوتا ہے۔ لوگوں کو ٹھکرہ کر کے لطف  
اندوز ہوتا ہے کافر بنا کر خوش ہوتا ہے اور لڑاکا اعلیٰ  
کاسلس لیتا ہے۔ یہ بھی انگریز کے خود کا شتر بونے  
کا شتر بیچ ہے۔ اصول فتویٰ تو وہ ہیں جس پر اکابر دیوبند  
تائم چلے آئے ہیں کہ مسلمان کو جس طرح بھی ہر سکے  
کافر قرار دیا جائے لیکن یہ دشمنان امت محمدیہ اس  
تلاش میں رہتے ہیں کہ کسی طرح کوئی خفیہ نشانہ  
تو اس مسلمان کو جو مقبول ہو کافر کہا جائے۔ یہ امت  
محمدیہ کا قتال ہے۔ امت پر رحم نہیں آتا۔ وحل  
کا نام لیتا ہے اور کل بروز قیامت ان سے ملنے پر ایمان

نہیں رکھنا اور نہ کچھ خوشام آہوتی کو دہاں کی جواب ہے گا۔  
مزید معلومات مختصر انداز میں الدلائل القاہرہ  
کے مقدمہ میں دیکھیں۔ بیسار رسالہ مع مقدمہ اوستائیں  
صفحات کا ہے۔ اردو بازار لاہور میں دستیاب ہے۔

اگر ایسے لوگ زیادہ ہوتے تو پاکستان کبھی نہ بن  
سکتا اور مسلم لیگ کو کوئی ووٹ نہ دیتا کیونکہ ان لوگوں کے  
فتوے دسمبر ۱۹۷۵ء تک ایسے ہی شامل ہوتے رہے ہیں۔  
مثلاً "اجل الزار رضا" یہ کتاب بھی دسمبر ۷۵ء میں انتظامی  
پریس کانپور سے شامل ہوئی (مقدمہ الدلائل القاہرہ ص ۷)  
یہ کتاب "اجل الزار رضا" علی حضرت امجد رضا خان صاحب  
کے بڑے اعلیٰ خلیفہ کی ہے مایہ لوگ عبد الحمید صاحب  
دریا آبادی کو مترند بلکہ اجبٹ الکفار و انجیل المیزین  
لکھتے ہیں — تجانب ص ۱۳۰۔ اس میں مولانا شوکت علی  
اور مولانا محمد علی کو آجہانی لکھا گیا ہے کیونکہ معاذ اللہ وہ  
بھی مسلمان نہ تھے۔

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے تو پاکستان بن جانے  
کے بعد اسے مسجد سے تشبیہ دی۔ انہوں نے فرمایا: مسجد  
جب تک نہ بنے اختلاف کیا جاسکتا ہے لیکن جب وہ  
بن گئی تو مسجد ہے شیخ الاسلام نمبر الجمعیت ص ۷۷  
کالم ۱ خصوصی شمارہ ۱، جلد ۲۴ و ۲۵ و ۱۶  
مطبوعہ مکتبہ دینیہ دیوبند۔ اور الحمد للہ ان کے  
ماننے والے اسے اسی طرح مقدس سر زمین مانتے ہیں۔  
لیکن درباری حضرات کے اکابر نے قائد اعظم کی مخالفت  
سے کب رجوع کیا اور کب انہیں اور ڈاکٹر انبال کو مسلمان  
کہا اس کا ثبوت اب کے جہاد نیارکمر ناشر سے کیا جاسکتا

ہے۔ اب تک تو کوئی ایسا ثبوت نہیں ہے۔ البتہ  
تکفیر کے شدید ترین فتوے جو متعدد رسائل میں لکھے  
جاتے رہے ہیں۔ وہ دستاویزی ثبوت کے لئے موجود  
ہیں اور لوگوں کے پاس محفوظ ہیں۔ (دسمبر ۱۹۵۵ء تک  
”اجمل“ جیسے رسائل چھپتے رہے ہیں)

## مضمون رازی کی اشاعت کا پس منظر | بریلوی

نے اس وقت اپنی تاریخ سازی کی مہم شروع کر رکھی ہے  
اس کیلئے عجیب غریب حکایات گھڑی جا رہی ہیں۔ وہ  
دوسروں پر کچھ اچھا لے بغیر نہیں بن سکتی۔ اس رسالہ  
کی اشاعت کا مقصد بھی یہی ہے اور صحیح حقیقت حال  
کا خاکہ آپ کے سامنے آگیا ہے۔ آدم برسر مطلب عرض  
علامہ اقبال اور مولانا مدنی کی بحث ۲۸ مارچ کو ختم ہو  
گئی تھی اور بالیقین خوبی کے ساتھ ختم ہوئی تھی۔ اس قدر  
کو ہر باخبر سوانح نگار اسی طرح بیان کرے گا جیسے ہم نے  
لکھا ہے  
عبد المجید سلاٹ لکھتے ہیں۔

۱۹۳۸ء کے آغاز میں کہیں مولانا حسین احمد مدنی نے  
ایک تقریر میں کہا کہ اس زمانہ میں قومیں اور طوائف  
بنی ہیں۔ اس کی تفصیل جولائی کے بعض اخباروں  
میں شائع ہوئی۔ اس سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ مولانا نے  
مسلمانوں کو جدید نظریہ وطنیت اختیار کرنے کا مشورہ  
دیا ہے جن میں مذہب ثانوی حیثیت اختیار کر لیتا ہے  
چونکہ علامہ اقبال عمر سحر وطنیت کے اس تصور کی خلاف  
جہاد کرتے رہے اس لئے انہیں مولانا حسین احمد کے

افسرے سے بے حد مدہم ہوا اور انہوں نے وہ بین اشارہ  
لکھ بیٹھے جو زبان زد عام ہیں لیکن اس کے بعد جب  
مولانا حسین احمد نے ایک اخباری مضمون میں اپنا موقف  
واضح کر دیا تو علامہ نے بھی اس منہ زک تلافی کر دی جو  
ان کے طنز سے ”بہن قلب کو پہنچ گیا تھا۔“ (ذکر اقبال  
۲۱۷۷ء شائع کردہ بزم اقبال لاہور۔)

اس سے کافی زیادہ تفصیل حیات اقبال میں ہے۔  
مصنفہ ایم۔ ایس۔ ہارم مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور  
از ص ۱۲۲ تا ۱۲۸۔

## علامہ رازی کے مضمون پر ہمارا تبصرہ | عمر اوند

صاحب (صاحب مضمون) کی خیانتیں ملاحظہ ہوں۔ انہوں  
نے اسے اپنے منشا کی طرف گھمانے کے لئے ص ۵ پر  
”متحدہ قومیت کا مفہوم“ کا عنوان قائم کر کے از سر نو  
لکھنا شروع کیا ہے کہ ”متحدہ قومیت دور حاضرہ  
کی ایک سیاسی اصطلاح ہے۔“ اس بحث میں مختلف  
زہریلے عنوانات ”اسلام دشمنی کی انتہا“ ”جہاد کا اسلامی  
تنظیم سے عداوت“ قائم کئے ہیں۔ حالانکہ خود ڈاکٹر اقبال  
مرحوم کے الفاظ میں اور مولانا کی شائع شدہ تحریرات  
میں یہ بات بسراحت اگر صاف ہو چکی تھی۔ مگر مقالہ  
نگار اس سے بیخبر رہ کر اپنی بات پھیر رہے ہیں  
کہ ہے ہیں نا کہ اعتراض تشکیل دیا جاسکے۔

جواہر لال نہرو کی ص ۲۲ کی تحریر کا جلدی کی تحریر  
ڈاکٹر اشرف کیونسٹ ڈاکٹر محمد یونس کے ایسٹ مشن ڈاکٹر  
بی پتا بھی سینا رامیا مسٹر بوس مسٹر یون ایک اسلم



مسلم قومیت پرست کی تقریروں، بیانات یا تحریکات کے تولدے، زیرم نیشتل بہ لہذا نہایت خبروں کی کتاب میری کہانی مسرہو لا بنانی، بیانی کی تحریکات، عزت مولانا کے بیان کا ایک تراش بولاز مسرہو، پھر نہایت نہرو کی میری کہانی کے اقتباسات اور حضرت مدلی کو ان کا باطل ہر خیال ثابت کرنے کی سعی نامشکوہ کرتے اور ۱۵ پر بعنوان "علم مذہب" ان ہندوؤں کے بیانات کی روشنی میں مقدمہ قومیت کے اجزاء ترکیبی ذکر کئے ہیں اور اثبات کا اہلکار لگا دیا ہے۔

وہ عنوان "علم مذہب" کے تحت لکھتے ہیں۔  
تفصیلات بالاسے ہم نے دیکھ لیا کہ مقدمہ قومیت کے اجزائے ترکیبی کیا ہوتے ضروری ہیں، چند الفاظ میں یوں سمجھئے کہ مقدمہ قومیت میں

(۱) مختلف قوموں کی تہذیب کو شاکرات ایک جدید تہذیب میں منتقل کر دیا جائے گا۔  
(۲) مختلف جماعتوں کے جدا گانہ مذاہب کی قیادت سے ایک مرکب مذہب بنایا جائے گا اور جب تک وہ تیار نہ ہوگا اس وقت تک مذہب کو ایک پرائیویٹ عقیدہ سمجھا جائے گا۔

(۳) مختلف قوموں کا ایک الگ نام بھی باقی نہ رہے گا بلکہ ایک مشترک نام کی بنیاد پر وحدت اختیار لیا جائے گا۔

(۴) مختلف جماعتوں کی زبان میں جدا جدا زبانیں لوگ بلا اکثریت کی زبان مقدمہ زبان قرار پائے گی  
(۵) مقدمہ قومیت کا نظام ایک ایسی مجموعیت سے

مرتب ہو گا جو تمام اقوام نے استرجاع سے نام ہو گا اور جس کی رو سے تحریرات سے نیشل کم کا قانون بنائیں گے۔ (۱۵)

اور سب سے بڑھ کر یہ کہ  
مقدمہ قومیت میں مسلمانوں کو اپنا الگ قتلہ نہ بنانا رکھنے کی اجازت نہ ہوگی۔ لہذا مقدمہ قومیت کے معنی یہ ہوتے کہ ایک ملک میں بسنے والی مختلف قوموں کو بناء برودیت اس طرح آپس میں ملایا جائے کہ ان کی جدا گانہ تہذیب، تمدن، زبان، مذہب باقی نہ رہے بلکہ ان کے استرجاع سے ایک مشترک اور مقدمہ تہذیب، تمدن، زبان اور مذہب کا وجود مل میں لیا جائے اور وہ سب مل کر ایسے دستور العمل کے تحت زندگی بسر کریں جسے اس مقدمہ قومیت کی بنیاد پر حکومت چلائے۔

رازی صاحب نے یہ تمام نگہری مد سے ۱۵  
ملک زمین کو مونا کی مخالفت میں پوری شدت سے اجماع دیکھنے کی ہے تاکہ حضرت مولانا پر مؤثر انداز میں بہتان طرازی کی جائے۔ لہذا ان تحریکات کے لغو ہونے میں خود حضرت مدلی ہی کو کب کا تھا۔

اس کے بعد اس مقدمہ قومیت کے لغو ہونے منصوبہ کو عمل جامہ پہنانے کی ترکیب میری کہانی سے لے کر لکھی ہے۔ ظاہر ہے مولانا کی طرف ان کفریات کی نسبت فقط علامہ گھار کی اپنی فکری اختراع ہے۔ انہیں یہ خیال ہی نہیں ہے کہ اسلامی عقیدہ یہ بھی ہے کہ خدا کے ساتھ ہر ایک کو پیش ہونا ہے اور کسی کی طرف کفریات کی نسبت کرنا ظالم و غیر ہے

اور حقوق المبادیوں داخل ہے۔ مقالہ نگار نے منہ دلی کے بیانات کو اور ان سے اخذ کردہ نتائج کو مولانا پر الزام لگانے کیلئے غلام جان بوجھ کر بے دھڑک استعمال کیا ہے۔ حالانکہ وہ جانتے تھے کہ مولانا مدنی جمعیت علماء ہند کے سربراہ اور وہ تھے۔ علم و عمل کے پیکر اور سنت نبویؐ کے عامل اسلام کے مجاہد متقی اور عبادت گزار تھے۔

باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ  
الْعُودَةَ فِيهِ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا  
فَقَدْ اَحْتَلَوْا بِهَتَانَا  
وَاِنَّمَا مَبْنٰى عَلَيْهِمْ  
كُنْزٌ هَرَبًا  
گناہ سراب

ہم نے آیت اس لئے لکھی ہے کہ صاحب مضمون جہاں تک سنا گیا ہے۔ "خو غلام احمد پرویز ہیں (جو اس زمانہ میں سرکاری ملازم ہونے کی وجہ سے علامہ رازی کے فرضی نام سے ایڈیٹر طوع اسلام بنے ہوئے تھے) شاید انہیں قرآنی آیت اپیل کرے۔ وہ آگے چل کر مٹا پر بعنوان "قرآن بھی کا یاں" بگڑا مظاہرہ" مولانا کے دلائل ذکر کرنے کے بعد یہ اعتراض بھی کرتے ہیں کہ "اس میں شبہ نہیں کہ قرآن کریم نے مختلف انبیاء کریم کے نام سے ان اقوام کو منسوب کیا ہے۔ مگر کچھ ہی آگے "فترت پرستی کی فضیلت" یوں بیان کرتے ہیں کہ انبیاء کے ماننے والے دو فرقہ ہوتے ہیں اور سورہ ہود میں

ایا ہے مثل الفریقین یہ دور حاضرہ کی سیاست کا ترجمہ ہے اور یہی وہ چیز ہے جسے فرقہ پرستی کہا جاتا ہے جو متحدہ قومیت کی بالکل ضد ہے۔

## دوسرا اہتمام

مقالہ نگار سے ہمارا سوال یہ ہے کہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہاں فرمایا ہے کہ بنی کی قوم میں سمان اور کانز کا فرق نہیں ہوتا اور کانزوں کا انتخاب بد نہیں ہوتا۔ آپ نے یہ الزام کیوں لگایا؟ اس لئے آپ نے قوم نوح قوم ہود قوم لوط قوم شیب قوم موسیٰ علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے سزا بابت ہونے کا ذکر جو نسخہ ۲۰ تک چلایا ہے۔ زائد بحث کے سوا کچھ نہیں ہے لیکن وہ مولانا پر اس کے انکار کا الزام لگانے کا بندوبست کر رہے ہیں۔ جس کا انہوں نے بیڑا اٹھایا ہے اور ایسا ہی لگتا ہے کیونکہ اس کے آخر میں پھر یہی بات دہراتے ہیں کہ:

اب یہ ظاہر ہے کہ ہم اور تم کی تفریق سیاست حاضرہ کی اصطلاح میں فرقہ پرستی کہلاتی ہے اور متحدہ قومیت کی تشکیل اس وقت ہوتی ہے جب ہم اور تم کا امتیاز یوں مٹ جائے کہ

تاکس محمد مجید ازبک من دیگیم تو دیگیم

ظاہر ہے کہ حضرت مولانا کی کسی تقریر، تحریر یا مجلس میں بھی کبھی یہ بات نہیں کہی گئی۔ مولانا کی زندگی آخری لمحات تک اسلام کا نور رہی۔ وہ اسلام کے لئے کام کرتے رہے۔ اس ہندوستان میں جو قیام پاکستان کے بعد مسلمانوں کے لئے بکسر بدل گیا تھا۔ وہاں اپنے

لوگوں کو اسلام پر جہانے رکھا جبرائیلؑ جبار اکبر تھا۔

## فرقہ اور فریق کا قرآن پاک میں

آیت

پیش ہے اور پھر مومنین اور کفار کے دو گروہ کا عنوان  
تاکم گیا ہے اور اس کی رو سے فرقہ پرستی کو واجب قرار دیا  
ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ آیت میں دو فرقے ذکر  
کئے گئے ہیں جو ایمان و کفر اور نیک و بد اعمال کے نتیجے میں  
خود بخود بن جاتے ہیں جن کا کسی بھی مسلمان کو الگ نہیں  
چھوڑنا کہ حضرت مدنی جیسے محدث زمانہ کو۔ لیکن اس سے آپس  
میں فرقہ دارانہ جنگوں کی ترغیب نہ دینا اور اسلامی تعلیم  
کا نام لینا ان کا اپنا اجتہاد ہے کیونکہ قرآن پاک میں فریق  
اس گروہ کے معنی میں بھی آیا ہے جو ایک دوسرے  
کے مقابل نہ ہو۔ فرقہ قرآن کریم میں فریق کا لفظ کنجہ آیا ہے۔  
مثلاً ایک جنگ انبیاء کرام کے دو فریق ذکر فرمائے گئے ہیں  
بنی اسرائیل کو خطاب :

ان انبیاء میں ایک گروہ

کو تم جھٹلاتے ہو اور

ایک گروہ کو شہید کرتے ہو۔

اس آیت میں دو فریق ذکر فرمائے گئے ہیں دونوں  
ہی انبیاء کرام کے گروہ ہیں۔ آپ ہی بتائیں کہ انبیاء کے  
فریقوں میں آپس میں کیا فرقہ بندی تھی؟ — ایک  
اور یکجہ کافروں ہی کے دو فریق ذکر فرمائے گئے ہیں اور  
صحابہ کرام کو خطاب جو رہا ہے کہ :

اور ان کافروں کے

دلوں میں انتشار اڑا رہا

ڈالا۔ اور ان میں ایک

گروہ کو تم قتل کرتے

ہو اور ایک گروہ کو قید۔

ان کا فرقہ دہل میں آپس میں کیا فرقہ بندی تھی۔  
یہ تو مسلمانوں کے مقابل متحدہ اور ایک جماعت تھے بلکہ  
قرآن کریم میں فرقہ کا لفظ بھی آیا ہے۔

یعنی ایسا کیوں نہ ہو

کہ ان کے ہر گروہ میں

سے ایک جماعت نکلتی

کہ ان کی سمجھ حال کی ہے

بلکہ فرقہ کا لفظ غیر جاندار پر بھی بولا گیا ہے۔ حدیث  
میں معجزہ شتی القم کے ذکر میں آیا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے زمانہ میں چاند دو

ٹکڑے ہوا۔ ایک ٹکڑا

پہاڑ کے اوپر تھا اور دوسرا

اس سے نیچے۔

فائدہ :- الجمعیۃ دہلی کے خزانے المحی کو مہ

شک کے شمارہ ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴ کے صفحہ پر بر خیر دی  
گئی ہے کہ چاند میں جو عظیم درجہ ہے اس کا نام سائنسدانوں  
نے ”عرب دراز“ رکھ دیا ہے۔ ڈاکٹر صادق الباقی نے  
نے پاولو کی منصوبہ بندی کی تھی یہ بیان دیا ہے۔

لہذا مسیری کے الفاظ سے مقالہ نگار کا اس موضوع  
فرقہ بندی کی فیصلہ کے لئے استدلال کرنا ان کی اپنی

اور حقوق العباد میں داخل ہے۔ مقالہ نگار نے منہ بول  
کے بیانات کو اور ان سے اخذ کردہ نتائج کو مولانا پر  
الزام لگانے کیلئے غلامان بوجھ کر بے دھڑک استعمال  
کیا ہے۔ حالانکہ وہ جانتے تھے کہ مولانا مدنی جمعیت  
علماء ہند کے سربراہ اور وہ تھے۔ علم و عمل کے پیکر اور  
سنت نبویہ کے عامل اسلام کے مجاہد متقی اور عبادت  
گزار تھے۔

باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالَّذِينَ يُؤَدُّونَ  
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا  
فَقَدْ اَحْتَمَلُوا بَهِتَانًا  
وَاشْمَاءً مَبِينًا ۖ لَّيْسَ  
بِوَدِّهِمْ هِيَ تَانِ  
اَوْ كَرِهًا  
وَلَا يَكُونُ لَكَ  
اَلَا اَنْ تَكُونَ  
مِنْهُمْ  
وَلَا يَكُونُ لَكَ  
اَلَا اَنْ تَكُونَ  
مِنْهُمْ

ہم نے آیت اس لئے لکھی ہے کہ صاحب مضمون  
جہاں تک سنا گیا ہے۔ غلام احمد پرویز ہیں (جو اس  
زمانہ میں سرکاری ملازم ہونے کی وجہ سے علامہ رازی کے  
فرضی نام سے ایڈیٹر طوع اسلام بنے ہوئے تھے) شاید  
انہیں قرآن آیت اپیل کرے۔ وہ آگے چل کر مٹا پر  
مبنوان "قرآن نہیں کیا یاں انگریز مظاہرہ" مولانا کے  
دلائل ذکر کرنے کے بعد یہ اعتراض بھی کرتے ہیں کہ  
"اس میں شبہ نہیں کہ قرآن کریم نے مختلف انبیاء  
کے نام سے ان اقوام کو منسوب کیا ہے۔" مگر کچھ ہی آگے  
"فترت پرستی کی فضیلت" یوں بیان کرتے ہیں کہ انبیاء  
کے مننے والے دو فرقہ ہوتے ہیں اور سورہ ہود میں

آیا ہے مثل الفریقین یہ دور حاضر کی سیاست  
کا ترجمہ ہے اور یہی وہ چیز ہے جسے فرقہ پرستی  
کہا جاتا ہے جو متحدہ قومیت کی بالکل مندر ہے۔

## دوسرا اہتمام

مقالہ نگار سے ہمارا سوال یہ ہے  
کہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے  
کہاں فرمایا ہے کہ نبی کی قوم میں مسلمان اور کافر کا  
فرق نہیں ہوتا اور کافروں کا انجاء بد نہیں ہوتا۔ آپ  
نے یہ الزام کیوں لگایا؟ اس لئے آپ نے قوم نوح قوم  
ہود قوم لوط قوم شعیب قوم موسیٰ علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰۃ  
والسلام کے مزیاب ہونے کا ذکر جو نسخہ ۲۶ تک چلایا  
ہے۔ زائد بحث کے سوا کچھ نہیں ہے لیکن وہ مولانا پر  
اس کے انکار کا الزام لگانے کا بند و بست کر رہے ہیں۔  
جس کا انہوں نے بیڑا اٹھایا ہے اور ایسا ہی لگتا ہے  
کیونکہ اس کے آخر میں پھر یہی بات دہراتے ہیں کہ:

اب یہ ظاہر ہے کہ ہم اور تم کی تفریق  
سیاست حاضرہ کی اصطلاح میں فرقہ پرستی  
کہلاتی ہے اور متحدہ قومیت کی تشکیل  
اس وقت ہوتی ہے جب ہم اور تم کا امتیاز  
یوں مٹ جائے کہ

"تاکس انگریزوں کے بعد انگریزوں کی جگہ

ظاہر ہے کہ حضرت مولانا کی کسی تقریر، تحریر یا نجی  
مجلس میں بھی کبھی یہ بات نہیں کہی گئی۔ مولانا کی زندگی  
آخری لمحات تک اسلام کا نمونہ رہی۔ وہ اسلام کے لئے  
کام کرتے رہے۔ اس ہندوستان میں جو قیام پاکستان  
کے بعد مسلمانوں کے لئے یکسر بدل گیا تھا۔ وہاں اپنے



رہتے تھے جو غلط تھے بلا حضرت سیدنا موسیٰ و ہارون  
کے واقعہ سے تو ہمیں سبق دیا گیا ہے کہ فرقہ بندی میں  
عجالت نہ کی جائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب کوہ طور پر گئے تو پیچھے  
قوم مبتلائے شرک ہو گئی۔ واپس آ کر آپ حضرت ہارون  
علیہ السلام پر خفا ہو گئے حضرت ہارون نے جواب دیا۔

لے میرے ماں جانے نہ

میری وارہی پکڑ داور نہ

سر کے بال مجھے یہ ڈر ہوا

کو تم کہو گے کہ تم نے بنی اسرائیل

میں تفرقہ ڈال دیا اور تم نے

میری بات کا اشتہار نہ

کیا۔ (خیال نہ رکھا)

منالہ نگار ۲۲ پر فرماتے ہیں "اور متحدہ قومیت کی

تشکیل اس وقت ہوتی ہے جب ہم اور تم کا امتیاز

یوں مٹ جائے کہ

ہاں کس نگہ بد معاویہ میں دیگر قوم دیگر کی

مقالہ نگار کی مصنوعی یکجہتی

فرماتے ہیں ذرا

آن ہندوؤں سے کہئے کہ تمھارے اور ہمارے درمیان ہمیشہ

کیلئے بغض و عداوت ہے گی تا وقتیکہ ایمان نہ لے آؤ

پھر دیکھئے وہ آپ کو کس طرح متحدہ قومیت کا جھنڈو

تسلیم کرتے ہیں۔

حالانکہ آگے کی آیتیں احکام کی وضاحت کے لئے

غور موجود ہیں۔ کفار منافقین ماریٹن اور مصالحین کے

احکام میں فرق بیان فرمایا ہے۔ مقالہ نگار کے مضمون

کا یہ حصہ اور فرائق کی تفسیر پڑھ کر تو یہ اندازہ ہوتا ہے

کہ اسلام ترش دہنی سکھاتا ہے بلکہ گی پسندی اور چھوت

چھات سکھاتا ہے اور بڑوزنلوار پھیلات ہے۔ اس کی وجہ

یہ ہے کہ مقالہ نگار صرف ایک چیز پر زور دے رہا ہے

جو اس وقت سے پسند تھی اور مذہبی تعلیم پوری نہیں

پیش فرما رہا۔ (۱) آیات سے بھی یہاں یہ بات برہنہ

موجود ہے۔

چند آیات آپ کو اعلیٰ حضرت احمد رضا خان صاحب تبرہ

اور تفسیر سے یہ آیات اور احکام سنوئے جیتے ہیں۔

قریباً اندازہ ہو گیا اور

ان میں جو ان میں سے

متعاضد ہیں ان میں ذکر

کرمے اور اللہ تبارک ہے

اور بخشنے والا۔ بیان

ہے

اس کے جانشین پرنسپل الدین صاحب مراد آبادی

لکھتے ہیں: "ایسی کفار مکہ میں سے اس طرح کہ انہیں ایمان

کی توفیق سے چنانچہ اللہ تعالیٰ ایسا کیا اور بعد فتح مکہ

ان میں سے کثیر تعداد لوگ ایمان لے آئے اور مومنین

کے دوست اور بھائی بن گئے اور باہمی محبتیں برپا ہوئیں۔

مشاہد نزول :- جب اوپر کی آیات نازل ہوئیں تو

مومنین نے اپنے اہل قرابت کی عداوت میں تشدد کیا۔

ان سے بیزار ہو گئے اور اس معاملہ میں بہت سخت ہو گئے

تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر انہیں امید دلانی

کہ ان کفار کا حال بدلنے والا ہے۔  
پھر ارشاد باری ہے :

اللہ تعالیٰ ان سے  
نہیں کرتا جو تم سے ہیں  
میں نہ لڑے اور میں سے  
گھروں سے نکال دے کہ یہ بات  
حسان کرد اور ان کے  
کا جنازہ توڑ بیٹھا تھا  
والے اللہ کو محبوب ہیں۔  
اللہ تعالیٰ انہیں سے منع کرتا  
ہے جو تم سے دین میں لڑے  
یا تمہیں تمہارے گھروں سے  
نکال دے یا تمہارے نکالنے پر  
مدد کی کہ ان سے دوستی کرو  
اور جو لوگوں سے دوستی کرے  
تو وہی ستمگار ہیں۔

اس کے حاشیہ پر صدر الاناش فیہم الدین صاحب  
مراد آبادی لکھتے ہیں:

شان نزول :- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے  
فرمایا کہ یہ آیت غزاء کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے  
رسول کریم سے اس شرط پر جنگ کی تھی کہ نہ آپ قتال کریں  
کہ نہ آپ کے مخالف کو مدد دیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے ان  
لوگوں کے ساتھ سلوک کرنے کی اجازت دی۔

حضرت عبداللہ بن زبیر نے فرمایا کہ یہ آیت ان کی والدہ  
اسما بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حق میں

نازل ہوئی۔ ان کی والدہ مدینہ طیبہ میں ان کے لئے کھنے  
لے کر آئی تھیں اور تمہیں مشترکہ۔ تو حضرت اسماء نے  
ان کے ہر یا قبول نہ کئے اور انہیں اپنے گھر میں آنے  
کی اجازت نہ دی اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نفرت  
کی کہ کیا حکم ہے۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور رسول  
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی کہ انہیں گھر میں لائیں  
ان کے ہر یا قبول کریں۔ ان کیساتھ اچھا سلوک کریں  
سلوک رفیق و مدارجہ و زوی القربی۔ علی حکم الہی اتباعی است  
(اقبال سہیل)

## آیت قرآنی میں تحریف

اور اسوہ خلیل کے زیر عنوان ۲۳ پر ایک آیت پیش  
کی ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ نقل کرنے میں کتنے  
غیر محتاط ہیں۔ انہوں نے پہلے آیت نقل کی ہے۔ وہ  
بھی غلط، پھر ترجمہ میں آیت کے جملے نقل کئے ہیں۔ وہ  
بھی غلط ہیں۔ قرآن پاک میں ارشاد ہے

مگر فرضی رازی صاحب نے اسے  
کر دیا۔

ارشاد باری ہے (جب)  
انہوں نے اپنی قوم سے کہا (مگر رازی صاحب نے  
کر دیا۔ نہ معلوم ایسا کیوں کیا گیا ہے۔

پھر مفالہ نگار نے آیت مبارکہ کی تفسیر کرتے وقت  
اپنی دلی خواہش کے اثبات میں بیانی و سابق سے  
بے نیاز ہو کر پورا درصرت کر دیا ہے۔ مگر سورت اور پارہ  
کا حوالہ نہیں دیا تاکہ کوئی مسلمان قرآن پاک میں پورا سند

دیکھ لے کیونکہ اس سے آگے وہ آیات ہیں جن میں  
تفسیر احکام بتانے ہیں جو ابھی گزری ہیں۔ اس سے  
ان کے ملنے علم یا خیانت و تحریف کا اندازہ کیجئے۔

## قوم اور ملت کا قرآن وحدیث میں مثال

اب قوم اور ملت کے بارے میں قرآن پاک کی روشنی  
میں غور فرمائیے۔ قوم کا لفظ فی الواقع بہت نام ہے مثلاً  
سورہ الروم پٹ رکوع ۴ میں دیکھیں۔

ان فی ذلک لآیات یقیناً اس میں بہت  
لقوم یفکرون۔ کی باتیں ہیں ان کیلئے  
جو دھیان کرتے ہیں۔

ان فی ذلک لآیات یقیناً اس میں بہت پتے  
لقوم یسمعون کی باتیں ہیں ان کیلئے  
جو سنتے ہیں۔

ان فی ذلک یقیناً اس میں بہت پتے  
لآیات لقوم کی باتیں ہیں ان کیلئے  
یعتقدون جو عقل سے کام لیتے ہیں۔

اسی طرح انمائیسویں پارہ میں سورہ الحجرات کے  
دوسرے رکوع میں دیکھیں۔ مرن مردوں پر قوم کا لفظ  
بولایا ہے :

یا ایہا الذین امنوا اے ایمان والو! زمر  
لا یسجد قوم من مردوں کی ذات اور نہیں شاید  
قوم عسی ان یتکفروا ان نہیں اڑانے والوں سے  
خیر انہم ولا نساء بہتر ہوں اور زخوئیں  
من نساء عسی ان یمین دوسری عورتوں سے شاید

اللہ انہیں دوسرا نیکو دل سے بہتر ہوں۔

مذہبوں بنکارنے کو اسے کہتے ہیں کہ قوم جن کا جانا تو  
یکساں جانا۔ جب اس کا کوئی اور نام ہی نہ تھا لیکن مذمت  
موسیٰ علیہ السلام کی قوم کا تو نام تھا جو بنی اسرائیل کہلاتی تھی  
اس میں کہ نزار و سمان سب کو ملا کر ان کی قوم فرمایا  
گیا ہے۔

فما امن لموسیٰ الا بین موتی علیہ السلام  
ذریعہ من قومہ علی پران کی قوم کے لوگ  
خوف من فرعون ایمان نہایت سوائے  
وملا تھم ان کچھ نو عمر لوگوں کے جو  
یفتنھم اور ان کے سرداروں کے  
رسد ورس پڑ گئے! خوف سے۔

قوم کی نسبت باوجودیکہ اکثریت میں تمام تھی آپ  
ہی کی طرف کی گئی ہے۔ ان سب بن کے لئے آپ  
نے فرعون سے مطالبہ بھی فرمایا : انا ارسل معنا بنی  
اسرائیل۔ اچھا۔ شروع ہوا کہ ہمارے ساتھ بنی اسرائیل  
کو بھیجئے۔

قال ابن ام ان یعنی ہارون علیہ السلام نے  
القوم استغفونی کہائے میرا بنائے قوم  
و کا دوا یتسلونی نے مجھے گزند بھیجا اور تیری  
اپ۔ رکوع ۱۵ کہ مجھے مار ڈالیں۔

ان تارون کا یقیناً تارون موسیٰ کی  
من قوم موسیٰ اپنا کرتا قوم سے تھا۔  
وا غفلوں سے آپ نے یہ واقعہ تو بہت ہی شاہد  
گاہ اہل طائف نے جب بہت تکلیف دی تھی تب



بھی جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے یہی دعا دی تھی۔

اللّٰهُمَّ اهدِ قَوْمِي اِلَى الدِّينِ اميرِ قَوْمِكَ مُحَمَّدًا  
فَاَفْلَحُوا لَا يَعْلَمُونَ اے کیونکہ وہ نہیں جانتے۔

حضرت عائشہؓ نے ایک مرتبہ آپ سے دریافت کیا کہ کیا آنجناب پر کوئی وقت احد کے دن سے بھی زیادہ سخت آیا ہے۔ جواب میں تکفیر اور طائف کا واقعہ ذکر فرمایا۔ ارشاد ہوا:

فَقَالَ لَقَدْ لَقِيتُ مَجْعَةَ تَحَارِي قَوْمٍ نَزَّكَتُ  
مِنْ قَوْمِكَ وَكَانَ يَنْهَضُ رِجْلِي فِيهِ اَنْ يَكُنِي  
اَشَدَّ مَا لَقِيتُ زِيَادَةَ كَلِيفَةٍ عَقَبَتِ وَالِي  
مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ اَللّٰهُ دُونَ يَهْنِي هِيَ۔

مشکوٰۃ شریف ص ۲۵۵ از باب العلم

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تو سید اہل مسلمان ہوئی تھیں مگر قوم کی نسبت ان طرف کی گئی  
قال عبد اللہ کافی حضرت عبداللہ بن مسعود  
انظروا لی من نے فرمایا کہ گویا میں رسول اللہ  
الانبیاء ضریبہ قومہ کو دیکھ رہا ہوں کہ آپ ایک  
نادومہ فہو میسج بنی کی نقل فرماتے ہیں نہیں  
الدم عن وجهہ ان کی قوم نے مار مار کر لہو پھان  
وہو يقول ساب کر دیا۔ وہ اپنے چہرے پر خون  
اغفر لقومی نانہم پونچھتے جاتے ہیں دیکھتے جاتے  
لا یعلمون۔ ہیں اے اللہ امیر قوام کو سنا  
(بخاری شریف ص ۱۲۳) کہنے کیونکہ یہ نہیں جانتے۔

یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مراحت فرماتے

بغیر اپنے ہی ہاتھ میں فرمایا ہے تھے۔  
اھد کے موقع پر ارشاد فرمایا:

مِنْكَ يَفْلَحُ قَوْمٌ وَهُوَ كَيْسٌ فَلَاحِ يَافَ  
جِدْ نَبِيَهُمْ۔ گی جس نچپنے نبی کے چہرہ  
(بخاری شریف ص ۱۲۵) کو خون آلود کیا۔

ایک مرتبہ دسترخوان پر سائندہ کا گوشت لایا گیا  
مگر اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تناول نہیں فرمایا۔  
فَقَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ احْدَامُ الصَّبِّ بِأَرْسَلِ  
اللّٰهُ؟ قَالَ لَا لَكُنْ لِمَنْ بَارِضٌ قَوْمِي  
فَاجِدُنِي اَعَانَهُ۔

بخاری شریف ص ۸۱۲

بیہوشی میں ہے کہ آنجناب نے ایران میں مکہ  
کی تخت نشین کی خبر سن کر ارشاد فرمایا:

لَا يَفْلَحُ قَوْمٌ وَهُوَ كَامِرَانٌ هَبْنِي يَمُوكِ  
تَمْلِكُهُمْ اَمْرًا۔ عربی سخنوں بھگت کئی ہو۔  
(البدایہ ص ۲۷ ج ۲) (یہاں قوم سے ملک فاس  
مراد ہے)

حدیث ہونقل میں بخاری شریف میں ہے  
کہ ہر نقل نے آپ کی باتیں سن کر تصدیق کرنے  
ہوئے کہا:

وَكَذَلِكَ الرَّسُولُ يَمْنِي اِسَى طَرَحِ اَنْبِيَاءِ  
تَبْعَتْ فِي لَسْبِ كَرَامِ اِسَى اِسَى اِسَى اِسَى  
قَوْمًا۔ بہترین خاندانوں میں  
بخاری شریف ص ۱۲۳ مبعوث ہوا کرتے ہیں۔

آقائے نام دار صلی اللہ علیہ وسلم پر جب پہل بار

دی آئی تو حضرت زین العابدینؑ نے جو بوسے ہو چکے تھے آٹھ دکی اور طرغ کرنے لگے:

کیا اچھا ہو کہ میں اس وقت  
سبک دے دوں ہوں جب آپ  
کو آپ کی قوم نکالے گی

منہول نگار اس عنوان کے

یہ بھی دیکھیں | آخر میں مزید استدلال کرتے

اس نے تمہارا نام مسلمان کیا

اس آیت کا پہلا حصہ ہے

یہاں آیت میں ملت کا لفظ آیا ہے

اس لئے اس جزو کو انہوں نے حذف کر دیا۔ اس سے

ان کی اٹھائی ہوئی بحث پر اثر پڑتا تھا کیونکہ وہ قوم اور

ملت کو ایک چیز قرار دیتے چلے گئے ہیں۔

حقیقتاً کہ مطلب یہ ہے

کہ مذہب کے بارے میں پوچھا جائے تو تم اپنے آپ

کو مسلمان کہو۔ تمہارا مذہب اسلام ہے اور بس

لیکن قومیت کے بارے میں سوال ہو تو سید الشہید

صدیقی، راجپوت، پٹھان وغیرہ کہیں گے۔ قومیت

یعنی نیشنلسم یعنی وطنیت کے بارے میں سوال

ہو گا تو اس کا ایرانی، پاکستانی وغیرہ جواب ہو گا۔

سرکاری فارمولہ کی غلط پوری بھی اسی طرح کی جاتی ہے

اسی طرح پاسپورٹ داخلہ نام وغیرہ بھرے جاتے

ہیں اور فرضی رازی سمیت سب دن رات بھرتے

ہیں اور کوئی اسے ناجائز یا حرام نہیں کہتا۔

اقبال سہیل مرحوم نے کہا ہے کہ

بلات اربر براہیں است سردا۔ وہ سب ہم جہانی ہیں

اس سے تمہارا شمار کا استدلال بے صحت ہے

قوم اور ملت میں فرق کی مثال مذکورہ آیت بالکے

کے ساتھ کچھ اور آیتوں میں ملاحظہ فرمائیں کہ لفظ ملت

خاص مذہب کے لئے استعمال کی گئی ہے۔

حضرت یوسف علیہ السلام نے

جیل کے ساتھی سے فرمایا:

میں نے اپنے باپ

دادا ابراہیم، اسحق

اور یتیم کے مذہب کی پوچھی

انتخاب کر لیا ہے

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ ہوا

کہہ دیں بلکہ ہم ابراہیم کا دین

لیتے ہیں جو باطل سے ہے کہے

تھے اور شرک کریں والوں

میں نہ تھے۔

تمہارے باپ ابراہیم کا دین

اس اللہ نے نام رکھا تھا

مسلمان۔ پہلے سے اور

اس قرآن میں۔

حدیث پاک میں آتا ہے کہ

تمہاری آخری بات جو ہو جائیگی

ان کا فرما سقویوں کے جواب

میں کہیں (یعنی) کہ ادا ہو جائے

کی ملت پر (جان مے بنتے ہیں)

سے انکار کر دیا۔

(اقبال ہیل)

مناسب حد تک تعلقات کا قیام بھی ثابت ہے  
آمائے نامدار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو ایک  
ریٹھی کپڑا عنایت فرمایا۔ مسلمان مردوں کیلئے ریٹھی  
منع ہے مگر غریب و فروخت اور حیر جانز ہے۔

کے معذور تھے۔ اس کا مطلب آپنے جو کھڑا اور  
کندہ ناز لکھ بننا سمجھا ہے وہ درست نہیں۔ اسلام  
بنور تلوار نہیں پھیلا بلکہ در اخلاق پھیلا ہے۔

حضرت ابن عمر فرماتے ہیں

کہ حضرت عقیقہؑ نے پائے

ایک یہودی رشتہ دار کیلئے

وہیت فرزانہ

نیزیت سے ایسے مسائل ہیں جن کا رد ہی بہت  
تسلی دے یا کئی معاملات سے۔ ان کے باقاعدہ  
احکام حدیث تک کی کتابوں میں موجود ہیں۔ نزدیکی

میں مشرکین کا ہدیہ قبول کرنے کا باج ہے۔ کہ کسری اور دوسرے بادشاہوں نے آپ کے پاس تحائف بھیجے آپ نے قبول فرمائے۔ ترجمہ ص ۱۱۱ باب

جس طرح آج اسٹینڈل پر اشالوں پر چائے  
 وغیرہ ہوتی ہے یا مائے دند یورپ، چین، امریکہ جاتے  
 ہیں۔ وہاں یہاں ہوں یا مشرکوں کے جہازوں میں سفر  
 کریں۔ کیا ان کے ہاتھ کی وہ چیزیں جو حلال ہیں کھا  
 سکتے ہیں یا نہیں؟ ترمذی شریف میں ایک باب ہے۔

(مسئلہ ۱۴) جس میں

جواز کی روایت دی گئی ہے۔ اسی طرح ان کے بھول  
کے بارے میں ایک باب کا وہ دھوکا استعمال کر سکتے  
ہیں۔ م۔ ۱۸۔ ترمذی شریف۔

ایسی صورت بھی ہو سکتی ہے کہ وہ لڑائی  
ہیں مسلمانوں کی مدد کریں اس کا بھی ایک باب ہے

اس باب کی حدیثوں میں یہ مسئلہ بتلایا ہے کہ ایسی صورت میں امام (عماز کا گذر) انہیں جو کچھ مناسب سمجھے (اختام) دے گا۔ ان کا مجاہدین مسلمان کی طرح حصہ نہیں ہوگا۔

غرض ایسے بہت سے مسائل سے اور دوسری تمام آیات و احادیث سے حرفِ نظر کر کے یہ کہنا کہ اسلام نے کافروں سے فقط دشمنی اور ستمی ہی سکھائی ہے، امدیرِ علوم اسلام کی دین سے ناواقفیت پر مبنی ہے۔

## شریعت میں لفظ اُمت کا استعمال

مضمون نگار نے ص ۲۴ سے ”متحدہ قومیت کا بغیر قرآنی تصور کے زیر عنوان معاہدہ نبویہ سے حضرت مدنی رحمۃ اللہ کے استدلال کی تردید کی ہے لیکن مولانا کی تخریر اور معاہدہ سرور کائنات علیہ السلام کے الفاظ مبارکہ حضرت مدنی کی کتاب کے ص ۴۳ اور ص ۴۴ کا مطالعہ فرمائیے۔ اس میں

ان سب دفعات میں مسلمانوں اور غیر مسلموں کی ایک اُمت فرمایا ہے۔

اُمت کا لفظ کافروں پر قرآن کریم میں بھی بولا گیا ہے جیسے اس آیت میں ہے۔

اور جب ان میں سے

ایک گروہ لے کہا کہ ان

لوگوں کو کہیں بغیبت

کرتے ہو جنہیں اللہ پاک

کہیں والا ہے یا انہیں سخت

عذاب دینے والا ہے۔ کہنے

لگے تھکے تھکے اے رب

سامنے الزام اتارنے کیلئے

اور اسلئے کہ شاید ڈریں۔

اور کچھ گروہ ہیں جنہیں

ہم دنیا کا فائدہ پہنچائیں  
تکے پھر انہیں ہماری طرف  
سے دردناک خدا بھیجے گا۔

اس آیت میں حضرت نوح علیہ السلام کے مہد آنے والے کافر مراد ہیں

انسانوں کے سوا اور حیوانات پر بھی قرآن کریم میں اُمت کا لفظ آیا ہے:

اور نہیں ہے کوئی زمین  
میں چلنے والا اور نہ کوئی پرندہ  
جو اپنے دو بازوؤں پر اڑتا  
ہے مگر تم جیسی امتیں۔

غرض حضرت مولانا نے تو ص ۲۴ پر **خلاصہ بہتان** مسلمان اپنے دین پر قائم رہتے ہوئے کے الفاظ صاف لکھے ہیں مگر مضمون نگار صاحب نے انہیں پھر بھی شدت سے قطع کر کے الزام تراشی کا گنا اپنے سر لیا ہے۔

اسی طرح اس سے آگے ص ۲۴ پر **ایک اور بہتان** غیر مسلموں سے مولانا کا عنوان

قائم کر کے مولانا کے معنی کی وضاحت کی ہے کہ مسلمانوں کے کافروں کے ساتھ ”قلبی تعلقات، ایک دوسرے پر کامل اعتماد، پورا پورا دلی بھروسہ ایسے تعلقات جو شرائط و قیود کی سطح سے بلند ہوں جن میں قلب کو اتنا اطمینان حاصل ہو کہ حاملہ و غائب دوسرے پر کامل بھروسہ کیا جاسکے اور یہ یقین ہو کہ میرے تمام مفاد دوسرے کے ماتحتوں میں محفوظ ہیں۔“

## سادہ لوح مسلمانوں کو دھوکہ دہی

آگے چل کر مہ ۳۲ پر مقالہ نگار نے عہدہ بنیان کے تعلقات کے زیر عنوان خود بھی اسے جائز دیکھا ہے۔ پیر ۳۵ پر اسلامی جماعت سے علیحدگی کفر ہے۔ کے عنوان کے تحت وہ لکھتے ہیں۔

اسلام کا نظام اجتماعی یہ ہے کہ تمام معاملات کے فیصلوں کے لئے کتاب اللہ بحیثیت تالون نیت تک کیلئے موجود ہے۔ اس تالون کو نافذ کرنے کے لئے امامت کبریٰ کے مرکز اولین جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے۔ ان کے بعد یہ منصب امامت حضور کے جانشینوں کی طرف منتقل ہو گیا۔ لہذا آج مسلمان کے لئے اسلامی نظام زندگی یہ ہو گا کہ ان کی اپنی جماعت ہو۔ اس جماعت کے متب افراد پر مشتمل ایک مجلس مشاورت ہو اور ان میں اتقی (بے زیادہ متقی) ان کا امیر ہو اور مسلمان کے تمام امور اس نظام کے تحت سرانجام پائیں۔

اس سے مولانا دینی کو کب اختلاف ہوا؟ ان کی ساری جدوجہد خود ان کی یا ان کے اکابر کی تائید کی روشنی میں دیکھیں تو اسی نظام اسلامی کے لئے تھی اور ان کے بعد ان کے متوسلین کی بھی بعد ائیدی خواہش ہے اور اسی کے لئے وہ جان و دل سے پاکستان میں کوشاں ہیں۔

مضمون نگار نے مہ ۳ پر مولانا ابوالکلام آزاد کے ایک مضمون کا حوالہ دیا ہے جس میں انہوں نے اسلامی

موالات کے یہ معنی مقالہ نگار نے اپنی طرف سے گھس لئے ہیں۔ موالاة لفظ ولی سے بنا ہے۔ اس کے معنی ہیں قریب ہونا۔ تا موس میں ہے۔

اسی سے لفظ ولی بنا ہے۔ جب دوست امددگار۔ اسی سے لفظ مولیٰ بنا ہے جس کے کم از کم اتنے معنی تو یقیناً ہیں۔ مالک، غلام آزاد کرنے والا آزاد کردہ۔ ساتھی قریبی رشتہ دار جیسے چچا زاد بھائی اور اس جیسا اور کوئی رشتہ دار، پڑوسی، حلیف (جس سے پکا معاہدہ ہوا ہو) بھانجا، بیٹا، چچا، مہمان شریک، مربی، مددگار، انعام و احسان کرنے والا اور جس پر انعام و احسان کیا گیا ہو محب، تابع، ہمسرا، کارشتہ غرضیکہ اس کے ایک دو نہیں بہت سے معنی ہیں اور نتیجے معنی مولیٰ کے ہیں اتنے ہی موالاة کے ہیں یہ ملی غیانت کے درلید بیتان طرازی ہے کہ حضرت مدنی کی طرف اس لفظ کا حرام ہی مطلب لکھ کر منسوب کیا ہے۔

مولانا نے کبھی اسے جائز نہیں سمجھا۔ بات معاہدہ کی ہی حد تک تھی جو شروع سے آج تک جائز چلا آ رہا ہے۔ آپ اس معاہدہ کو جدا قومیت کی بنا پر کہنا چاہتے ہیں اور مولانا جدا ملت کی بنا پر فرماتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ خود سرور کائنات نے جن جن سے معاہدہ ہوا انہیں امۃ واحد فرمایا ہے۔

بس جس قسم کا یہ معاہدہ تھا اور جس مدتیہ سے اجازت دیتی ہے مولانا مدنی اسی حد تک معاہدہ منتقل رکھنے کے قابل تھے اس سے زیادہ نہیں۔

اجتماعی زندگی کی اہمیت پر زور دیا ہے۔ یہ حوالہ  
 "الحفاظہ وجذبہ العرب" سے ماخوذ ہے۔ دوسرا حوالہ مولانا  
 کے خطبہ صدارت لاہور کا ہے کہ انہوں نے فرمایا :  
 مسلمانوں کی قومیت صادقہ کا مدار صرف شریعت پر ہے۔  
 ہماری سمجھ میں نہیں آیا کہ اس حوالہ کے لکھنے سے  
 کیا فائدہ مقصود ہے کیونکہ مولانا مرحوم اول سے آخر  
 تک کبھی بھی مسلمانوں میں تفریق کے خواہاں نہیں  
 ہے۔ مولانا کے دشمن جو مولانا پر الزام تراشی کی حد تک  
 آگے بڑھے ہوئے ہیں یہی کہتے ہیں کہ ان میں ایک ٹی ٹی  
 خاں بھی مذہب پرستی کی ہے۔ وہ مسلمانوں کے کام  
 جو اس لال سے لیتے ہی رہتے تھے۔ ان کا عمل ان کے  
 قول کے خلاف نہیں ہوا۔ البتہ آپ کی مرضی کی خلاف  
 مزدور ہوا ہو گا جس کے واقعی وہ پابند نہ تھے۔

مضمون نگار نے صفحہ ۲۸ پر مذکورہ  
**پھردھو کہ وہی** عنوان کے تحت لکھا ہے،  
 کانگریس جس قسم کی مذہبی آزادی کی ضمانت دیتی ہے  
 وہ مذہب ایک پرائیویٹ عقیدہ میں سٹ کر رہ جاتا ہے  
 یا اس سے کچھ زیادہ بھی رہتا ہے۔ اس سے آگے بڑھنے  
 والا مذہب تو مسلمانوں کیلئے اپنے الگ نظام اور اپنی  
 الگ جماعت کے قیام کا مقصد ہی ہو جاتا ہے اور یہ وہ  
 باتیں ہیں جو انتہائی "فرقہ پرستی" پر دلالت کرتی ہیں۔  
 یہی باتیں کر کے اور پوری قوم نے خدا سے  
 عہد کر کے پاکستان لیا تھا لیکن یہ باتیں اور اس  
 رسالہ میں لکھی ہوئی آیات و مسائل اور سائے پر خوش  
 مضامین اسی ساعت تک کے لئے تھے جب تک

پاکستان نہ ملتا تھا۔ اس کے بعد آپ کی لکھی ہوئی  
 کونسی بات یہاں پوری ہوئی۔ کس دن اسلامی قانون  
 نافذ ہوا؟ اب تک کب وہ مبارک ساعت آئی ہے  
 جس میں کہا جائے کہ ایک گھنٹہ کے لئے بھی اسلامی  
 نظام نافذ ہوا ہو۔

آخر میں صاحب مضمون نے یہ آیت لکھی ہے  
 اور کہا ہے کہ اسلام تو ایمان اور اعمال صالحہ کا لازمی نتیجہ  
 استخلاف فی الارض مسلمانوں کی اپنی حکومت قرار دیتا ہے۔

اللہ تم میں سے ان لوگوں  
 سے جو ایمان لائے اور وہ  
 اعمال صالحہ کرتے ہیں یہ وعدہ  
 کر رکھا ہے کہ وہ انہیں اس  
 دنیا میں حکومت عطا فرمائے گا۔

لیکن یہ باتیں صرف دوش کیلئے تھیں۔ عمل صالح  
 نہ انفرادی طور پر کیا نہ اجتماعی طور پر نہ حکومتی سطح پر نہ آخر کار  
 یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جب ہماری دعاؤں اور وعدوں پر  
 ہی حکومت بخش دی تو ہم اسے سنبھال بھی نہ سکے۔  
 (چرچا کی مزید ترقی کرتے) اور ملک دولت کر کے بیٹھ گئے  
 اور اب بھی یہی شعار بنا رکھا ہے بس باتیں بنانی آسان  
 ہیں اور عمل مشکل کام ہے۔

مقالہ نگار اور ان کے ہم طبع لوگ اس آیت سے  
 غافل ہیں۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ خود اس آیت کے مصداق  
 ہوں۔

ہرگز یہ نہ سمجھو کہ جو لوگ  
 اپنے کئے پر خوش ہوتے ہیں

پھر کسی بے گناہ پر نہمت  
لگا لے تو اس نے فرود  
بہتان اور کھلا گناہ اٹھایا۔

## غلط باتیں عظیم نقصان کا احتمال

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے بار بار اس کا انکار کیا ہے۔ اجلاس جو پور کے خطبہ مدارت میں گزر چکا ہے اس سے ایک بہت بڑا نقصان یہ ہونے کا امکان ہے کہ کل کو کوئی خود غرض حضرت مدنی کے نام سے اپنی مقصد براری کیلئے اسے شرعی مسئلہ اور ایک عالم کی لئے بنا کر نفع اٹھا سکتا ہے جیسے کیمونٹ حضرت ابو نعیم کا نام استعمال کر لیتے ہیں اور اپنے مقصد کی حد تک اس سے نائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہ ایک نظیر سامنے ہے۔ اس بات کے انتساب کی نفی فرمادی ہے۔ ورنہ کس بھی ملک کا خود غرض حکمران اپنے اختیارات کے باعث خصوصاً غلط نائدہ اٹھا سکتا ہے۔ مثلاً نگار کو تو اعتراض سے غرض خفی عوامت سے نہیں۔ مگر ہیں سمجھنا چاہیے۔ مثلاً جی ایم سید کا نائدہ بیان جو روزنامہ جبارت کو پی مورخہ ۳۰ مئی ۸۷ میں مندرجہ پر شائع ہوا ہے۔ انہوں نے اسی ناجائزہ منصفہ قومیت پر زور دیا ہے۔

حضرت مدنی نے اکبر کے دین الہی کا کسی تقریر و دعویٰ یا نجی مجلس میں نام بھی نہیں لیا۔ آپ ان پر الزام لگا ہے ہیں محض اپنے خیال سے۔ البتہ تادم عظم نے فرمایا ہے اور بہت واضح الفاظ میں آگے بڑھ گئے ہیں طبع اسلام والے اور درباری حضرات دیکھیں۔

اور پتا ہے ہیں کہ بغیر کئے  
انکی تحریف ہو تو ایسوں کو  
ہرگز نہ سمجھو کہ غذاب سے  
چھوٹ گئے۔ اور ان کے  
لئے دردناک عذاب ہے۔

مولانا مدنی اور علامہ مرقوم کا معاملہ نوصات ہو گیا تھا مگر شریک پسند پھر بھارتیہ ہے۔ یہ رسالہ کیا ہے۔ خدا اور روز قیامت اس کے سامنے پیش ہونے سے بخیرنی کا اعلیٰ مظاہرہ ہے۔ جھوٹ اور انتہا کا ایک پلندہ ہے اور اس بات کی دلیل ہے کہ اے حضرت مدنی نور اللہ مزیدہ کی ذات گرامی میں کوئی کمی نظر نہیں آئی اور سچی بات گزرت کرنے کیلئے نہیں مل سکی تو مجبوراً انتہات کی پوچھا کر دی۔ متحدہ قومیت کا انتہائی ناپاک خاکہ جس کے ذیل میں اکبر کے دین الہی کا بھی ذکر ہے۔ اسلام دشمنی کی انتہا۔ جدا گانہ اسلامی تعلیم کی عداوت۔ قرآن نہیں کایا اس انگیز مظاہرہ۔ متحدہ قومیت اور اسوہ خلیل (ص) میں مولانا پر اسوہ خلیل علیہ السلام کی مخالفت کا الزام ہے) متحدہ قومیت کا بغیر قرآنی تصور بغیر مسلمانوں سے موالات کے ذیل میں موالات کی ایسی تشریح جو حرام اور کفر ہے۔ یہ موسم عنوانات، تشریحات سب کی نسبت حضرت مدنی کی طرف کرنا مثلاً نگار کا کتنا غلام ہے! یہ حرام بائیں خود ہی لکھ رہا ہے اور نسبت مولانا مدنی کی طرف کر رہا ہے۔

اس کا یہ عمل اس آیت کی وجہ کے قریب ہے۔

اور جو کوئی مٹھا کرے یا لگاؤ

خطاب تاملہ اعظم رئیس احمد جعفری مقبول اکبڈن  
چوک انارکلی لاہور ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸

## اسلامی تعلیمات میں وسعت کہاں تک ہے

مختصراً اسلام کی جامعیت کا تقاضا ہے کہ اس میں وہ مسائل بھی ہوں جنہیں ایک مسلم اور غیر مسلم کی بنیاد کے باہر سے مسائل میں وضاحت ہو۔ خود حکومت اسلامیہ میں غیر مسلم ہوں تو ان کے کیا حقوق شریعت بتلائے ہیں اور اگر غیر مسلم حکومت سے واسطہ پڑے تو کیا معاہدہ ہو سکتا ہے اور کیا نہیں؟ کیونکہ دوسری باتیں ہو سکتی ہیں یا تو مختلف النوع کافروں سے معاہدوں کی اجازت ہوگی اگر یہ کہا جائے کہ اجازت نہیں ہے تو برطانیہ، فرانس، امریکہ، چین اور سری لنکا کس سے بھی ہمارے معاہدے نہیں ہو سکتے اور یہ ناممکن ہے۔ فرانس سے ہمارا ایٹمی ری ایکٹر کا معاہدہ ہو رہا ہے۔ سری لنکا سے ہم نے مشرق پاکستان کیلئے راستہ لیا تھا۔ یہ بھی معاہدے ہیں۔ اگر یہ معاہدے شرعاً جائز ہیں تو وہ کہاں تکے ہیں۔ کہاں تک ان میں گنجائش ہے اور کہاں تک نہیں۔ یہ چیزیں بھی حضرت مدنی نے تحریر فرمائی ہیں اور ان کی ضرورت اہمیت ایک مثال سے سمجھ لیجئے۔ جب آپ ان ملک مسائل میں اسلام کی طرف رجوع کریں گے تو حضرت مدنی کی تحریر پر کام آئے گی لیکن آپ سب طرف نظر دوڑائیے کہ کیا ہونا رہا ہے۔ پھر آپ مولانا پر معترض نہ رہیں گے۔ کیونکہ دوسرے حضرات حدود و ضوابط سے بھی آگے بڑھتے رہے ہیں۔

شہنشاہ اکبر نے غیر مسلموں کیساتھ جو غیر سنگالی اور رواداری کا بڑا ڈکھا۔ وہ کوئی نئی بات نہ تھی۔ اس کی ابتداء آج سے تیرہ سو سال پہلے ہی ہمارے رسولؐ نے کر دی تھی۔ انہوں نے زبان سے ہی نہیں بلکہ عمل سے بھی پیور وضاحت پرنٹ حاصل کرنے کے بعد نہایت اچھا سلوک کیا۔ ان کیساتھ رواداری برقی اور ان کے عقائد کا احترام کیا مسلمان جہاں کہیں بھی سکران رہے ایسے ہی ہے۔ ان کی تاریخ دیکھی جائے تو وہ ایسے ہی انسانیت نواز اور عظیم المرتبت اصولوں کی مثالوں سے بھری پڑی ہوگی جس کی ہم سب کو تقلید کرنی چاہیئے۔ مجلس دستور ساز میں ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو لارڈ لوٹ ماؤنٹ بیٹن کی تقریر کے جواب میں۔

نیز انہوں نے اسی تاریخ کو مجلس دستور ساز سے خطاب کیا۔

آپ آزاد ہیں اپنے مندر دلی مسجدوں اور دوسری عبادت گاہوں میں جانے کیلئے آپ پاکستان کی مملکت میں بالکل آزاد ہیں۔ آپ کسی مذہب، فرقہ، عقیدہ سے تعلق رکھیں۔ اس کا کاروبار مملکت سے کوئی سروکار نہیں ہے۔



(الف) مثلاً اگست ۱۹۵۷ء سے قائد اعظم کے بیانات اس قسم کے شائع ہوتے رہے ہیں کہ پاکستان میں جمہوری حکومت ہوگی، کیونکہ آسام، بنگال اور پنجاب میں گھڑمسلم کم درمیش ۴۵ فیصد تھے۔ انہیں مطمئن کرنا ضروری تھا۔ وہ ان میں شائع ہوتے رہے ہیں۔

(ب) جب انہوں نے پاکستان کی سب سے پہلی کابینہ بنائی تو ایک وزیر اسی ہندو قوم کا رکھا جس سے شدید اختلاف تھا۔ اس کا نام مسٹر جوگندر ناتھ منڈل تھا۔ وزیر خارجہ ظفر اللہ کو بنایا گیا جو ایسے تشدد فساد پرانی تھے کہ انہوں نے قائد اعظم کی نماز جنازہ پڑھنے سے انکار کر دیا۔ پاکستان کے چیف جسٹس ایک عیسائی کانگریسیں تھے نیز فوج تک میں عیسائی کمانڈر انچیف اور ملازم رکھے جاتے رہے ہیں۔

(ج) انہوں نے اگست کے لئے ایک خطاب ترتیب دیا جس میں انہوں نے فرمایا۔

اب تم سب آزاد ہو اور پاکستان میں تمہیں اس بات کی پوری آزادی ہے کہ اپنے مندر دل، مسجدوں اور دوسری عبادت گاہوں میں جا کر اپنے اپنے عقیدے کی مطابقت عبادت کرو۔ ہالا یہ بنیادی اصول ہے کہ ہم سب ایک مملکت کے شہری اور مساوی حقوق کے مالک ہیں۔ یہ اصول مذہب، معتقدات اور ذات پات کے امتیاز سے بالاتر ہے۔ اگر ہم سب اس اصول

کو اپنا معیار بنالیں تو مجھے یقین ہے کہ کچھ عرصے بعد نہ ہندو، نہ ہندو رہیں گے نہ مسلمان، مسلمان۔ اس سے میرا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ وہ اپنے اپنے مذہب پر قائم نہ رہیں گے۔ مطلب یہ ہے کہ سب ہی اعتبار سے اور پاکستان کے شہری ہونے کی حیثیت سے سب برابر ہوں گے۔ جہاں تک مذہب کا متعلق ہے یہ ہر فرد کے ذاتی اعتقاد کا معاملہ ہے۔

محمد علی جناح ۲۹ اگست ۱۹۴۷ء ناشر مرکزی اردو پبلشرز

رازی کے اس جہانہ مضمون کی رو سے تو قائد اعظم پر نفس قرآنی سے فرنی غائد ہوتا تھا کہ وہ اگست کو ہی فرقہ بندی کا اعلان کرتے اور اسے خوب ہوا جیتے اور جب وہ مسلمانوں کے ہاتھوں نہا ہونے تو خدا کا شکر کرنا چاہیے تھا مضمون نگار نے اس پر زور دینے کیلئے چار ورق سیاہ کئے ہیں اور اسوۂ ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی رو سے بھی بقول مضمون نگار قائد اعظم کا فرض تھا۔ وہ یہ اعلان کرتے۔ اور ہم ہیں اور تم ہیں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے عداوت اور بعض ظاہر ہے۔ جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لے لو گے مضمون نگار نے جو کچھ حضرت مدنی کے بارے میں لکھا وہ ہی مذکورہ کاروائیوں پر چسپاں ہوتا ہے۔ مضمون نگار نے اگر قائد اعظم کو سمجھایا تھا اور حق تبلیغ ادا کیا تھا تو وہیں جان کر خوش ہوگی۔ تاہم عظیم کی تب کی کاروائی اور توجہ کی تقریر کے بارے میں جب آپ

## حضرت مدنیؒ کا مختصر تعارف

پرمبنی معنوں کے خود خال ظاہر کرنے کے بعد یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ خود حضرت مدنی رحمۃ اللہ کی شخصیت کے بارے میں چند باتیں جانی ضروری ہیں۔ ان کا عمل مقام یہ تھا کہ اب ۵۴ سال پہلے وہ دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث مقرر ہوئے اور ۵ دسمبر ۳۳ سال اسی منصب پر فائز رہے۔

(۲۱) دارالعلوم دیوبند مذہبی تعلیمات کا ایشیا بھر میں سب سے بڑا ادارہ تھا اور آج تک بھی وہ سب سے بڑا ادارہ ہے اور اس نقطہ نظر سے کہ وہاں خالص علم دین ہی کی بصیرت پر دقیق علمی انداز میں تعلیم ہوتی ہے۔ وہ پوری دنیا کا سب سے بڑا ادارہ ہے اور وہاں طلبہ کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔ اور استعداد سب سے اعلیٰ ہوتی ہے۔ وہاں لایسنس ایماٹ سب سے ہیں آئیں۔ دیوبندی، بریلوی کی بحث ہم نے وہاں نہیں دیکھی۔ اسی لئے بریلوی لوگ بھی وہاں پڑھتے رہے ہیں۔ (۳) حضرت مدنی سے ابتدائی زمانہ میں فیض پانے والے حضرات کی عمر اس وقت تقریباً ۷۲ سال ضرور ہو گئی اور آخری دور میں پڑھنے والوں کی عمر چالیس سال ضرور ہو گئی۔ یہ سب تجربہ کار اساتذہ ہوں گے۔

(۴) پاکستان، ہندوستان، بنگلہ دیش کے بڑے مدارس میں بہت کم ایسے مدرسے ہوں گے جہاں ان سے پڑھے ہوئے نہ ہوں۔ بریلوی مدارس میں بھی ان کے شاگرد ملیں گے۔ دیکھئے جائزہ مدارس عربیہ حافظہ واحد

شرعی احکام تلاش کرنے چاہیں کہ کوئی کارروائی شرعی ہوئی اور کوئی غیر شرعی تو آپ کو مولانا کے اس رسالہ کی قدر و منزلت معلوم ہوگی۔ اس میں دارالاسلام اور دارالحرب میں کافر و ذلیل کیساتھ حدود و معاملات کا ذکر کیا گیا ہے۔ الفاظ وہی استعمال کئے گئے ہیں جو قرآن پاک اور حدیث میں وارد ہوئے ہیں اور احکام اسلامی سے سرمو تجاوز نہیں کیا گیا۔

## معارف اور معاہدوں میں زبان کی

### پابندی کا اسلام میں حکم

یہ بھی جاننا ضروری ہے کہ شریعت مطہرہ کی نظر میں ایک مسلمان اور کافر کی گفتگو کو بھی ذمہ داری سے غالی نہیں جانے دیا گیا ہے۔ یہ نہیں ہے کہ تحریر و دستخط شرط ہوں۔

بخاری شریف میں آتا ہے کہ الخ۔  
یعنی اگر باقاعدہ معاہدہ یا فقیہی سے پہلے کوئی مسلمان کسی کافر حربی سے یہ کہتا ہے کہ "ڈرو مت" تو وہ اس میں ہوگا۔ اسے اب تک کرنا بدعہدی ہوگا۔

آجکل ہمارا تصور فقط اس بات کو معاہدہ کا درجہ دیتا ہے۔ جو تحریر ہوا اور دستخط ہو گئے ہوں، اخلاقی اقتدار کے انحطاط نے زبان کی پابندی سے بالکل آزاد کر دیا ہے۔ حالانکہ وہ نہایت لازمی ہوتی ہے اور عہد کا درجہ رکھتی ہے۔ دراصل ہم علم دین سے اس قدر بے بہرہ رہتے ہیں کہ ہمیں دین کی معلومات بھی جب پہنچانی چاہیں تو وہ اجنبی لگتی ہیں۔

نفیس ہے اور لطف یکریسلیس ہے، گویا  
 سہل متنوع ہے، میں نے نقل کر لی۔ (بحکم الامت ۳۳)  
 عبدالماجد دریا بادی نے لکھا: میسر زبان میں  
 اتنی میسر مدح میسر موقع پر میسر شخص کیلئے رشاعری  
 کے عالم میں بہت کم دیکھنے میں آئی ہے۔ اللہ مدح  
 کو جزائے خیر دے اور ممدوح کی عمر میں برکت نصیب  
 فرمائے۔ (سج ۲۰، مئی ۱۳۳۷ء)  
 مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نظم نقل کر دی جائے۔

وہ یہ ہے:۔

اے سیرات بال ہا خوش آمدی خوش آمدی  
 اہلا وسہلا سرجا خوش آمدی خوش آمدی  
 اے شیخ ابوالانعم، اے سرورستان حکم  
 اے خضر ارباب ہدی خوش آمدی خوش آمدی  
 اے عازن اسرار حق، اے مہبط الوار حق  
 اے حق پسند حق نما خوش آمدی خوش آمدی  
 سرگردہ ادب باب دی سرور نیر اہل یقین  
 سرچرخہ صدق و صفا خوش آمدی خوش آمدی  
 اے مستشار مومن اے مقتدائے ممتحن  
 اے بادل درد آتش نما خوش آمدی خوش آمدی  
 اے حام فیض کہن اے ظل محمود المحسن  
 اے یادگار اتقیا خوش آمدی خوش آمدی  
 اے یوسف کنان ماباد اذنیات جان ما  
 ہاں امیر ماٹا خوش آمدی خوش آمدی  
 اے رایت فتح میں، اے آیت علم نقی  
 اے شمع جمع اصفیاء خوش آمدی خوش آمدی

(۵) یہ تو فقط وہ ہیں جنہوں نے ان سے  
 براہ راست کتاب فیوض کیا اور ان کے شاگردوں  
 کے شاگرد اور ان کے شاگرد چہ چہ پر ہیں۔ مینوں کا مک  
 میں یہی حال ہے۔

(۱۴) ان کے شاگردوں میں ایسے بھی ہیں جو بشرع  
 ہی مسلم لیگ میں ہے ہیں جیسے مولانا اعتنا ام حق  
 صاحب تھانوی لیکن ان میں کوئی بھی ایسا نہیں ملے  
 گا جو حضرت مدنی رحمۃ اللہ کے اخلاص و ملتہیت اور تقویٰ  
 کے بارے میں دل سے معترف نہ ہو بلکہ زبان سے بھی  
 اظہار نہ کرتا ہو۔

آپ کے اس مضمون سے ان میں سے کوئی بھی ایسا  
 نہ ہو گا جسے دکھ نہ پہنچا ہو۔

(۷) وہ اپنی دینی استقامت و مجاہدات کی  
 وجہ سے ہر شخص کو عزت بخشے اور تمام اکابر وقت کو  
 بھی جنہیں حضرت اقدس مولانا شاہ اشرف علی صاحب  
 تھانوی اقدس سرہ بھی ہیں مثلاً انہوں نے مولانا عبدالماجد  
 صاحب دریا بادی کو تحریر فرمایا:

(۱۱) کوئی مضمون دین بدوں ملاحظہ مولانا حسین احمد مد

• کے شائع نہ کیا جائے۔ (بحکم الامت ۱۳۳)

(۲) ایسی تحقیقات کیلئے مولانا حسین احمد صاحب

و مولانا انور شاہ صاحب کی طرف توجہ دلاتا ہوں

(بحکم الامت ۱۳۳)

(۳) اقبال پریل صاحب نے حضرت مدنی کو خوش آمدید

کہنے کے لئے ایک نظم لکھی۔ حضرت تھانوی

رحمۃ اللہ نے اسے پسند فرمایا اور فرمایا: اتنی

کے بارے میں جس شخص نے کہا ہے ۔  
یہی میں جیکے سونے کی غنیمت جتنا پر  
انہی کے آثار پر ناز کرتی ہے مسلمان  
انہی کی شان کو زیبا نبوت کی درخشندہ  
انہی کا کام ہے دینی مراسم کی نگہبانی  
ہر دین دنیا میں در دنیا سے بالکل بے تعلق جس  
پھر یہ دنیا میں اور ہرگز نہ کپڑوں کی لکھی پانی  
اگر خلوت میں بیٹھے ہوں تو جلوت کے مزائے  
اور آئیں اپنی جلوت میں تو ساکت ہو غفلت  
بالکل صحیح کہا ہے ۔

(موت کی یاد میں ناشر شاہین ٹریڈنگ  
کمپنی کروڑہ شمس حسین فرزند روڈ کراچی)  
یہ نظم مولانا محمد یحییٰ صاحب اعظمی نے حضرت  
مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق "لوائے حیات میں ایک  
عالم ربانی کی اسارت" کے عنوان سے لکھی تھی۔ اس  
کے کچھ اشعار یہ ہیں :-

وہ جس کی زندگیاں کا شرف ہوا سوہ یوسف  
اُسے ہو گئی جلا کیا سخن و زنداں سے پریشانی  
پرستانِ حق گھبراہٹ کیوں اس یوسفناں سے  
یہ زنداں نور ہے جلوہ گاہ ماہ کنعان  
مبارک سروشاں عیش کو کاٹا در راحت  
مجاہد کیلئے زبیا نہیں ذوق تن آسانی  
محبوب کے غلام کیلئے شکر و شکر و شکر و شکر

حقیقت میں یہ شانِ زندگ  
شعار اس کا بزمِ مہمانِ سلف  
جہاد کا نہیں پابندِ فساد  
جدا ہے دم و راہِ مخالفت  
زمانہ سے الگ اس کا آئینہ  
اس نظم کے یہ اشعار حاشیہ  
۳۷۷ میں ہیں ۔  
۳۷۷ میں سنبل صفحہ  
اپنا واقعہ سنایا کہ

میں جب کراچی ج  
آیا تو بنگال کو نسل  
مجھ سے کہا کہ چالیہ  
نقد اور دھاک یونیورسٹی  
روپے ماہانہ پر دنیا  
ہے۔ آپ اس کو سن  
نے کہا کہ کام کیا کر  
نے فرمایا، کچھ نہیں  
میں خاصش ہیں  
کہ حضرت شیخ  
لگا گئے ہیں میر  
نوٹس :- یہ سہ ماہی  
کے لئے ملازمت کا کوئی نہ  
مدد کوڑھوس روپے ماہانہ

اے کنز اخبار نبی، مقبول سرکار نبی  
اے پر تو شیخ حرا خوش آمدی خوش آمدی  
اے نازش خاک وطن، اے مرجع ایابین  
اے درد دلہا زاد و افش آمدی خوش آمدی  
آئینہ فیض ازل، گنجینہ ر علم و عمل  
تصویر تسلیم و رضا خوش آمدی خوش آمدی  
از نقد منت دل شاد شد و بزانہ آباد شد  
اے بر تو چون صد فدا خوش آمدی خوش آمدی  
دلہائے اقبال تو، در دزبانہا نام تو!  
آید دہر سوائے صد افش آمدی خوش آمدی  
اے گلشن علم و ہر شاد از قدومت مفتخر  
گوید ہیں لڑا لہدی خوش آمدی خوش آمدی

(مکتوبات شیخ الاسلام ہلڈم ۱۱۷)

حضرت اقدس تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے تعلق کا وفات  
تک یہی حال رہا ہے۔ حضرت کی حیات میں آخری بار  
جب حضرت مدنی جیل گئے تو حضرت تھانوی رحمۃ اللہ  
کی طبیعت پر اثر ہوا۔ انہوں نے فرمایا: ”مجھے خیال  
نہیں تھا کہ مولانا مدنی سے مجھے اتنی محبت ہے۔“  
اور جب حاضرین مجلس میں سے کسی خادم نے عرض کیا  
کہ مولانا مدنی تو اپنی خوشی سے گرفتار ہوئے ہیں۔  
تو حضرت نے فرمایا: ”آپ مجھے اس جملہ سے تسلی دینا  
چاہتے ہیں۔ کیا حضرت حسینؑ یزید کے مقابل میں اپنی  
خوشی سے نہیں گئے تھے مگر آج تک کون ایسا شخص  
ہو گا جس کو اس حادثہ نے رنج نہ ہوا ہو۔“ (بروایت  
حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب دامت

برکاتہم۔ واقعات ۲۲۹ و منہ ۲۳۰ -)

ایک روز ارشاد فرمایا: ”مولانا حسین احمد کی محبت  
کرنے والوں کے سور خانہ کا اندیشہ ہے۔“  
(بروایت ابوالہاس حضرت مولانا محمد سجاد صاحب  
واقعات ص ۲۱۷)

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ ناجیات ان کی اسی قدر  
تنظیم کرتے رہے ہیں جس کے وہ اہل تھے۔ دیکھیں مولانا  
مدنی کی خود نوشت ”نقش حیات“ ص ۱۱۷ جلد اول اور  
مکتوبات شیخ الاسلام میں متعدد مکاتیب میں خصوصاً  
ص ۳۱ مکتوب ۱۱۷ جلد دوم -

✽ اشعار پر خیال آیا کہ اس وقت کے سب سے  
بڑے اور معروف بزرگ شیخ احمدیث حضرت مولانا محمد زکریا  
صاحب دامت برکاتہم (مہاجر مدینہ منورہ) تحریر  
فرماتے ہیں :

میرے اکابر محض خوش اعتقادی نہیں  
بلکہ واقع ہے اور جو بھی نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم کی زندگی، حضور کے معمولات  
ارشادات کا واقف ہو گا اور چند روزانہ  
اکابر کی مجالس میں شرکت کرے گا  
گا۔ وہ خود محسوس کرے گا کہ ان اکابر  
اعل اللہ مراتبہم کو اللہ جل شانہ نے  
اپنے فضل و کرم سے اتباع سنت کا دافر  
حصہ عطا فرمایا ہے کہ ان کے ارشادات  
بھی جواہر پائے ہوتے ہیں اور ان کا  
سکوت موجب ترقیات باطنی ہے۔ ان

کے بارے میں جس شخص نے کہا ہے ۔  
 یہی ہیں جنکے سونے کی نیندیں عجب پر  
 انہی کے آثار پر ناز کرتی ہے مسلمان  
 انہی کی شان کو زیبا نبوت کی درخشندہ  
 انہی کا کام ہے دینی مراسم کی نگہبانی  
 رہیں دنیا میں اور دنیا سے بالکل بے تعلق جس  
 پھر میں دیر بایں اور گھر گھر کیڑوں کی گھنے پانی  
 اگر خلوت میں بیٹھے ہوں تو جلوک مزلانہ  
 اور آئیں اپنی خلوت میں تو ساکت ہر مخلوق

حقیقت میں یہ شان زندگی جس نے نہ چھپائی  
 شعار اس کا بزرگان سلف کا زہد و تقویٰ ہے  
 جہاد اس کا نہیں پابند قبیحہ سب گروہان !  
 جہاد ہے رسم دراہ خافت ہی سے  
 زمانہ سے الگ ہے اس کا ایمن خدا دانی  
 اس نظم کے یہ اشارہ ماشیہ مکتوب شیخ الاسلام جلد اول  
 ۳۷۷ میں ہیں ۔  
 ۳۷۷ میں سنبھل ضلع مراد آباد میں آپ نے  
 اپنا واقعہ سنایا کہ

بالکل صحیح کہا ہے ۔  
 (توت کی یاد میں ناشر شاہین ٹریڈنگ  
 کمپنی کرو۔ ۲۲ شمس چیمبر فرورڈ کر چکی)  
 یہ نظم مولانا محمد یحییٰ صاحب اعظمی نے حضرت  
 مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق "نوائے حیات میں ایک  
 عالم ربانی کی اسارت" کے عنوان سے لکھی تھی ۔ اس  
 کے کچھ اشعار یہ ہیں :

میں جب کراچی جلی سے رہا ہو کر  
 آیا تو بجال کونسل کے ایک ممبر نے  
 مجھ سے کہا کہ چالیس ہزار روپے  
 نقد اور ڈھاکہ یونیورسٹی میں پانچ سو  
 روپے ماہانہ پر وینسری آپ کیلئے  
 ہے ۔ آپ اس کو منظور فرمائیں ۔ میں  
 نے کہا کہ کام کیا کرنا ہوگا ؟ ممبر صاحب  
 نے فرمایا : کچھ نہیں مرن تحریر کات  
 میں غامض ہیں : میں نے جواب دیا  
 کہ "حضرت شیخ الہندؒ جس راستے پر  
 لگا گئے ہیں میں اس سے ہٹ نہیں سکتا"

وہ جس کی زندگانی کا شرف ہوا سورہ یوسف  
 اُسے ہوگی جیلا کیا سخن و زنداں سے پریشان  
 پرستارانی حق گمراہ کیوں اس یوسفستان سے  
 یہ زنداں نور ہے جلوہ گاہ ماہ کنسان  
 مبارک سر فرشتان میش کو کاشاد راحت  
 مجاہد کیلئے زیبا نہیں ذوق تن آسانی  
 وہ جس کی خلوت شب کی بدولت اب بھی تازہ ہے  
 غلامد بود در دشت ادیس و سوزد سلمان  
 صماہ کی حیات پاک کو اس نے نہیں جانا

نوٹس :- یہ سلسلہ کی بات تھی اس وقت حضرت  
 کے لئے ملازمت کا کوئی سلسلہ نہیں تھا ۔ کچھ عرصہ  
 بعد ڈیڑھ سو روپے ماہانہ مشاہرہ پر آپ سنبھٹ  
 تشریف لے گئے ۔

(واقعات "م"، ۱۰۱)

(۸) اگر ان میں کسی درجہ میں بھی جاہ طلبی خود غرضی ہو تو اسارت مال ہی کے زمانہ میں وہ بڑے مناسب پر لگ سکتے تھے جس زمانہ میں لوگوں کی چار پانچ روپے مالانہ تنخواہ ہوتی تھی انہیں چالیس ہزار روپے نقد اور پانچ سو روپے مالانہ تنخواہ کی پیشکش کی گئی۔

اس سے چند سال بعد انہیں جامعۃ الازہر میں شیخ الحدیث بنانے کی حکومت مہر کی طرف سے پیشکش کی، اپنی دوسو روپے تنخواہ، رہائش اور کار بذر حکومت ہوگی۔ (دلائل ص ۱۸) مزینہ ابوالحسن بارہ ہجری شائع کردہ مکتبہ دینیہ دہلی میں لکھا ہے کہ انہوں نے کوئی پیشکش قبول نہیں کی۔ ان کے پیش نظر اسلام کی سر بلندی تھی۔ برطانیہ نے تمام مسلم ممالک پر تسلط جمار کھا تھا اور اس کی طاقت کا سر شیعہ سر دہلی ہند تھی۔ وہ اس جگہ سے اسے ہٹانا ضروری سمجھتے تھے اور جانتے تھے کہ اگر انگریز کے یہاں سے قدم اکھڑ گئے تو سب سرب ممالک بھی آزاد ہو جائیں گے۔

جو سب کے سب مسلم ممالک ہیں۔ آپ ان کے مکتوبات جو چار جلدوں میں ہیں اور نقش حیات ملا حظ فرمائیں جس میں انہوں نے یہ سب کچھ تحریر فرمایا ہے۔ اسی بنیاد پر انہوں نے انگریز کی فوج میں بھرتی کی حرمت کا فتوے دیا جو بناوٹ اور بغاوت پر آمادہ کرنے کا درجہ رکھتا تھا۔ کراچی میں مقدمہ چلا اور سزا یاب ہوئے اور آپ پڑھتے آئے ہوں گے

(۹) برطانیہ عظمیٰ کے ہندوستان سے چلے جانے کے بعد مولانا کو بھارت کی حکومت نے سب سے بڑا اعزاز دی خطاب دیا جسے انہوں نے قبول نہیں کیا۔ انہوں نے بعد میں نہ وزارت لی نہ وزراء مملکت سے ملاقاتیں جاری رکھیں اگرچہ دہلی ہند میں صدر جمہوریہ اور مرکزی وزراء وغیرہ آتے رہے ہیں لیکن مولانا نے ان سے قطعاً مراسم نہیں بڑھائے۔

یہ سب وہ باتیں ہیں جو ان کی بے لوثی کے روشن اور دستاویزی ثبوت ہیں اور سب جانتے ہیں۔ (۱۰) ان کی زندگی ایک کھلا ورق تھی۔ کثرت عبادت و ریاضت سیاست کے شدید اور ہنگامی دور میں قائم رہی اور بعد میں بھی۔ غرض اس باب میں وہ ہمیشہ عربیت پر عمل پیرا رہے۔

(۱۱) ان کے ماننے والوں کی تعداد کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، حساب نہیں لگایا جاسکتا کیونکہ ایسی شخصیت کی طرف لوگوں کا رجوع بے حساب ہوتا ہے۔

نازک ہیں ایسی مثال اگر تلاش کریں کہ بڑے ایک وقت پانچ ہزار تا آٹھ ہزار لوگ لاؤڈ اسپیکر سے کسی سے بیعت ہوئے ہوں تو شاید ان کی مثال ملے گی اور یہ تاریخ نقون کا سب سے پہلا واقعہ ہو گا۔ حوالے کیلئے دیکھیں انعام ندوی ص ۲۲۸ مؤلف مفتی عزیز الرحمن صاحب شائع کردہ مدینہ یک ایجنسی مجبور۔

ان سب امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے آپ انکی تحریرات کا مطالعہ کریں تو کسی بھی چیز میں غلط نتیجہ بر نہیں پہنچیں گے۔

(۱۲) بایں ہمہ وہ تمام اہل مسائل ہیں جو موقوف اختیار کرتے تھے وہ شوری سے ملے کیا جاتا تھا، اس

جو سب کے سب مسلم ممالک ہیں۔ آپ ان کے مکتوبات جو چار جلدوں میں ہیں اور نقش حیات ملا حظ فرمائیں جس میں انہوں نے یہ سب کچھ تحریر فرمایا ہے۔ اسی بنیاد پر انہوں نے انگریز کی فوج میں بھرتی کی حرمت کا فتوے دیا جو بناوٹ اور بغاوت پر آمادہ کرنے کا درجہ رکھتا تھا۔ کراچی میں مقدمہ چلا اور سزا یاب ہوئے اور آپ پڑھتے آئے ہوں گے

اس سے چند سال بعد انہیں جامعۃ الازہر میں شیخ الحدیث بنانے کی حکومت مہر کی طرف سے پیشکش کی، اپنی دوسو روپے تنخواہ، رہائش اور کار بذر حکومت ہوگی۔ (دلائل ص ۱۸) مزینہ ابوالحسن بارہ ہجری شائع کردہ مکتبہ دینیہ دہلی میں لکھا ہے کہ انہوں نے کوئی پیشکش قبول نہیں کی۔ ان کے پیش نظر اسلام کی سر بلندی تھی۔ برطانیہ نے تمام مسلم ممالک پر تسلط جمار کھا تھا اور اس کی طاقت کا سر شیعہ سر دہلی ہند تھی۔ وہ اس جگہ سے اسے ہٹانا ضروری سمجھتے تھے اور جانتے تھے کہ اگر انگریز کے یہاں سے قدم اکھڑ گئے تو سب سرب ممالک بھی آزاد ہو جائیں گے۔

جو سب کے سب مسلم ممالک ہیں۔ آپ ان کے مکتوبات جو چار جلدوں میں ہیں اور نقش حیات ملا حظ فرمائیں جس میں انہوں نے یہ سب کچھ تحریر فرمایا ہے۔ اسی بنیاد پر انہوں نے انگریز کی فوج میں بھرتی کی حرمت کا فتوے دیا جو بناوٹ اور بغاوت پر آمادہ کرنے کا درجہ رکھتا تھا۔ کراچی میں مقدمہ چلا اور سزا یاب ہوئے اور آپ پڑھتے آئے ہوں گے

(۹) برطانیہ عظمیٰ کے ہندوستان سے چلے جانے کے بعد مولانا کو بھارت کی حکومت نے سب سے بڑا اعزاز دی خطاب دیا جسے انہوں نے قبول نہیں کیا۔ انہوں نے بعد میں نہ وزارت لی نہ وزراء مملکت سے ملاقاتیں جاری رکھیں اگرچہ دہلی ہند میں صدر جمہوریہ اور مرکزی وزراء وغیرہ آتے رہے ہیں لیکن مولانا نے ان سے قطعاً مراسم نہیں بڑھائے۔

یہ سب وہ باتیں ہیں جو ان کی بے لوثی کے روشن اور دستاویزی ثبوت ہیں اور سب جانتے ہیں۔ (۱۰) ان کی زندگی ایک کھلا ورق تھی۔ کثرت عبادت و ریاضت سیاست کے شدید اور ہنگامی دور میں قائم رہی اور بعد میں بھی۔ غرض اس باب میں وہ ہمیشہ عربیت پر عمل پیرا رہے۔

(۱۱) ان کے ماننے والوں کی تعداد کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، حساب نہیں لگایا جاسکتا کیونکہ ایسی شخصیت کی طرف لوگوں کا رجوع بے حساب ہوتا ہے۔

نازک ہیں ایسی مثال اگر تلاش کریں کہ بڑے ایک وقت پانچ ہزار تا آٹھ ہزار لوگ لاؤڈ اسپیکر سے کسی سے بیعت ہوئے ہوں تو شاید ان کی مثال ملے گی اور یہ تاریخ نقون کا سب سے پہلا واقعہ ہو گا۔ حوالے کیلئے دیکھیں انعام ندوی ص ۲۲۸ مؤلف مفتی عزیز الرحمن صاحب شائع کردہ مدینہ یک ایجنسی مجبور۔

ان سب امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے آپ انکی تحریرات کا مطالعہ کریں تو کسی بھی چیز میں غلط نتیجہ بر نہیں پہنچیں گے۔

لئے وہ انفرادی غلطیوں سے ہمیشہ ہی بچے رہے ہیں۔

## حضرت مدنی اور مملکت پاکستان (۱۳۳۱ھ)

کا اندازہ اس سے لگایے کہ پاکستان بن جانے کے بعد انہوں نے اپنے متعلقین کو پاکستان کے استحکام و ترقی کیلئے کام کرنے کی تلقین کی ہے حتیٰ کہ انہوں نے پاکستان کے بارے میں یہ فرمایا ہے کہ ”مسجد جب تک ذبے اختلافات کیا جاسکتا ہے لیکن جب وہ بن گئی تو مسجد ہے“

(المجلیۃ شیخ الاسلام نمبر جلد ۴۳ بروز ہفتہ ۲۵ رجب ۱۴۰۷ھ / ۱۵ فروری ۱۹۸۶ء ص ۱۰۱)

## مولانا مدنی کا فارمولا اور پاکستان کا فارمولا

(۱۴) لہذا اس مسئلہ میں بھی یہ بات ملحوظ رکھنی ضروری ہے کہ انہوں نے مملکت پاکستان کی مخالفت کی ہے نہ کمزوری چاہی ہے۔ فقہ یہ ہوا کہ جس وقت برصغیر آزاد ہو رہا تھا تو مسلمانوں کیلئے فلاحی خاکے ہر ایک نے پیش کئے! انہوں نے جمیعت علماء ہند نے ابھی اپنا فارمولا پبلک کے سامنے پیش کیا اور پاکستانی فارمولا پر ان کا موقف اس قدر اعتراض تھا کہ یہ پورے ہندوستان میں آباد کل مسلمانوں کا محل نہیں ہے۔ ہندوستان کے باقی صوبوں میں ہیں کروڑ اڑتیس لاکھ مسلمان ہندوؤں کی اکثریت کے رحم و کرم پر رہ جائیں گے (یہ اتحاد تو اس صورت میں بخشنے کہ اگر صوبہ آسام پورا بنگال اور کینیر کے مسلمان مل کر پانچ کروڑ مسلمان بنتے ہیں اور اکثریت

کے رحم و کرم پر ہیں۔)

یہ اعداد و شمار سپلیمنس آف انڈیا ۱۹۱۱ء ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴



نیز قائد اعظم نے ۲۵ء سے جمہوریت کے حق میں بیان دینا شروع کیا تھا۔ ماہ نومبر ۲۵ء میں نمائندہ نیوز کرائیکل کو بیان دیا کہ پاکستان ایسی جمہوری حکومت ہوگی کہ اس کی مجلس قانون ساز میں بلا لحاظ مذہب سب شریک ہوں گے۔

۸ نومبر کو ایسوسی ایٹڈ پریس آف امریکہ کے نمائندہ کو جمہوریت ہی کے بارے میں بیان دیا جو بہت مفصل ہے اس میں یہ بھی ہے کہ پاکستان کے تمام ہندو مسلم یکساں ایک قوم کے اصول پر ترقی کریں گے۔

یہ بیان ۷ دفات پر مشتمل ہے۔ ۱۰ نومبر ۲۵ء کو ڈان میں طبع ہوا ہے۔ اسی حوالہ سے ۷ نومبر ۲۵ء کو اردو کے معروف اخبار مدینہ بخیر میں شائع ہوا ہے۔

مذکورہ صورت میں جمہوریت سے پاکستان میں بھی مسلمان کا نفع کل طور پر منظور نہیں ہو جاتا کیونکہ کمال آسام اور پوربے پنجاب سمیت عظیم پاکستان میں ساڑھے بیچھن فیصد مسلمان تھے اور ساڑھے چالیس فیصد غیر مسلم۔ غیر مسلموں کا اتنا بڑا تناسب بیٹھا تھا یہ جب چاہتے ”ڈبڈاک کی کیفیت پیدا کر سکتے۔ ادھر ہندوستان (بھارت) میں مسلمان صرف گیارہ فیصد رہ جاتے تھے جو بالکل غیر محفوظ غیر مؤثر، نہایت کمزور اقلیت ہوتے۔

مولانا شاہ محمد الفاروقی سجادہ نشین دائرہ حضرت شاہ جہاں آباد صاحب الزادہ اپنے خطبہ صدارت میں جو سمیت علماء صوبہ آگرہ کے اجلاس میں بمقام مراد آباد ۱۷، ۱۸، ۲۸، ۲۹ مئی ۱۹۴۷ء بمطابق ۸، ۹، ۱۰، ۱۱ مئی ۱۹۴۷ء کو شاہی برقی پریس مراد آباد میں طبع ہو کر پڑھا گیا کہتے ہیں

تحریک پاکستان ہمارے در و کار میں نہیں یہ تحریک تو پنجاب، سندھ، بلوچستان اور سرحد کے علاوہ دیگر حصے ہند کو نظر انداز کرتی ہے حالانکہ اصل مسئلہ تو ان مسلمانوں کا ہے جو تندر کے لحاظ سے اپنے صوبوں میں اقلیت ہیں ہیں۔ اکثریت والے صوبے اگر زندہ اور وفاق ہند کے اجزاء رہیں تو ہمارے حق میں مؤثر ہو سکتے ہیں۔ علیحدگی کی صورت میں تو افغانستان و ایران کی طرح بے اثر ہوں گے۔

(خطبہ صدارت ص ۱۱)

لہذا ان حضرات نے ہندوستان کے کل مسلمانوں کو ایک نظر سے دیکھتے ہوئے ان کی فلاح و بہبود دیکھنا اس صورت میں سمجھی تھی کہ صوبائی خود مختاری طے ہو اور مسلم اقلیت والے صوبوں میں مذہبی امور میں مسلمانوں کو حق اشتراک حاصل ہو، وغیرہ۔ ان کی سیاست مثبت تھی مدلل تھی، منفی اور سلبی نہیں تھی۔ انہوں نے اپنی تحریر کشف حقیقت میں دونوں فارمولوں پر بحث و تجسس اور موازنہ کر کے بعد علماء و شہسوار احمد عثمانی صدر جمعیت علماء اسلام کو لکھا کہ :

اسلامی نقطہ نظر سے صحیح طریقہ کاری یہ ہے کہ مسلمانوں اور مسلم جماعتوں کے نمایاں اصحاب رائے اور صاحب الرائے حضرات مجتمع ہوں اور موجودہ صورت حال کا

جائزہ لے کر کھلے دل و دماغ کے ساتھ یہ سوچیں اور غور کریں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کیلئے باعزت مقام کس طرح مل سکتا ہے اور اس کے حصول کیلئے کیا طریقہ کار جو پس اگر مسلم لیگ اس صورت کے لئے آمادہ ہے تو بسم اللہ ہم سب حاضر ہیں۔ اگر حضرت مولانا لایک کو اس پر آمادہ کر سکتے ہیں تو چشم مار و دشمن دل مٹا دے۔

(کشف بیفتیقہ کا آفریں)

## حضرت مدنیؒ کے متوسلین اور مملکت پاکستان

پاکستان بن جانے کے بعد انہوں نے دیا تھا یہی کچھا اور یہی متوسلین کو سمجھایا کہ پاکستان کے استحکام میں سب کی بھلائی ہے۔ مجدد مولانا مرقوم کے متوسلین ہیں سے آپ کو کوئی بھی جاشان حبیبت اور جھٹو نہیں مل سکتے اور ایسے لوگ مزدور میں گئے جو مشعل ہدایت کا کام دیتے ہیں چاہے وہ سیاسی میدان میں ہوں اور چاہے وہ علمی اور تبلیغی خدمات انجام دے رہے ہوں۔

میں یہ بھی گزارش کرنی چاہتا ہوں کہ ہمارے ملک میں یہ الفاظ عام طور پر بولے جانے لگے ہیں۔ ملک دشمن نذر ملک کی سلامتی خطرہ میں ہے۔۔۔ ملک دشمن سرزنش

وغیرہ۔ اور یہ الفاظ حکام بھی استعمال کرنے میں اور اخبارات میں۔ ان کا استعمال ممنوع ہونا چاہیے اور شاید دنیا کے کسی ملک میں ان الفاظ کا عام استعمال

نہیں ہے، ہمارے یہاں اتنا عام ہے کہ سننے والوں کے ذہن میں ان کی اہمیت جتم ہوتی جا رہی ہے۔

## نقطہ نظر کا بنیادی فرق | حضرت مدنی نور اللہ مرتدہ پورے ہندوستان

میں مسلمانوں کا عمل دخل باقی رکھنے کے قابل تھے۔ وہ پورے ہندوستان پر پھیلے رکھنا چاہتے تھے، ان کے بہت پرانے مضامین میں یہی کچھ ملتا ہے۔ ان کے ایک مختصر مضمون سے ان کا نقطہ نظر سمجھا جاسکتا ہے۔ وہ تحریر فرماتے ہیں:

ہندوستان کے باشندوں میں صرف مسلمانوں کا حق ہے کہ وہ اس ملک کو اپنا قدیمی آبائی وطن کہیں اور وہ اس میں حق بجانب ہیں۔ ہندوستان کی بننے والی قوموں میں صرف مسلمان ایسی اقوام قدیم ہیں سے ہیں جن کا مذہب اور عقیدہ یہ ہے کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں اور انسانی نشو و نما فقط حضرت آدم سے چلے ہے یہی قرآن کی تعلیم ہے، باقی اقوام ہند یہ اس کی ناقابل نہیں ہیں۔ اسلامی کتاب میں یہ بتائی ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان ہی میں اتارے گئے اور یہاں ہی انہوں نے سکونت کی اور یہاں ہی سے ان کی نسل دنیا میں پھیلی۔ اور اسی وجہ سے انسانوں کو آدمی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ

میں متعدد روایات اس کے

متعلق مذکور ہیں۔ بائبل میں بھی اس کے حوالہ

عہد قدیم میں یہی ذکر کیا گیا ہے۔

تفسیر ابن کثیر جلد اول ص ۱۷۱ میں ہے:

حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان

میں اتڑے اور ان کیساتھ

حجر اسود اور ایک مٹی جنت

کے پتے تھے۔ انہوں نے

اسے بکبیر انوس سے خوشبو

کا پودا پیدا ہو گیا تو اصل خوشبو

جو ہندوستان سے لائی جاتی

ہے اسی جنت کے پتوں

کی مٹھی سے پیدا ہوئی ہے۔

جسے حضرت آدم نے کراتے تھے۔

یہ انہوں نے جنت چھوڑنے

کے آساف میں لئے تھے جس

وقت وہ اس سے نکالے

گئے تھے حضرت ابن عباس

سے روایت ہے کہ آدم علیہ السلام

ہندوستان کی سرزمین دھنیاں

اتا اے گئے۔

سبحانہ المرحان میں حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد

کا یہاں پھیلنا اور کھیتی وغیرہ کرنا مذکور ہے۔ بتاریخ

اسلامی روایات اور تعلیمات کی مطابقت عہد قدیم سے

ہندوستان مسلمانوں ہی کا آبائی وطن ہو گا۔ جو لوگ

انسانی اور اپنی نسل کو ایسا نہیں مانتے۔ وہ اس دعوے

کے مستحق نہیں ہیں اور مسلمانوں کیلئے اس کو اپنا

وطن قدیم سمجھنا ضروری ہے۔

بحیثیت مذہب بھی ہندوستان مسلمانوں کا ہی

وطن ہے۔ حسب تعلیمات اسلامیہ اور تصریحات قرآنیہ

جتنے پیغمبر اور ان کے جانشین دنیا میں ہوئے ہیں۔

سب کا مذہب اسلام ہی تھا۔ حضرت آدم علیہ السلام اور

ان کی اولاد بھی اسلام کے پیرو تھے۔

اور لوگ صرف

ایک ہی امت تھے۔

سب لوگ ایک

دین پر تھے۔

اور اس کے بعد جب تفرقہ ہوئے تو جہاں بھی

انسانی نسلیں بنیں وہاں پیغمبر اور ان کے سچے جانشین

بھیجے گئے۔

اور ہر قوم کیلئے راہ بتلانے والا ہوا ہے۔

اور کوئی فرقہ نہیں

جس میں کوئی ڈر سنانے والا نہ گزرا ہو۔ اور سچے پیغمبر اور ان

کے سچے جانشین سب کے سب دین اسلام ہی رکھتے تھے

مٹھائے لئے دین میں وہی راہ مقرر کر دی جس کا نسخ

کو حکم کیا تھا

اللہ کے یہاں دین یہی مسلمان حکم برادری ہے، وغیرہ

آیات اور احادیث بکثرت اس مضمون پر دلالت کرتی

ہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ ہندوستان میں بھی قبل

زمانہ خاتم النبیین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء آئے

ہوں۔ چنانچہ اولیاء اللہ نے ہندوستان میں مختلف

مقامات پر انبیا علیہم السلام کی قبریں بطور کشف الہام اور روحی طمانات سے معلوم کی ہیں۔ حضرت محمد و الف ثانیؑ اور مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہما اور دیگر بزرگوں کی تصانیف میں اس کی تفسیریات موجود ہیں۔ مگر جس طرح عیسائیوں اور یہودیوں نے تحریف و غیرہ کر کے شرک اور کفر وغیرہ اختیار کر لیا۔ اسی طرح ہندوؤں نے بھی اختیار کیا۔ چنانچہ مرزا مظہر جان جاناںؑ اس کی تفصیل اپنے بعض مکتوبات میں پوری طرح فرماتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ قدیم زمانہ سے یہ ملک بھی مذہب اسلام کا گہوارہ رہا ہے۔ لہذا جمیع اور یقیناً جمیع ہے کہ بحیثیت مذہب ابتداء سے ہی یہ ملک اسلام کا وطن ہے۔

بحیثیت سکونت جماعی بھی

ہندوستان مسلمانوں ہی

کا وطن ہے

مسلمانوں کے سوا جو تو ہیں ہندوستان میں سکونت پذیر چلی آتی ہیں وہ عموماً مردوں کو جلاؤالقی ہیں اور ان کی راکھ کر دریا میں بہا دیتی ہیں یا پارکی اپنے مردوں کو پرندوں کو کھلاتے ہیں۔ بخلاف مسلمانوں کے کہ وہ اپنے مردوں کو زمین میں دفن کرتے ہیں۔ اس لئے مسلمانوں کی سکونت یہاں ہی رہی زمین میں زندگی میں بھی شل دیگر اقوام رہی اور مرنے کے بعد بھی ان کی سکونت یہاں ہی رہی۔ ان کی قبریں محفوظ رکھی جاتی ہیں۔ مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ قیامت میں ان ہی قبروں سے ان کے مرنے والے اٹھیں گے اور جوار جوار جسم کے قبر میں مٹی ہو گئے تھے انہیں اجزاء اسے ان کا جسم پھر

بنایا جائے گا۔ لہذا مسلمانوں کی سکونت جماعی اس سرزمین میں قیامت تک کے لئے ہے۔ بخلاف دوسری جلائے والی یا پرندوں کو کھلانے والی قوموں کے کہ ان کی سکونت جسمانی صرف دنیاوی زندگی تک کے لئے ہے اور بس۔ اسی وجہ سے ان کے اسلاف کا کوئی نام و نشان کسی جگہ پایا نہیں جاتا اور مسلمانوں کے قبرستان روضے، قبے، زیارت گاہیں وغیرہ وغیرہ ہر جگہ موجود ہیں اور مسلمان ان کی حفاظت اور عظمت ضروری سمجھتے ہیں۔ بحیثیت تعلقات روحانی ہندوستان

مسلمانوں ہی کا وطن ہے

غیر مسلموں کا عقیدہ ہے کہ مرنے کے بعد روحیں تناسخ (آواگون) کے ذریعہ سے ہزار اور ہزار جگہ منتقل ہیں، اس لئے وہ کسی دوسرے جون (قالب) میں داخل دی جاتی ہیں، خواہ وہ انسانی ہو (اگر عمل اچھے تھے) خواہ وہ حیوانی یا نباتاتی یا حشرات الارض وغیرہ کا ہو (اگر عمل غراب تھے) پھر انسان اگر بنایا گیا تو کوئی خصوصیت نہیں کہ وہ ہندوستان ہی میں پھر پیدا ہو۔ افریقہ، امریکہ، یورپ، آسٹریلیا وغیرہ جہاں پر مانتا چاہے اس کو اس کے عمل کے مناسب بھیج دے۔ غرضیکہ مرنے کے ساتھ ہی اس کی روح کا متعلق جسم اور اس کے اجزاء سے بھی بالکلیہ منقطع ہو جاتا ہے۔ نیز اس کے گاؤں، شہر، دیس، قوم، جاتی وغیرہ سب سے منقطع ہو جاتا ہے۔ بخلاف مسلمانوں کے کہ وہ تاسخ کے تابع نہیں ہیں۔ ان کے نزدیک روح کا متعلق جسم انسانی کے ساتھ صرف ایک دفن ہونا ہے۔ موت کے بعد وہ

برزخ میں محفوظ کر دی جاتی ہے اور اپنے اعمال کی سزا اور جزا کا کچھ حصہ وہاں بھی حاصل کرتی رہتی ہیں۔ اس کا نہایت ضعیف تعلق اپنے بدن اور اس کے اجزاء اور اپنی قبر و وطن برادری اولاد و بھروسے رہتا ہے۔ یہ تعلق اگرچہ ایک درجہ میں نہیں ہوتا تاہم کسی نہ کسی درجہ میں تفاوت کیساتھ باقی رہتا ہے اور اسی تعلق سے قیامت میں یہ روح اس قبر پر پہنچے گی اور اس کے اجزاء سبقتہا کا جسم بنے گا اور وہ اس میں حلول کر کے پھر زندگی جہان حاصل کر لے گی جس طرح ہم اگر دنیا میں اپنے گھر اور اہل و عیال چھوڑ کر دوسری جگہ چلے جاتے ہیں تو ہمارا تعلق اپنوں اور اپنے گھروں اور بستیوں کیساتھ کچھ نہ کچھ رہتا ہے۔ ایسا ہی یا اس سے زائد تعلق مرنے کے بعد روتوں کو بھی رہتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اسلام میں قبروں کی زیارت کرنے اور اصحاب قبور کو سلام کرنے اور ان کو دعا اور ایصال ثواب وغیرہ کرنا حکم ہوا۔ نیز حکم ہوا کہ لوگ اپنے اسلاف اور عام مومنین کی قبروں کی زیارت کتنے ہوسے دنیا کی بے ثباتی پر عبرت کے استنبہا میں اور گزسے ہوئے لوگوں کیلئے دعائیں کریں۔

یہ چیز ان مرگھٹوں میں کہاں نصیب ہو سکتی ہے جہاں کی باقی ماندہ راکھ کو بھی دریا بہا کر لے گئے اور سمندر میں کی نذر کر چکے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ تفسیر

عزیزی پارہ عم میں ص ۵ پر فرماتے ہیں :

نیز در وقت بآتش تفریق نیز آگ میں جلانے میں میٹھے

اجزائے بدن بیت است اجزاء کو منتشر کرنا ہے اس

کہ سبب اس علاقہ روح از کی وجہ سے روح کا تعلق بدن انقطاع کی پیڑ بدن سے مکی طور پر قطع و آثار میں عالم ہاں کم تری ہو جاتا ہے اور اس عالم کے رسد و کیفیات اس روح اثرات اس میں محک بیت بایں عالم کمتر سرایت کی کند کم پہنچتے ہیں اور اس روح و دردن کردن چوں اجزائے کی کیفیات اس عالم میں بدن تمام یکجائی باشند بہت کم سرایت کرتی ہیں علاقہ روح با بدن از راہ اور دن کر نہیں چو کہ جسم کے نظرد عنایت بحال می ماند اجزاء تمام یکجائیستے ہیں۔ و توجہ روح بزرترین مشائین روح کا تعلق بدن کے خبر گیری و مستغیدین بسہولت می شود اور توجہ کا ایک حالت کا رہنا ہے کہ سبب تعیین مکان بدن اور روح کی توجہ انیولوں کو گویا مکان روح ہم متین است ہونہاوں اور فائدہ حاصل کیلئے و آثار میں عالم از صدقات فائز کا کی طرف بسہولت ہو جاتی ہے و تلاوت قرآن مجید چوں درآں کیونکہ بدن کی جگہ کے مقرر ہونے کے بعد کہ بدن بدن اوست وجہ سے گویا روح کی جگہ بھی خیر واقع شود بسہولت مانع می شود ہوتی ہے اور اس عالم کے اثرات پس سوختن گویا روح را بے فائز صدقات از تلاوت قرآن پاک مکان کردن است و دن کردن جب اس جگہ کو بدن کا بدن ہے گویا ممکن ہے روح ساختن۔ پہنچتے ہیں تو وہ بسہولت نفع بنا بریں است کہ از اولیاء مدفون بخش بن جلتے ہیں لہذا جلانہا و دیگر علماء مومنین انتفاع و ایسا ہے جیسے روح کو بے جگہ استفاده جاری است و انہار کردن اور دن کرنا ایسا ہے انادہ و اعانت نیز متصور۔ جیسے روح کا مسکن بنا دینا بخلاف مردہ جسے سوختہ کریں اسی بنا پر اولیاء اور دوسرے

بحیثیت اشفاق اور احتیاج بجانب

اجزاء وطن بھی ہندوستان مسلمانوں

بھی کا وطن ہے

اسلامی تعلیم اور عقائد کی حیثیت سے ایک امت

ایک جگہ ہے جبکہ تمام انسان پھر زندہ کئے جائیں گے۔

اور ان کے اجسام کے اجزاء متفرق ہو کر مٹی وغیرہ میں

مل گئے تھے جمع کئے جائیں گے اور جسم بن کر اسی روح

کو اس میں داخل کیا جائے گا اور اس جسم کے ساتھ وہ محشر

میں اور بہشت میں جائیں گے۔ اس لئے وہ وطن جس میں

وہ پرورش پاتے تھے جیسے کہ دنیاوی زندگی میں نفع

اٹھانے اور ہر قسم کی حاجتوں کا مرکز بننا مرنے کے بعد

بھی ایک درجہ تک نفع اٹھانے اور احتیاج کا مرکز

ہے گا اور اس کی اس مٹی سے جو کہ بعد از دفن قبرستان

میں دوسری مٹی سے مل گئی تھی نفع اٹھائے گا۔ بخلاف

دوسرے باشندگان ہند کے کہ وہ ایسا اعتقاد نہیں رکھتے

ان کے اعتقاد میں ان کی روحیں دوسری مٹی سے بنے ہوئے

جسموں میں داخل ہو کر ان جسموں سے تعلق قائم کرتی ہیں۔

اور ان کی پرورش میں سرگرم ہو کر پہلے اجزاء جسمانیہ سے

بالکل بیگانہ ہو جاتی ہیں۔ کبھی ہندوستان میں ہیں کبھی چین

میں، کبھی جاپان میں، کبھی انگلینڈ میں، کبھی فرانس میں

کبھی انسان ہیں کبھی حیوان ہیں۔

وفا داری جو از بلبلاں چشم کہ ہر دم برگلے دیگر مرشد

چیز یا اصلاح نسبت مومنین صالحین کا اشفاق و اشفاق

بانتہا در اہل مذہب جاری ہے۔ اور یہ بھی تصور ہے کہ یہ

آہنہ نیز واقعہ رجس نالہ پہنچائیں اور اعانت کریں۔

نیت۔ بالجملہ بخلاف جیسے ہر مرنے والوں کے کہ ہر مرنے

طریق قبسہ و دفن بالکل ان کے مذہب میں بھی

نعمت است عظیم واقع نہیں ہوتی۔ غلام یہ ہے کہ

در حق آدمی قبرستان کا طریقہ اور دفن کرنا آدمی

کے حق میں بڑی نعمت ہے۔

پہلے پیرے کا غلام یہ ہے کہ قبر رحوں اور اہل

دنیا کیلئے ریڈیو اور آکر مکر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کے

صندوق اور تار ہوائی لاسکس اور ٹیلیگراف اور ٹیلیفون

کے آئیں کی طرح ہے جس میں ایک درجہ تعلق ہر دو طرف

سے رہتا ہے اور اس تعلق ہی کی وجہ سے افادہ و استفادہ

ہوتا رہتا ہے۔ اگرچہ وہ تعلق دنیاوی تعلق سے بہت

کمزور بھی ہے اور ممکن ہے کہ بعض وجوہ سے قوی بھی ہو

دوسرے پیرے کا غلام یہ ہے کہ مسلمانوں کو مرنے

کے بعد بھی اس ملک اور اس کی زمینوں کیساتھ رہمانی

تعلق اس قدر قوی اور باقی رہتا ہے کہ دوسری قوموں

اور مذاہب میں نہیں پایا جاتا اور وہ قومیں اپنی مذہبی

حیثیت سے اس کی قائل بھی نہیں ہیں۔ لہذا بعینہ

مسلمانوں کو یہی حق ہے کہ وہ ہندوستان کو اپنا وطن

اور سب زیادہ اپنا وطن سمجھیں۔

جس طرح ہندوستان کے دوسرے باشندے  
بحیثیت سکونت اور انتفاع ملک زمین  
ہندوستانی ہیں اسی طرح مسلمان  
بھی ہیں

جس طرح آئین سینٹری لینائی، مصری، منگولین  
وغیرہ قومیں ہندوستان میں آکر بسیں اور انہوں نے یہاں  
کھیتیاں کیں، باغ لگائے، باغ بنائے، بود و باش اختیار  
کی۔ اسی طرح مسلمانوں نے بھی یہاں پہنچ کر یہ اعمال  
وطنہ اختیار کر لئے، کسی کو ہزار برس، کسی کو نو سو، کسی کو  
آٹھ برس یا کم و بیش ہو گئے۔ پشہا پشت یہاں گورگیں  
اس لئے دنیاوی زندگی اور اس کے لوازم کی حیثیت سے  
مسلمان کسی قوم سے پیچھے نہیں ہیں۔ بالخصوص وہ اقوام  
جو کہ پہلے سے بھی ہندوستان کی باشندہ ہیں۔ مذہب  
اسلام کی حقانیت دیکھ کر پہلے مذہب کو چھوڑ کر اسلام کی  
حلقہ گوش ہوئی ہیں۔ (اور وہی مختصر آج مسلمان ہند  
میں غالب ہے۔) لہذا کسی دوسری قوم کو حق نہیں ہے  
کہ وہ آج یہ دعویٰ کرے کہ ہندوستان مسلمانوں کا وطن  
نہیں ہے صرف ہمارا ہے۔ ہندوستان کی یہودی میں  
جس طرح دوسری قوموں کی یہودی ہے اسی طرح مسلمان  
ہند کی بھی یہودی ہے۔ لہذا یقیناً اس حیثیت سے  
بھی ہندوستان کے مسلمانوں کا یہ وطن عزیز اور پیارا ہے۔  
نہ مسلمان اس کو چھوڑ کر کہیں دوسری جگہ جاسکتے ہیں نہ  
جائیں گے اور نہ کوئی دوسرا وطن ان کو اپنی آغوش میں لے  
سکتا ہے۔ نوکر و مسلمانوں کو یہاں ہی رہنا اور یہاں  
بی اپنی نسل اور طریقہ پھیلانا اور امن و امان کو چلانا ہے۔

رہا یہ امر کہ پھر مسلمان دوسرے مسلمانوں سے کیوں منتقل  
رکھتے ہیں اور ان کی زمینوں پر بھلا اٹھتے ہیں تو یہ اس  
روحانی ملی تعلق کی بنا پر ہے جو کہ اتحاد دائم اور توفیق مذہب  
کی بنا پر دوسری جگہ کے مسلمانوں سے پیدا ہوا ہے اور جس  
کی تعلیم بھی روحانی ترقی کرتی ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا  
دوسری قوموں کو ساؤتھ افریقہ، چین، مارشس، ایٹانزیت  
وغیرہ کے ان ہندوستانیوں سے ہوتا ہے جو کہ ان ملکوں  
میں بود و باش کئے ہوئے ہیں۔ اگر وہاں پر کسی قسم کے غلام  
ان ہندوستانیوں پر ہوتے ہیں۔ نو ہندوستان کی بننے  
والی قوموں میں بے گن پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ امر مسلمانان ہند  
کو ہندوستانی وطنیت اور اس سے پیار و محبت سے  
بیگانہ نہیں بناتا۔

نوٹس :- امور مذکورہ بالا کی بنا پر ممکن ہے کہ غیر مسلم  
ہندوستان بآسانی ایک وطن سے منتقل ہو کر دوسرے  
وطن میں چلے جائیں مگر مسلمانان ہندوستان کو یہاں سے  
منتقل ہونا ایسا مشکل ہے زوہ اپنی مساجد سے بیگانگی  
اختیار کر سکتے ہیں نہ اپنے مقابر سے۔ نہ اپنی زمینوں سے  
اور نہ اپنے گھر بار سے اور زان میں اس قدر اضطراب ہے۔  
اس ضمنوں سے ان اکابر کا نقطہ نظر سامنے آ جاتا ہے۔  
یہ لوگ ہندوستان کو ایک مورچہ سمجھتے تھے اور آگے ہی  
بڑھنا چاہتے تھے۔

اس نقطہ نظر کے ثمرات - اختلافی نقطہ کا حل یہ ہے  
حضرت مدنی کا مسلم لیگ کی تجویز سے اسی ایک اہم  
نکتہ پر اختلاف تھا کہ پاکستان کا نوازہ اکل مسلمانان ہند  
کی مشکلات کا حل نہیں ہے۔ مولانا حفظ الرحمن صاحب

اپنے رسالہ "تحریک پاکستان پر ایک نظر" کے آخر میں پورا ہندوستان ہمارا پاکستان ہے! کے عنوان سے لکھتے ہیں جمیٹہ علماء ہند کے اجلاس ۱۳۵۷ کا فیصلہ اور نئی ۱۳۵۷ء کا تشریحی اعلان ایسا فائدہ دلا ہے جس سے فائدہ ملے پاکستان کے تمام فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ مزید برآں پورے ہندوستان میں ان کا رواج اور ان کی قوت باقی رہتی ہے۔ (الف) ہمارا نصب العین آزادی کامل ہے۔

(ب) وطنی آزادی میں مسلمان آزاد ہوں گے۔ ان کا مذہب آزاد ہو گا۔ مسلم کلچر اور تہذیب و ثقافت آزاد ہو گی۔ وہ کسی ایسے آئین کو قبول نہ کریں گے جس کی بنیاد ایسی آزادی پر نہ رکھی گئی ہو۔ (ج) ہم ہندوستان میں صوبوں کی کامل خود مختاری اور آزادی کے حامی ہیں۔ بغیر معرہ اختیارات صوبوں کے ہاتھ میں ہوں گے اور مرکز کو صرف وہی اختیارات ملیں گے جو تمام صوبے متفقہ طور پر مرکز کے حوالہ کریں اور جن کا متعلق تمام صوبوں سے یکساں ہو۔ (د) ہمارے نزدیک ہندوستان کے آزاد صوبوں کا دفاع ضروری اور مفید ہے مگر ایسا دفاع اور ایسی سرکینٹ جس میں اپنی مخصوص تہذیب و ثقافت کی مالک کو کوڑھٹھوس پر شل مسلمان قوم کسی عددی اکثریت کے جرمِ دہم پر زندگی بسر کرنے پر مجبور ہو کر ایک لمحو کیلئے بھی گوارا نہ ہو گی۔ یعنی مرکز کی تشکیل ایسے اصول پر ہونی ضروری ہے کہ مسلمان اپنی مذہبی، سیاسی اور تہذیبی آزادی کی طرف سے مطمئن ہوں۔

تشریح :- اگرچہ اس تجویز میں بیان کردہ اصول اور ان کا مقصد واضح ہے کہ جمیٹہ علماء مسلمانوں کی مذہبی

وبیاسی اور تہذیبی آزادی کو کسی حال میں چھوڑنے پر آمادہ نہیں، وہ بیشک ہندوستان کی وفاقی حکومت اور ایک مرکز پسند کرتی ہے۔ کیونکہ اس کے خیال میں مجموعہ ہندوستان خصوصاً مسلمانوں کے لئے یہ مفید ہے۔ مگر وفاقی حکومت کا قیام اس شرط کیساتھ مشروط ہے کہ صوبوں کیلئے حق خود ارادیت تسلیم کر لیا جائے۔ اور وفاقی تشکیل اس طرح ہو کہ مرکز کی غیر مسلم اکثریت مسلمانوں کے مذہبی، سیاسی، تہذیبی حقوق پر اپنی عددی اکثریت کے بل بوتے پر تہدی ذکر کے مرکز کی ایسی تشکیل جس میں اکثریت کی تہدی کا خوف نہ ہے باہمی انہماک و تفہیم سے مندرجہ ذیل صورتوں میں سے کسی صورت پر یا ان کے علاوہ کسی اور ایسی تجویز پر جو مسلم و غیر مسلم جماعتوں کے اتفاق سے طے ہو جائے ممکن ہے۔

(۱) شلہ مرکزی ایوان کے ممبروں کی تعداد کا تناسب یہ ہو۔ ہندو ۴۵ مسلم ۴۵ دیگر اقلیتیں ۱۰۔

(۲) مرکزی حکومت میں اگر کسی بل یا تجویز کو مسلم ارکان کی ۲/۳ اکثریت اپنے مذہب یا اپنی سیاسی آزادی یا اپنی تہذیب و ثقافت پر مخالف قرار دے تو وہ بل یا تجویز ایوان میں پیش یا پاس نہیں ہو سکے گی۔

(۳) ایک ایسا سپریم کورٹ قائم کیا جائے جس میں مسلم و غیر مسلم ججوں کی تعداد مساوی ہو اور جس کے ججوں کا تقرر مسلم و غیر مسلم صوبوں کی مساوی تعداد کے ارکان کی کمیٹی کرے۔ یہ سپریم کورٹ مرکز اور صوبوں کے درمیان تنازعات یا صوبوں کے باہمی تنازعات یا ملک کی قومی کے تنازعات کے آخری فیصلہ کریگا۔ — نیز تجویز



کے ماتحت اگر کسی بل کے مسلمانوں کی مخالفت ہونے نہ ہونے میں سرگز کی اکثریت مسلم ارکان کی یہ اکثریت کے فیصلے سے اختلاف کرے تو اس کا فیصلہ سپریم کورٹ سے کر لیا جائے گا۔

(۴) یا اور کوئی تجویز جسے فریقین باہمی اتفاق سے طے کریں۔

مجلس عاملہ قلمدان سہارنپور کے منظور کردہ فارموں کی چند دفعات

(۱) ہندوستان کی مختلف ملتوں کی بکچر زبان ہم الحظ پیشہ، مذہبی تعلیم، مذہبی تبلیغ، مذہبی آزادی، مذہبی عقائد، مذہبی اعمال، عبادت گاہیں اوقات آزاد ہوں گے، حکومت ان میں مداخلت نہ کرے گی۔

(۲) دستور اساسی میں اسلامی پرنسپل لار کی حفاظت کے لئے خاص دفعہ رکھی جائے گی جس میں تصریح ہوگی۔

کہ مجالس مفتیہ اور حکومت کی جانب سے اسمیں مداخلت نہ کی جائے گی اور پرنسپل لار کی مثال کے طور پر یہ چیزیں فٹ نوٹ میں درج کی جائیں گی (مثلاً احکام نکاح،

طلاق، رجعت، عدت، نیا ربورخ، تفریق زوجین، خلع، عین و مفقود وغیرہ، نفقہ، زوجیت، حضانت ولایت نکاح، وصیت، وقف، وارثت، تکفین و تدفین، قربانی وغیرہ)۔

(۳) مسلمانوں کے ایسے مقدمات تفصیل کرنے کیلئے جن میں مسلمان حاکم کا فیصلہ ضروری ہے مسلم قاضیوں کا

تقرر کیا جائیگا اور ان کو اختیارات تفویض کئے جائیں گے۔

خادم ملت محمد حفظ الرحمن کان اللہ

ناظم اعلیٰ جمعیتہ علماء ہند دہلی

اس فارم کے مفادات شیخ الحدیث حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں:

(الف) اہم پورٹ فولیو (قلمدان وزارت) کی تقسیم

مساوی طور پر ہوگی۔ (ب) صوبہ سرحد، صوبہ سندھ، صوبہ بلوچستان اور اگر کثیر کو صوبہ کی حیثیت دی جائے تو صوبہ کثیر

مذہبی، معاشی، تہذیبی اور تمدنی امور میں قطعاً مختار ہونگے (ج) پورا صوبہ پنجاب راولپنڈی سے لیکر ضلع سہارنپور

کی سرحد تک (د) پورا صوبہ بنگال بشمول کلکتہ جو ایک عظیم شہر ہے مسلم اکثریت کے زیر اقتدار ہوگا۔ صوبہ دہلی

اور صوبہ آسام کی سیاست اور حکومت میں مسلمانوں کا حصہ تقریباً مساوی ہوگا۔ کیونکہ ان دونوں صوبوں میں مسلمان ۲۵-۲۴ فیصدی ہیں۔

(۵) ہندوستان کے باقی صوبوں میں مسلمان کس میسری کے عالم میں نہ ہونگے کیونکہ،

ملازمتوں اور اسیلیوں میں ان کا حصہ حسب سابق تیس یا بیستیس فی صد ہوگا۔ وزارتوں میں ان کی موثر نمائندگی

ہوگی۔ مذہبی اور تمام فرقہ وارانہ امور میں ان کو حق استرداد حاصل ہوگا۔ وہ ایسے مرکز کے ماتحت ہونگے جہیں ان کی

تعداد مساوی ورنہ کم از کم ۳۳ فیصدی ہوگی اور تمام فرقہ وارانہ امور کی باگ ڈور ان کے ہاتھ میں ہوگی کیونکہ اسبل

پارلیمنٹ یا کمیٹی مسلم ممبران کی موافقت کے بغیر کوئی فیصلہ نہ صادر کر سکے گی۔

۱۴ اپریل ۱۹۴۷ء کو چار بجے شام سے سوا پانچ بجے

سبک مشن سے ملاقات ہوئی۔ مذکورہ فاضلہ دلاڑتی مشن کے سامنے پیش کیا گیا۔ وزارت مشن نے اس فاضلہ سے یہاں سبک دلپیشی کی مقررہ وقت یعنی نصف گھنٹہ سے زائد پینالٹس منٹ فارمولے کے مفہامت اور اس کے مفہامت کو سمجھنے بھالنے پر صرف کر دیئے۔ ۱۶ مئی ۴۷ کو وزارت مشن نے جو سفارشات پیش کیں وہ ان ہی خطوط پر تھیں اور ان سفارشات کی بنیاد پر ۲۲ ستمبر ۴۷ کو عالمی حکومت کا قیام عمل میں آیا تو کمینٹ کے ۱۴ ممبروں میں سے پانچ مسلمان تھے یعنی ۲/۱ سے کچھ زیادہ۔ اور مالیات کا اہم ترین محکمہ نواب زادہ لیاقت علی خان کے سپرد کیا گیا تھا۔ (ماخوذ از مجاہد ملت نمبر ۵۸ تا ۶۰ مطبوعہ وقت جمعیت علماء ہند دہلی)

ممکن ہے آپ کو یہ معلومات نئی اور اجنبی لگیں، لیکن ایسا نہیں ہے اس دور کے رسائل لوگوں کے پاس موجود ہیں انہیں دیکھیں گے تو جو ہم نے لکھا ہے اس سے زیادہ بہتر ہی مواد ملے گا۔

یہ معلومات پیش کرنے کا مقصد صرف یہی ہے کہ ان بزرگوں سے جو ذہنوں میں بلا وجہ بدگمانی ہے اور ان کے بارے میں یہ خیال ہے کہ عالمی سیاست پر ان کی نظر نہ تھی اور یہ اسلام اور مسلمانوں کے نقصان کی پتا کرتے تھے۔ ان کی فکر ہندوؤں کے تابع تھی۔ بے سوچے بچھے اور مسلمانوں کے نفع نقصان سے قطع نظر کر کے کانگریس کا جزو بن گئے تھے۔ یا یہ کہ پاکستان بن جانے کے بعد اس ملک کی بربادی کے خواہش مند تھے۔ اس قسم کے باطل خیالات کا ازالہ ہو سکے اور ان حضرات

کی ملی نمکری اور روحانی حیات کا مختصر سا خاکہ سامنے آجائے۔

## مسلم لیگ سے حضرت مدنی کا رشتہ

ایک اور معاملہ پر بھی غور ہی کسی روشنی ڈالنی مفید معلوم ہوتی ہے۔ وہ یہ کہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلم لیگ قوی ترین رشتہ رکھتا تھا۔ ہوائیوں کے مشر جناب ۲۸ میں سیاست سے بائوس ہو کر لندن چلے گئے تھے جیسے کہ ان کے سوانح نگاروں نے بھی لکھا ہے۔ پھر اکتوبر ۳۴ کے بعد وہ واپس آئے۔ اس وقت وہ جمعیت علماء ہند کے اجلاس میں ملازمت ہی ایک باشریک ہونے پھر انہیں عزت دی جانے لگی۔ اس کے بعد آپس میں تعاون اس شرط پر طے ہو گیا کہ انگریزوں کو مسلم لیگ میں نہ رکھا جائے مشر جناب بھی انہیں رجعت پسند کہتے تھے۔ انہوں نے کہا کہ میں ان رجعت پسندوں سے عاجز آ گیا ہوں اور ان کو رفتہ رفتہ لیگ سے خارج کر کے آزاد خیال ترقی پسند لوگوں کی جماعت بنانی چاہتا ہوں۔ آپ لوگ اس جماعت میں آجائیے۔ ان حضرات نے کہا کہ اگر آپ ان لوگوں کو خارج ذکر کے تو کیا ہوگا؟ تو فرمایا کہ اگر میں ایسا نہ کر سکا تو تم لوگوں میں آجاؤں گا اور لیگ کو چھوڑ دوں گا۔ مولانا شوکت علی صاحب مرحوم اور دیگر حضرات نے اس شرط پر تعاون کیا مشر جناب نے جمعیت کا تیار کیا ہوا ایسی فٹو قبول کیا اور اسی کتبچہ میں شائع کیا جس کی پہلی دفعہ یہ فٹو کراسیبلوں اور کونسلوں میں اگر کوئی خالص مذہبی مسئلہ پیش ہوگا تو جمعیت علماء ہند کی رائے کو خاص وقت اور اہمیت دیا جائے گی۔ انکیشن کیلئے جدوجہد کی گئی۔ حتیٰ کہ

مسلم لیگ کے بہت نمائندے کامیاب ہوئے، چودھری خلیق الزمان نے حضرت مدلل کو لکھا کہ: آپ نے تیس برس کی مردہ لیگ کو زندہ کیا ہے۔

(المحضا الاکتوب شیخ الاسلام جلد اول ص ۳۷۷)

لیکن وہ لوگ مسلم لیگ میں ہے بلکہ جن جماعتوں سے مسلم لیگ کا معتاد بننا وہ بھی اس میں آگئیں مثلاً ایگریکلچرٹ پارٹی وغیرہ کے لوگ مسلم لیگ میں آگئے۔ ایک وفد راجہ صاحب کو آباد نے بہت سی باتیں کیں۔ باتوں میں ایک وفد بھیج دیں۔ انہوں نے کہا مسلم لیگ نے پاکستان نہیں بنایا۔ مسلم لیگ کہاں اتنی منظم تھی کہ اتنا بڑا کارنامہ انجام دے سکتی۔ اس ملک کی تعمیر کے عوامل کچھ اور ہی تھے۔ ہندوؤں کا زور و ظلم و فساد کے مسلم ملک کی طلب جاہ و مرتبہ اور مسلم تاجروں کی حرص و ہوا۔

(آواز دوست ص ۳۷ کالم ۲ و ص ۳۸ کالم ۱۔)

شہکار شمارہ ۱۷۱، ۲۷ اکتوبر ۱۹۷۱ء)

راجہ صاحب کے الفاظ کو مسترد کے مذکورہ مافیہ سے ملائی تو یہ مطلب سمجھ میں آتا ہے کہ ان کی ہر ایک ایسی ہی لوگ ہوں گے جنہوں نے مسلم لیگ میں اور پھر پاکستان میں اگر ملک کی کوئی خدمت نہیں کی۔ صرف ذاتی منفعہ خوری منہلے نظر بنا کر وزارتوں پر فائز ہوئے ان کا مافیہ (باپ دادا سے) خراب چلا آ رہا تھا۔ پہلے بھی انگریز کے ظلم سے بددیں بھی کسی کی کسی کو مصنوعی خدا بنائے رکھا اور ان خداؤں (بڑی طاقتوں) کے اشاروں پر چل کر اور ذاتی جاہ و کی خاطر مسلم لیگ کے ٹکڑے کر دیئے پھر اور ناموں سے سامنے آئے اور مفصل پاکستان ہی بھلا بیٹھے اور غلام کو بھی اس سے ہٹا دیا۔ حتیٰ کہ ان ہی لوگوں کے ہاتھوں ملک ہر تنہا ہی سے دوچار ہوا اور دولت ہو گیا۔

حضرت مدلل کا بڑا مقصود یہی نکلے گا کہ انہوں نے ان کی نشاندہی کی تھی اور انہوں نے تو قہات خیر سے وہ باپوس تھے۔ خدا ان کو ہدایت دے اور انکی تحریکی صلاحیتوں کو تعمیری اور اسلامی بنائے۔ آمین!



# ضمیمہ

اصل میں اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی انگریز کے پیدا کردہ مفتی تھے۔ جیسے اس نے "پیر اور پیغمبر" پکڑے بالکل ویسے ہی ایک مفتی بھی پیدا کئے۔ "پیغمبر قادیانی" نے جہاد کا حکم منسوخ کیا۔ "پیروں" نے فوجی بھرتی کرانے جنرل طائر جیسے سفاک نمک کو سپاسنامہ پیش کیا۔ دعائیں دین۔ تو مفتی بریلوی نے انگریزوں سے میل جول کی ممانعت ترک موالات کی تحریک کا ٹوڑ کیا۔ اور انگریزوں نے ان کی اس سعی یتیم کی تعریف کی۔ فراموشی رائے نہیں لکھتا ہے۔

ان کے معمول کا طریقہ کار حکومت کی حمایت تھی۔ اور جنگ عظیم اول اور ۱۹۲۱ء میں بریلی میں ترک موالات کے مخالف علماء کی ایک کانفرنس منعقد کی۔ ان کا عوام پر خاطر خواہ اثر تھا۔ لیکن مسلمانوں کے پڑے لکھے طبقہ کی حمایت حاصل نہ تھی۔

اقبال کے ممدوح علماء۔ ص ۱۸۔

بحوالہ سپریم ٹریزم اننگ انڈین مسلمز ص ۴۴

کیمبرج یونیورسٹی پریس۔ ۱۹۶۴ء - ۱۔

ان کے پردادا نے بھی انگریزوں کی خدمت کی تھی۔ "مولوی احمد رضا خان کے پردادا حاکم کاظم علیاں بریلوی نے انگریزی حکومت کی پولیٹیکل خدمات انجام دیں۔"

اقبال کے ممدوح علماء۔ بحوالہ حیات اعلیٰ حضرت

اعلیٰ حضرت کا انگریزوں سے رشتہ اپنے پردادا صاحب کے زمانے سے قائم ہوا۔ اب بھیرا اعلیٰ حضرت نے اپنے زمانہ میں ہندوستان کو ہر اعتبار سے دارالاسلام قرار دیا ہے۔ تاکہ انگریزوں سے جہاد نہ کیا جاسکے۔ اس کے لئے انہوں نے ایک رسالہ تالیف کیا جس کا نام ہے۔ "اعلام العلماء بان ہندوستان دارالاسلام"۔

ان کا انگریزوں سے اتنا قوی رشتہ اور بھائی چارہ تھا کہ اپنے فتوے میں انگریزی حکومت کو لعینہ  
مسلمانوں کی حکومت قرار دیا۔ اور ہندوؤں کو مسلمانوں کی رعایا اذنی قرار دیا۔  
اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں۔

”فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ اعلام العلام بان ہندوستان دارالاسلام  
بدلائل ساطعہ ثابت کیا ہے کہ ہندوستان دارالاسلام ہے۔ اسے دارالحرب کہنا ہرگز  
صحیح نہیں۔ اور اس سے پہلے فقیر ایک دلائل فتوے لکھ چکا ہے کہ ہندو زمانہ اہل ذمہ  
ہیں۔ انہیں کافر حربی نہیں کہہ سکتے۔ وتمام تحقیقہ فی فتاوانا الملقبہ  
بالعطایا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویۃ اور ظاہر ہے کہ شریعت مطہرہ  
نے معاملات دنیویہ میں اہل ذمہ کو ہمارے مائل رکھا ہے۔ لہم مالنا وعلیہم  
ما علینا ان کے خون و مال مثل ہمارے خون و مال کے ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک  
کہ اگر مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دے اس کے قصاص میں وہ مارا جائے گا۔ اور اسلام اور  
کفر کا فرقہ ماننے نہ آئے گا۔

امام نسفی کافی شرح دانی میں فرماتے ہیں۔ یقتل المسلم بالذمی اللہ و  
ھکما فی الہدایۃ وغیرھا۔ عامۃ اسفار المذھب۔

یوں ہی ذمی ہمایہ کے ساتھ بیماری میں عیادت موت میں تعزیت کا بتاؤ شرح مطہرہ  
نے جائز رکھا۔ خود حضرت پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی کی عیادت فرمائی۔ قدم اکرم  
کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اسے ہدایت فرمائی کہ اسی وقت اسلام لایا۔ اور انتقال  
کیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اشباہ میں ہے۔ لا تکرہ عیادۃ جارہ الذمی۔ ہایہ میں ہے لانہ  
نوع ترفیحہم۔ ومانہینا عن ذالک۔ وضح ان النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم عاد یہود یا مرض بجوارہ۔ درختار میں ہے فی النوادر جار  
یہودی او مجوسی مات ابن له او قریب یلبغی له ان ینوب ویقول  
اخذت اللہ علیک خیرا منه واصلحت وکانت معناه اصلحت  
اللہ بالاسلام یعنی رزقک الاسلام و رزقک ولد مسلما۔ کفایۃ۔  
بالجملہ سرا افعال تعظیم و اجلال کے ذمہوں کے ساتھ نیک سبوتاؤ چاہئے۔ اور دینیوی

معاملات ان کے ساتھ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ جب تک ان میں معاذ اللہ دین کی توفیق یا ان کے رسوم مذہبی کی تائید نہ ہو۔

اللہ جل جلالہ فرماتا ہے لا ینفکوا اللہ عب الذین لم یقاتلواکم فی الدین ولم ینخرجوکم دیارکم ان تبروا ہم و تقطوا الیہم ان اللہ یحب العقسلین۔

غزایہ العیون والبصار میں ہے الذی حکمہ حکم المسلمین یعنی فی غیر ما یوجب تعظیمہ اللہ مہودناہ عند التحقیق ان سب احکام کے سنی ہیں۔ خصوصاً اس معاملہ میں انہیں شریک کرنا جس میں رفاہ عام و نفع انام و حفظ حقوق و مراعات مخلوق ہو کہ اس میں خاص انہیں کا فائدہ نہیں۔ بلکہ اپنا اور تمام اہل وطن کا لغت ہے جب کہ مسلمانوں کے اہل تدبیر اور اہل منیرہ نظر غاض و باریک بین و انہام شناس وقت گزیریں خوب متیقن ہوں کہ اس سے حالاً یا مآلاً اسلام اور مسلمین پر کوئی ضرر عائد نہیں۔

یہ شرط کہ فقیر نے ذکر کی ضرور قابل لحاظ ہے ۱۱

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا مذکورہ بالا فتویٰ ”نعرۃ الابرار“ میں ص ۲۹۔ سطر نمبر ۶ سے

شروع ہوا ہے اور ص ۳۲ تک گیا ہے ۱۲

”نعرۃ الابرار“۔ مطبع صحافی لاہور ایچی سن گنج

اس میں پردے ہندوستان بھر کے اہل دینہ منورہ اور اجداد کے علماء کے قاتلے ہیں کہ کانگریس میں ہندوؤں کے ساتھ مل کر کام کرنا جائز ہے۔ اور فاضل بریلوی نے پوری قوت سے اس کی تائید کی ہے کیونکہ یہ برطانیہ عظمیٰ نے اپنی اغراض کے لئے قائم کی تھی۔ حریت پسند اس میں بعد میں آئے۔ لیکن اعلیٰ حضرت نے نیا نکتہ یہ بھی پیدا کر گئے کہ ان کی اور کانگریز کی حکومت ایک چیز ہے۔ اور سب ہندو رعایا ذمی ہے۔ اور انگریز سے اپنے قدیم قومی رشتہ کو ظاہر کئے بغیر نہیں رہ سکے۔

انگریزوں نے اعلیٰ حضرت کو اس کا صلہ دیا۔ ایک جہالاک و متحرک گورنر یوپی مسٹر سن نے نواب رامپور کو اشارہ کیا اور انہوں نے دو سو روپے مانہ جلدی کر دیئے۔ اس زمانہ میں دو سو روپے بہت بڑی چیز تھی۔ جن لوگوں کی تنخواہیں صرف چار سو روپے مانہ ہوتی تھیں وہ اس میں بغراغت گزار دے کر لیتے تھے۔ یہ تو ایک حلیہ کا محل ہے۔ اسی طرح اور عطایا کا ثبوت بھی لگایا کرتے ہیں۔ ۱۳

ذمہ داریاں ہیں دیتے نہ ہر فریادوں کرتے ذمہ داریاں ہیں دیتے نہ ہر فریادوں کرتے

ذہری جو حضرات تعدی کرتے۔ نہ دوسرے حضرات ایسی تحقیقات برسرِ عام لاتے۔ مسٹن کے بدلتے ہی نواب پور کے عطیہ روک دیا حتیٰ کہ اعلیٰ حضرت نے نواب صاحب کے طیب خاص سے مل کر عطیہ جاری کرانے کی کوشش کی۔ پھر دوبارہ نواب صاحب نے کم نام جاری کی۔ مگر یہ بات اور لوگوں کو بھی معلوم ہو گئی۔

اعلیٰ حضرت کے پیروکاروں۔ وارثوں۔ ماسخوں اور کارندوں نے یشیوہ بنالیا کہ انہیں کہی سے بڑھا چڑھا کر دکھایا جائے۔ ان کی خواہش ہوتی تھی کہ اعلیٰ حضرت کو صلی اللہ علیہ وسلم لکھیں۔ اس کے لئے انہوں نے یہ طریقہ نکالا کہ اعلیٰ حضرت کے نام کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کر کے یوں لکھ گئے "اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں صلی اللہ علیہ وسلم"۔ ان لوگوں نے انہیں حضرت خٹ اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے بڑھا کر امیر مجتہدین امام اعظم ابو حنیفہ۔ امام مالک۔ امام شافعی۔ امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے بھی بلکہ سب تابعین سے بھی اوپر چڑھا کر صحابہ کرام علیہم الرضوان کی صف میں شامل کرنے کی بھی ہودی پوری کوشش کی۔

"زہد و تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ میں نے بعض مشائخ کرام کو یہ کہتے سنا ہے کہ ان کو دیکھ کر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کا شوق کم ہو گیا۔"

دصایا شریف۔ ص ۲۲۷۔ س ۱۴۔ ناشر

جماعت مبارکہ رضائے مصطفیٰ بریلی۔ مطبع

الیکٹرک ابو العلالی پریس (اگرہ)

یہ اسی دصایا شریف کا پہلا ایڈیشن ہے جس میں فاضل بریلوی نے انتقال سے دو گھنٹہ سٹرمنٹ پہلے یہ لکھوایا تھا۔ جب دیگر مسلمانوں نے اس پر گرفت کی تو بعد کے نسخوں میں الفاظ بدلنے شروع کئے۔ اور موجودہ نسخوں میں الفاظ کچھ کے کچھ ملیں گے۔ آپ سب نسخے جن کریں تو عجیب قلابازیوں کا منظر سامنے آئے گا مگر وہ خاص عبارت جو بریلوی ہونے نہ ہونے کی گسوٹی ہے۔ دصایا شریف کے ہر نسخے میں آج تک چلی آ رہی ہے وہ دصایا شریف کے آخری جملے ہیں۔

۱۵ اور میرادین و مذہب جو میری کتب سے ظاہر ہے اس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر

فرض سے اہم فرض ہے۔ اللہ توفیق دے۔ والسلام۔ ۲۵۔ صفر المظفر ۱۳۰۴ھ

روز جمعہ مبارکہ ۱۲ بجکر ۲۱ منٹ پر یہ وقتی دصایا قلم بند ہوئے۔ دستخط فقیر احمد رضا خفرا

بقلم خود۔ بحالت صحت و عاقل۔ ص ۱۲۔ دصایا شریف مطبوعہ ندوی کتب خانہ۔ بازار اسلام پور۔ لاہور۔





مولانا حسین احمد نجیب  
رشتہ دار و تصنیف دار العلوم کراچی

## مسلم قومیت کا مسئلہ

اور

شیخ العرب العجم حضرت مہدی پر مشرستہ اقبال کی تنقید

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد

اُمتِ مسلمہ کی تاریخ کا یہ ایک انوسنانک باب ہے کہ ہر مشکل اور ہلکے مرحلہ میں دشمن نے اس کی صفوں میں منہ ڈال کر اس کی درائیں ڈال کر اس کی ناقابلِ تسخیر قوتوں کا شیرازہ بکھیر ڈالنے کی بھرپور کوشش کی ہے۔ کاسیدن جنگ ہو یا سقوطِ ابتدا کا خونچکان ڈراما، خلافت عثمانیہ کی بیگنی کے واقعات ہیں یا آزادی ہند کی جدوجہد دشمن نے استہیابی میں سے ایک گردہ کو دوسرے کے مقابل لاکھڑا کیا، اور پھر افتراق و تشقت کی شکار وہ قوتوں کے کھنڈات پر ظلم و برہنیت کے شیطان بن کر وجود ملت کا راہِ سہاخن چوسنے کا ڈراما رچایا۔

برصغیر پاک و ہند پر مغربی استعمار کے تسلط کے نتیجہ میں اسلامی عقائد و اعمال میں الجھاؤ اور لاشکیک و تحریف کا جو مسئلہ شروع ہو گیا تھا اس نے مسلمانوں کے ایک بڑے طبقے کے اذہان کو اس طرح محسوس کر ڈالا کہ رفتہ رفتہ یہ بات ایک اختلافی مسئلہ بن کر رہ گئی کہ برصغیر کی انسانی آبادی میں مسلمانوں کا "امتِ ناصی" کیسے ہے؟ چونکہ اُمتِ مسلمہ کی گزشتہ تیرہ سو سالہ تاریخ میں "قوتِ شخص" ایک مسئلہ بن کر کہیں موضوعِ بحث نہیں بنا تھا اس لئے اس موضوع کی جو بحث اس موجودہ صدی میں چھڑی وہ آج تک فیصلہ کن طریقہ پر طے نہیں ہو سکی کہ مسلمان انسانی آبادی میں اپنے شخص کو کس نام سے موسوم کریں۔ اس وقت اس مسئلہ کا تفصیل اور تحقیق جائزہ پیش کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ صرف لغتِ عرب میں اجتماعیت کے مفہوم کو ادا کرنے والے الفاظ کی تشریح اور قرآن و سنت میں ان کے استعمال اور مفہوم کی روشنی میں شیخ العرب العجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے موقف پر علامہ ڈاکٹر محمد اقبال مرحوم کی تنقید اور تحریکِ آزادی ہند میں متحدہ قومیت کے مخالفین کے اندازِ فکر کا تاریخی تجزیہ پیش کر رہے ہیں۔

سب سے پہلے یہ دیکھیں کہ لغتِ عرب میں "جماعت" یا "اجتماعیت" کا مفہوم ادا کرنے والے الفاظ سے کیا معلوم ہوتا ہے۔

## بیت

(۱)

جماعت کا مفہوم ادا کر نیوالے الفاظ اور ان کی تشریح

امام رافضیؒ نے ”الفردات“ میں لکھا ہے کہ دین کی طرح بیت جسے اس دستور الہی کا نام ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے ہماری فرمائش ہے تاکہ اس پر عمل کر انسان قریب جہنم یا جہنم کے اور یہ دستور انبیاء کی وساطت سے بندوں تک پہنچا ہے لہٰذا لیکن قرآن مجید میں لفظ ملت کا اطلاق تکمیل تکمیل مذہب پر بھی ہوا جو خود انسانوں کا تباہ شدہ تھا، دستور الہی پر مبنی نہ تھا۔ دیکھو ۱۱۱ کی آیت ۳۴ میں حضرت یوسف علیہ السلام نے جیل خانہ کے قیدیوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔

انی شریکت ملة قوم لا يؤمنون بالله وھم بالآخرۃ ھم کافرون  
”جو لوگ اللہ کو نہیں مانتے اور آخرت کے منکر ہیں میں ان کی ملت (یعنی خود ساختہ دستور زندگی) کو چھوڑے ہوئے ہوں۔“  
اسی طرح ۱۱۳ کی آیت ۲ میں اللہ نے قریش کا قول نقل فرمایا ہے۔ قریش نے کہا۔

ما سمعنا بهذا فی الملة الاخرۃ

”ہم نے کبھی مذہب میں یا اور مذہب میں یہ بات نہیں سنی۔“

علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”معالم التنزیل“ میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ، کلمی اور مقاتلؓ کے نزدیک اس جگہ ملت سے نصرانیت مراد ہے اس لئے کہ نصرانیت توحید سے خالی ہے یہی توحید اور تثلیث پر مبنی تھی، مجاہد اور قتادہ کا قول ہے کہ مذہب قریش مراد ہے، بہر حال مذہب قریش مراد ہو یا تثلیث نصرانیت دونوں دستور الہی پر مبنی نہیں۔

شاید رافضی کی مراد یہ ہو کہ ملت اصل میں تو دستور الہی کا نام ہے جو انبیاء کی معرفت بھیجا جاتا ہے لیکن اگر انسانی دماغ کبھی اس میں خدو برد کر لیں اور بگاڑ دیں، تب بھی بطور مجاز اس پر لفظ ملت کا اطلاق ہو جاتا ہے کیونکہ خدو برد کرنے والے کے دعوئی میں شکستہ و بربدہ دین یا دستور میں اللہ کا بھیجا ہوا دین ہوتا ہے۔ واللہ اعلم  
امام رافضیؒ نے دین اور ملت کا فرق ظاہر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ لفظ ملت کی اصناف صرت انبیاء کی طرف ہوتی ہے کسی غیر نبی کی طرف نہیں ہوتی اور نہ اللہ کی طرف ہوتی ہے اسی لئے بیت اللہ یا ملتہ زید یا ملتہ نہیں کہا جاتا۔ ہاں دین کا استعمال عام ہے، دین اللہ، دین الانبیاء اور دین زید۔ ہر طرح صحیح ہے۔

لفظ ملت کی انبیاء کے ساتھ تخصیص بھی امام کے اسی نظریہ پر مبنی ہے کہ ملت صرف دستور الہی کا نام ہے

لہٰذا امام رافضیؒ، الفردات فی غریب القرآن صفحہ ۲۸۸ مطبوعہ کراچی  
لہٰذا غلام حسین ابن مسعودؓ، معالم التنزیل صفحہ ۱۸۲ جلد ۱، ہاشم تفسیر ابن کثیر طبع اولیٰ ۱۳۲۲ھ



مَعْدُودَةٌ (اور اگر ہم ان سے عذاب کو ایک مدت معلوم تک روکے رکھیں) اور وَاَذْكَرَ بَعْدَ اُمَّةٍ (اور اس کثرت بعد یاد آگیا) میں لفظ ذمّن۔ یا حیث۔ مَذُون ہے۔ مگر اصل میں یوں تھا الی ذمّن امة معدودة اور بعد حیث امة۔ ذمّن اور حیث۔ کرمذ کر کے مصناف الیہ یعنی لفظ اُمت کے کو اس کا قائم مقام سمجھا گیا۔ اُمت کے مجازی معنی طریقہ اور دین کے بھی آتے ہیں۔ عرب والے کہتے ہیں فلاں لا امة له یعنی فلاں کا کوئی دین اور طریقہ نہیں ہے

اُمت بمعنی جماعت ہے۔ امام انصاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ لفظ کے اعتبار سے واحد اور معنی کے اعتبار سے جمع ہے اور جاندار کی ہر جنس کو اُمت کہتے ہیں۔ اور حدیث میں ہے کہ اگر کُتے ایک جماعت (اُمة) نہ ہوتے تو میں ان کو قتل کرنے کا حکم دیتا۔ اور اُمت بمعنی طریقہ اور دین ہے

القوم۔ اسم جمع۔ صرف مردوں کا گروہ۔ ایک شاعر کا قول ہے۔  
**③ القوم** | اَقَوْمٌ اَلْحَصَنُ امِ نِسَاءٍ یعنی خاندان حصن والے کیا مرد ہیں یا عورتیں۔ عورتوں کی جماعت کو قوم نہیں کہتے۔ (راغب ۴۳۰) قرآن مجید میں بھی اس کا ثبوت موجود ہے: آیت میں آیا ہے:-

لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ۚ

مرد مردوں سے مذاق نہ کریں ہو سکتا ہے کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور عورتیں عورتوں سے مذاق نہ بنائیں کہ وہ ان سے بہتر ہوں ۛ

لیکن اگر ذیلی طود پر عورتوں کو قوم میں داخل کر دیا جائے بعض اہل لغت نے اس کی اجازت دی ہے آیت مذکورہ میں چونکہ نسو کے مقابلے میں لفظ قوم آیا ہے اس لئے قوم سے مراد مرد ہیں۔ دوسری آیت میں مومنات قرآن سیاق سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتیں بھی ذیلی طور پر لفظ قوم میں داخل ہیں، ہر بیغیر نے یا قوم کہہ کر براہ راست مردوں کو خطاب کیا اور بالواسطہ عورتوں کو، اور نزل عذاب جس طرح مافران منکر مردوں پر ہوا اسی طرح عورتوں پر بھی (مولف) جو اسم جمع آدمیوں کی جماعت کے لئے ہر اس کا استعمال بطور تذکیر بھی جائز ہے اور بطور تانیث بھی۔ اس لئے قوم مذکر بھی متعل ہے اور مؤنث بھی (قاموس۔ لسان) قرآن مجید میں کَذَّبَ بِهٖ قَوْمُكَ (کذب فعل مذکر) بھی آیا ہے اور کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نوح بھی (مولف)

قوم کی جمع القام ہے اور جمع الجمع اقوام، اقائم اور اقادیم ہے۔ (قاموس) لے  
قراں مجید میں قوم کا استعمال دو معنی کے لئے ہوا ہے:-

① عام گردہ اور جماعت، لگ، ایک نسل اور وطن سے تعلق رکھنے والی ہر یا نہ ہو۔ مگر غالباً استعمال اس وقت ہوا ہے جب خطائی طور پر قوم کو لفظ نہ استعمال کیا گیا ہو۔ یہ استعمال بہت زیادہ ہے

② ایک نسب یا وطن سے تعلق رکھنے والی جماعت۔ ایسا استعمال صرف اس موقع پر ہوا ہے جہاں پیغمبر نے اپنے ہم وطنوں یا نسل اشتراک رکھنے والوں کو خطاب کیا ہے یا بغیر حروت نداد کے ان سے کہا مثلاً یا قوم، یا قتال یا قوم وغیرہ لے

③ فرقہ، فریق | فرقہ - واحد - آدمیوں کا گردہ - جماعت - جمع فریق - شعریں افلاوقہ  
بھی جمع کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ آخرات جمع الجمع، انالین جمع الجمع، (قاموس) لے  
خوب آدیموں کی جماعت، گردہ، فرقہ بھی گردہ کہتے ہیں لیکن فریق (گردہ) فرقہ (گردہ) سے بڑا ہوتا ہے  
اس کی جمع آخریقہ، فرق اور فرقہ ہے (قاموس) لے

⑤ شعوب | ذاتیں - شانیں اشعب کی جمع جس کے معنی قبائل کے اس بڑا اعلیٰ کے ہیں جہاں  
سب قبیلے جا کر مل جاتے ہیں - یا شعب وہ ایک برادری ہے جو شاخ در شاخ پھیل

گئی جو عرب میں قبیلہ کی تدریجی تقسیم کثرت سے قلت کی طرف حسب ترتیب ذیل ہے۔

پسے شعب، پھر قبیلہ، پھر عمارہ، پھر بطن، پھر قند، پھر فیصلہ،

الواسطہ نے تصریح کی ہے کہ یہ ملتے انسان ترتیب پر ہیں۔ شعب سے بڑھ کر ہے۔ شعب الراہس (جہاں شاخ

کے چاروں حصے جڑتے ہیں) سے مشتق ہے۔ پھر قبیلہ اپنے اجتماع کی بنا پر قبیلۃ الراہس (کھوپڑی کا وہ حصہ جو شاخ در شاخ ہوتا ہے) سے ہے۔ پھر عمارہ ہے جس کے معنی سینہ کے ہیں، پھر بطن (پیٹ) ہے۔ پھر قند (ران) ہے پھر فیصلہ ہے جس کے معنی پٹلی کے ہیں لے

لے سید عبداللہ الراہم الجہالی :- لغات القرآن ص ۱۲۰، ۱۱۹ ج ۵

لے سید عبداللہ الراہم الجہالی :- لغات القرآن ص ۱۲۱ ج ۵ مطبوعہ ندوۃ العسکین دہلی ۱۹۶۵ء

لے ایضاً - ص ۴۸ ج ۵

لے عبدالرشید لغات القرآن ص ۲۸۳ ج ۳، ام راغب المفردات ص ۲۶۲

## مسئلہ قومیت اور حضرت رندنیؒ کا موقفؒ

آزادی ہند کی تحریک کے مختلف مرحلوں میں متحدہ قومیت کا نظریہ کوئی جدید نظریہ نہیں تھا جسے حضرت مدنیؒ نے پیش کر کے کوئی بڑا جرم کیا تھا۔ بلکہ سرسیدؒ، محمد علی جوہرؒ، محمد علی جناحؒ (قائد اعظم بننے سے پہلے) اور سر محمد اقبالؒ (اقبال بننے سے پہلے) سبھی سیاسی لیڈر اس کا پرچار کر رہے تھے۔ آخری دور میں حب تحریک آزادی ایک فیصلہ کن مرحلے میں داخل ہو گئی تو انگریزی ڈپارٹمنٹ نے قدم فلسفہ سپرد کیا اور برصغیر کی مختلف نظریاتی جماعتوں کو باہم ٹکرا دینے کا منصوبہ بنایا جس کا اشارہ پروفیسر سیلے کے اس بیان میں واضح طور پر ملتا ہے۔ ”آکسپشن آف انگریز“ میں وہ متحدہ قومیت کے بارے میں لکھتا ہے:

”اگر ہندوستان میں متحدہ قومیت کا مرکز جذبہ بھی پیدا ہو جائے اور اس میں انجینیئروں کے نکالنے کی کوئی عملی روح بھی نہ ہو، بلکہ صرف اس قدر احساس عام ہو جائے کہ اجنبی حکومت سے اتحاد عمل ہندوستان کے لئے شرمناک ہے تو اسی وقت سے ہماری شناسناہیت کا خاتمہ ہو جائیگا کیونکہ ہم درحقیقت ہندوستان کے فاتح نہیں ہیں اور فاتحانہ مکران نہیں کر سکتے ہیں۔ اگر ہم اس طرح کی حکومت کرنی بھی چاہیں گے تو اقتصادی طور پر قطعاً برباد ہو جائیں گے“ ۱۲

ایک طرف انگریز مفکرین اس انداز پر سوچ رہے تھے دوسری جانب برصغیر کے باشندوں کے مذہبی جذبات کو اک کر مختلف تنظیمیں تحریک آزادی کی متحدہ جدوجہد کو باہمی سرچھٹل میں تبدیل کر دینے کی بھرپور کوشش میں مصروف تھیں۔ اس پس منظر میں ۸ جنوری ۱۹۳۸ء کو شب جمعہ علماء ہند کے دہلی اجتماع میں حضرت مدنیؒ نے ایک تقریر فرمائی۔ اس واقعہ کا تذکرہ یوں بیان فرماتے ہیں۔

”اصل واقعہ یہ ہے کہ صدر بازار دہلی متعلیٰ پبلشنگس زیر صدارت مولانا زوال الدین صاحب جلسہ کیا گیا۔ اس محفل کی طرف سے ایڈریس پیش کیا گیا اور اس میں میری ملی اور وطنی خدمات کو سراہا گیا، جلسہ وعظ و نصیحت کا نہ تھا اور نہ اسلامی تعلیم بیان کرنے کا۔ اس روز صبح کو جلسہ مذہبی ہو چکا تھا مولانا زوال الدین صاحب نے تین یا تیس میں ترجمہ قرآن شریف ختم کیا تھا اور اس کی خوشی میں جلسہ ہو چکا تھا، اس میں مذہبی تقریر، فضائل قرآن اور اس کی تعلیمات کے متعلق تقریباً دو گھنٹے ہو چکی تھیں، نیز جامع مسجد میں تبلیغ کے متعلق مذہبی وعظ اس سے پہلے اسی دن ہو چکا تھا۔ شب کے جلسے کے اعلان میں یہ طبع کیا جا چکا تھا کہ حسین احمد کو ایڈریس پیش کیا جائے گا۔ ایڈریس کے جلسے سے یگیوں اور بالخصوص مولوی

مغیر الدین صاحب<sup>۱۵</sup> اور ان کے ہمزاں میں انتہائی فتنہ پیدا ہوا تھا۔ کوشش کی جا رہی تھی کہ سب کو درہم برہم کیا جائے جس کا احساس کر کے جناب صدر صاحب نے اپنی صدارتی تقریر میں یہ کہہ دیا کہ اس جلسے میں کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق کوئی تقریر نہ ہوگی۔ اس کے بعد میں ایڈریس کے جواب دینے کے لئے اٹھا ہوا۔ (صدارتی تقریر کے بعد ایڈریس پیش کیا گیا تھا) میں نے بعض ضروری مضامین کے بعد ملک کی حالت، بیرونی ماحول اور غیر اقوام نیز اندرون ملک میں آزادی کا تہدیدی مضمون شروع کیا تو کہا کہ:

”موجودہ زمانے میں تو قیامِ اوطان سے جتنی میں نسل و مذہب سے نہیں بنتیں، دیکھو احمقستان کے بسے والے سب ایک قوم شہر کے ہاتے ہیں حالانکہ ان میں یہودی بھی ہیں نصرانی بھی پرتگیزی بھی بیکتو تک بھی۔ یہی حال امریکہ، جاپان اور فرانس وغیرہ کا ہے۔“<sup>۱۶</sup>

یہ وہ زمانہ ہے جب بزمِ مغیر کی تحریک آزادی میں اُمتِ مسلمہ علماء و جن کی رہنمائی میں سیر لہر دینی جذبہ کے تحت جدوجہد کر رہی تھی اور مسلم لیگ جو ہندوستانی قومی نظریوں کی نظیریں انگریز کے پروردہ جاگیرداروں اور خطا پانڈے سروں اور نوابوں پر مشتمل انگریزوں کی طعین پارٹی شمار ہوتی تھی۔ اُمتِ مسلمہ کی قیادت علماء و جن سے چین کے مغرب زدگی کے شکار لیڈروں کے ہاتھوں میں متنازع دینے کی سرکردہ کوشش کر رہی تھی۔ تقریباً دو صدیوں کی غلامی نے مسلمان عوام کے ذہن میں ساجھن کو بڑی حد تک تبدیل بھی کر دیا تھا لہذا علماء و جن سے مسلم عوام کو برگشتہ کر کے کا ایسا بہتر موقع ہاتھ سے کیسے جانے دیا جاتا۔ چنانچہ اس دور ایک کفرِ مسلم لگی رہنا اور علمائے جن کے شدید ترین مخالف پر دھیس پرست سلیم جتنی کا بیان ہے۔

”۸۔ رجزی ۱۹۳۷ء کی شب حضرت اقدس مولانا مفتی نے صدر بازار دہلی متصل پُل بجش ایک جلسے میں تقریر فرمائی جس کا بڑا حصہ ۹ رجزی کے ”تیج“ اور ”الفارسی“ دہلی میں شائع ہوا۔ چند روز بعد ”الامان“ اور ”وحدت“ دہلی نے اس تقریر کو قلع و برید کے بعد اپنے صفحات میں جگہ دی۔ ان پر چلے سے ”زمیندار“ اور ”الغلاب لاہور“ نے اس تقریر کو نقل کیا اور یہ جلسہ حضرت کی طرف منسوب کر دینے کے حسین احمد دہلوی بندی نے مسلمانوں کو یہ مشورہ دیا ہے کہ چونکہ اس زمانے میں قیامِ وطن سے جتنی ہیں، مذہب سے نہیں بنتیں اس لئے مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ بھی اپنی قومیت کی بنیاد وطن کو بنائیں۔ اوکا قال۔“

<sup>۱۵</sup> آل انڈیا مسلم لیگ کے ایک لیڈر تھے۔

<sup>۱۶</sup> مولانا حسین احمد و مقدمہ قومیت اور اسلام ص ۳۳، مطبوعہ لاہور ۱۹۷۵ء

جب یہ اخباری الطاع علامہ اقبال کے کان میں پڑی تو انہوں نے حضرت اقدسؒ سے استفسار یا تحقیق کئے  
فیر تین اشعار سہرہ وقلم کر دیئے:-

خود حضرت مدنیؒ اس حقیقت کی وضاحت میں نخریر فرماتے ہیں:-

”میں عرض کر رہا تھا کہ موجودہ زمانے میں قومیں اوطان سے بنتی ہیں، یہ اس زمانہ کی ہماری ہونیوالی  
نظریہ ہے اور ذہنیت کی خبر ہے۔ یہاں یہ نہیں کہا جاتا ہے کہ تم کو ایسا کرنا چاہیے خبر ہے  
انشاء نہیں ہے۔ کسی ہاتھ سے منورہ کو ذکر بھی نہیں کیا، نہ امر اور انشاء کا لفظ ذکر کیا ہے، پھر اس  
مشورہ کو نکال لینا کس قدر غلطی ہے اور واقعہ اصلی یہ تھا کہ میں تقریر میں ان امور کو گنوارا ہوا تھا جو کہ  
ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں کو انگریزوں سے ہندوستان میں پہنچے ہیں۔ ان میں سے  
پہلی چیز ذکر میں ذلت آئی تھی کہ تمام دنیا میں اس زمانے میں ہم ذلیل شمار کئے جاتے ہیں کیونکہ  
ساری دنیا کا خیال ہے کہ ہندوستانی (ہندوستان کے باشندے) ایک قوم ہیں اور وہ سب کے  
سب غلام ہیں اور غلام ذلیل و خوار ہوتا ہے۔ اس لئے ہم بیرونی ممالک میں ہنایت ذلیل  
دیکھے جاتے ہیں۔ وہاں کے لوگ ہندو، مسلمان، سکھ، پارسی، یہودی وغیرہ کا مذہب یا نسلی  
یا صنفی فرق نہیں دیکھتے، اور سب کو ایک ہی لاشی سے اٹکتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ ہندوستانیوں  
کے متعلق نبال، ژانوال، کیسپ، کالونی، مارشس، زنجبار، نیروبی، کینیا، فجی، آسٹریلیا  
کینیا، امریکہ وغیرہ ہنایت شرمناک اور ذلیل ترین قوانین اپنے میاں بناتے ہیں اور ہندوستانی  
باشندگان کو شہری حقوق سے محروم کرتے ہیں اور ہم کوئی امداد وہاں کے ہندوستانی باشندوں  
کی نہیں کر سکتے۔ کیا ایسا جاپان یا چین یا اطالین یا انگلینڈ یا ڈچ وغیرہ آزاد قوموں کیساتھ کر سکتے  
ہیں۔ اسی طرح ہم اپنے مسلمان بھائیوں کے متعلق جو کہ فلسطین، یا سیریا، یا مصر، یا عراق،  
یا طرابلس، یا الجیریا وغیرہ میں موجود ہیں آوازیں اٹھاتے ہیں مگر کوئی یورپین طاقت ہماری آواز کی  
طرف توجہ نہیں کرتی اور نہ مداخلت ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہی ذلت ہے۔“



خدا برطانیہ کے مقابل ہم اس کے کھلے ہونے مقابل پر جو کہ ہندوستان اور سرحد وغیرہ میں  
ہو رہے ہیں پر دلالت کرتے ہیں، مگر وہ کان نہیں دھرتی، ہم بیرونی ملک میں دیگر اقام کے  
ساتھ اس غلامی کی وجہ سے ہندوستانی قوم کی تدبیر کرتے ہوئے ابراہیم شاہدہ کرکے ہیں وغیرہ وغیرہ  
"در سری جیسٹ میں نے ذلک تھی" بزدل اور بہن "امور جنگ سے واقف اور اسکو واضح طور  
سے ثابت کیا تھا، تیسری چیز "لناق" چوتھی چیز "نفر دافا" پانچویں چیز "جمل" چھٹی چیز  
"کسل اور سستی" ساتویں چیز "بد عقل" آٹھویں چیز "بے کاری" وغیرہ۔

مسلمانوں کے لئے خسرو دارالاسلام کا دارالحرب ہے جو جانا عالم اسلام کا اس غلامی کی وجہ سے  
برباد ہو گا مذہبی امور کا غارت ہو گا وغیرہ یہاں کوئی مشورہ مجھ اس کے نہیں کر گیا گیا تھا کہ اشد ضروری  
ہے کہ جلد از جلد انتہائی کوشش کر کے ہندوستان کو آزاد کرالیں اگر اس مشورہ کو خلاف دین

تھے انگریزی دور اقتدار میں برصغیر ہند کی شرمی حیثیت کیا ہے؟ یہی وہ بنیادی مسئلہ جس کی بناء پر تحریک آزادی  
ہند" مسلمان جماعتوں کا کردار مختلف بلکہ باہم متضاد رہا ہے۔ بدلتوں اور برکتی کے اہل بدعت کے مصلحتین  
کی قیادت جناب احمد رضا خاں بریلوی کر رہے تھے اور انگریزی جیل میں جوس برصغیر ہند کو "دارالاسلام" قرار  
دے چکے تھے۔ مسلم لیگ جو درحقیقت انگریز کے لئے سیاسی منادات کے صلہ میں پیدا ہونے والے جاگیر داروں اور  
خطاب یافتہ حضرات کے سیاسی منادات کے تحفظ کی خاطر وجود میں آئی تھی اپنی پیدائش کے وقت سے انگریزوں  
کی حلیف رہی تھی اور پھر اس کی قیادت انگریزی تہذیب یافتہ اور مذہب سے نفرت سیاسی گڈ رکتی تھی۔ اس  
لئے اس کے سامنے "دارالاسلام" اور دارالحرب وغیرہ عزائمات بے معنی سی بات تھی۔ علماء حق کے امام الشاہ  
عبد العزیز انگریزی اقتدار کے قیام کے وقت سے ہی ہندوستان کو "دارالحرب" قرار دے چکے تھے۔ سید احمد شہید  
اور شاہ اسماعیل شہید کی جدوجہد اسی حقیقت کی غماز تھی ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی اسی حقیقت کی آئینہ دار تھی، برصغیر  
روماں کی تحریک اسی سلسلہ کی ایک کڑی تھی۔ برصغیر کی شرمی حیثیت کے اسی یقین نے رمانی اہل بدعت حضرات کو  
ہمیشہ ایسے اقدامات پر مجبور کیا جن کے نتیجے میں انگریزی استعمار کے پاؤں مضبوط اور مجاہدین کی جدوجہد کے نقصان پہنچنے  
کی بیشمار صورتیں پیدا ہوئیں۔ مسلم لیگ نے ہر اس اقدام کی پیروی کی جس سے انگریزی اقتدار میں جاگیر داروں اور خطاب یافتہ  
حضرات کے منادات کا تحفظ ہوتا ہو مگر علما و حق چونکہ ہندوستان کی شرمی حیثیت میں انقلاب تسلیم کر چکے تھے اس بنا پر ان  
کی تمام جدوجہد کا محور اس منقلبہ حقیقت کو دوبارہ پہلی حالت میں بدلتا رہا ہے۔ مسلم جماعتوں کے اس بنیادی نقطہ نظر  
اور طرز عمل کے نتیجہ میں وہ عظیم اختلاف سامنے آئے جو برصغیر کی تسخیر کی تجویز پر رونما ہوا۔ یہاں چونکہ اس بحث کی گنجائش نہیں  
(باقی اگلے صفحہ پر)

واہانت شمار کیا جاتا ہے تو میں باعلان کہتا ہوں کہ میں اسی کو فرض سمجھتا ہوں کہ مذمت ذنب  
 مست منہ القوب دینا اور ہرے اُدھر ہو جائے اس مشورے کو دوں گا اور میرا اعتقاد  
 ہے کہ اس میں تعمیر کرنا مسلمان کے لئے حرام ہے۔ اپنی طاقت کے مطابق اس میں حصہ لینا ضروری ہے۔  
 اس وضاحت کے بعد ایک نظر ذرا اس طرز عمل کو دیکھئے جو بزرگِ مسلم قومیت کے علمبرداروں کا طرز اختیار رہا  
 ہے۔ حضرت مدنی زعمۃ التبلیغ ان کے اسی غیر مسلم رویت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے شکوہ بر لب ہیں کہ:-  
 ”قومیت اور وطنیت اور ڈاکٹر سراقبال مرحوم کے اشعار کے متعلق احباب کے تفتخوں اور  
 استغفارات کی بنا پر میں نے ادبِ فنکارانہ ۱۳۵۶ء میں ایک مفصل بیان شائع کر دیا تھا۔ اس کے  
 بعد اوقافِ الحجبہ کے مجھے سورت، ہری پور کا دمی بنگال، آسام وغیرہ کا سفر درپیش گیا۔ اس سفر میں ایک  
 سے کچھ زیادہ مرت ہو گیا اور چونکہ ایک جگہ قیام کرنے کے اسباب بہت کم تھے اس لئے اخبار  
 کو دیکھنے کی ذہنیت کم آئی۔ میرا خیال تھا کہ جو غلط فہمی خود غرض اور برطانیہ پرست اخباروں  
 اور اشخاص نے پھیلائی تھی وہ اظہار و افغانیات سے دور ہو جائے گی مگر جب میں ۱۵ مئی ۱۳۵۶ء  
 کو دہلی بند واپس ہوا اور اس مدت کے اخباروں کو دیکھنے کی ذہنیت آئی تو معلوم ہوا کہ اگرچہ بحیثیت

**بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ** | اس لئے بعض اتنے اشارہ پر اکتفا کیا جاتا ہے کہ مجسٹس نگاہوں کے سامنے تحقیق کا  
 یہ پہلو بھی آجائے اور مستقبل میں آزادی ہند کی تاریخ لکھنے والے اس پہلو کو بھی پیش نظر رکھیں۔ ۱۲-ن۔

۱۹ مولانا حسین احمد مدنی، متحدہ قومیت اور اسلام، ص ۲۱۰، ۲۰ مطبوعہ لاہور ۱۹۶۵ء  
 نئے مسلم لیگ بزرگ جو جس مسلم قومیت کی علمبرداری کا دعویٰ کرتی رہی اس کی حقیقت اور نمایاں خدوخال دیکھنے کیلئے سید البرالاعلیٰ  
 مودودی صاحب کی مشہور کتاب ”مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش“ حصہ سوم ملاحظہ کیجئے۔ ۱۲-ن۔  
 اعلیٰ اسی صفت کا ایک نمائندہ اخبار ”نوائے وقت“ آج بھی اسی روش پر چل رہا ہے اور شاید اس کا اب بھی یہی ایمان ہے  
 کہ بڑے صغیر کی آزادی کے نتیجے میں قائم ہونے والا اسلامی ملک پاکستان ابھی تک انگریزی استعمار کی بالادستی کے نیچے دبا ہوا ہے اور  
 آزادی کی تحریک میں وہ ایک مضموم ذہن کی ترجمانی کا فریضہ انجام دے رہا ہے۔ مگر اس کی پالیسی کا دور سرا پہلا انتہائی تعجب خیز  
 کردہ پاکستان میں بسنے والے مسلمانوں کو عیسائیوں، ہندو، یارسیوں، قادیانیوں اور دیگر غیر مسلموں کی تبدیل کردہ وطنیت کی بنیاد  
 پر ”پاکستان قزم“ کے سانچے میں ڈھل جانے کی ترغیب و ترہیب مسلسل قیس سال سے دے رہا ہے۔ تاریخ کے لحاظ سے  
 کے سامنے ”آزادی ہند کے لئے متحدہ قومیت، حرام اور غیر اسلامی اور آزادی کے بعد بقاء کے لئے اسی  
 حرام متحدہ قومیت کی تبلیغ“ نوائے وقت کی دورِ ماضی پالیسی کی عکاسی کرتی ہے پھر اتنا ہی نہیں بلکہ بیک وقت یہ منشا  
 (باقی اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

واقعہ بہت سے اشتہاس سے غلط فہمی کا ازالہ ہو چکا ہے اور ان برطانیہ پرست اخباروں کی افتراف پر دمازی اور جھوٹے پروپیگنڈے کا پردہ اٹھ گیا ہے مگر ہمیشہ مشہورہ و مطالعہ "قومیت متحدہ" سے انہیں براہ گئی ہیں۔ جناب مدیہ احسان اور جناب ڈاکٹر صاحب مرحوم کے بیانات مفصلہ نظر سے گزرے اور بہت سے اسباب کے خطوط جمع شدہ ڈاک میں دستیاب ہوئے جن میں تقاضا تھا کہ ان بیانات مذکورہ کے متعلق اظہار رائے کیا جائے نیز بہت سے اسباب نے زبانی بھی تقاضا شدید کیا۔ چونکہ میں عدم الفرست بہت زیادہ ہوں، نیز تحریر کی عادت بھی نہیں۔ اس لئے اس امر میں متحیر تھا کہ مجھ کو کیا کرنا چاہیئے۔ آیا کھانا اذ اظہار رائے کرنا بہتر ہے یا سکوت ہی مناسب ہے، آگاہ جناب ڈاکٹر صاحب مرحوم کا آخری بیان جس میں مرحوم نے اس بحث کو ختم کر دینے کا اعلان فرمایا ہے نظر سے گذرا۔

"حسین احمد نے اپنے بعض اسباب کے خط میں اقرار کیا ہے کہ میرا مقصد دہلی کے بیان میں اجبار (خبر دینا) تھا، انشاء نہ تھا۔ یعنی یہ مقصد تھا کہ نئی زمانہ لوگ وطنیت کو قومیت کا ذریعہ بناتے ہیں اس کی خبر دیجائے اور یہ امر واقعی ہے کہ یورپین اقوام اور ان کے فاسطرحہ سے اس پر گامزن ہیں، اس لئے میں بحث کو ختم کرتا ہوں" (مختصراً)

اس بیان سے اگرچہ دہلی کی تقریر کے متعلق ہیجان رفع ہو گیا مگر نفس مسئلہ اور اس کے لئے اس جدوجہد اعلیٰ جاہر پہنائے کی سعی کے متعلق جو کہ میرا نہ مرت مشہورہ ہی ہے بلکہ میں موجودہ احوال و ادوار میں ہندوستانی مسلمانوں کے لئے ضروری سمجھتا ہوں، ہیجان اور بڑھ گیا۔ میں نے ورنہ الجھ کے بیان میں اس کی طرف توجہ بھی دلائی تھی، اگرچہ دہلی کی تقریر اس کی ترغیب بالکل نہ تھی مسئلے ضروری معلوم ہوا کہ اس کے متعلق اپنی ناچیز رائے ملک کے سامنے پیش کروں اور ان غلطیوں کا ازالہ کروں جو اس قسم کی متحدہ قومیت سے مماثلت اور خلافت دیانت قرار دینے کے متعلق متنبہ کی جا رہی ہیں۔ کانچلیس ۱۸۸۵ء سے اہل ہندوستان سے بنا بر وطنیت اس اتحاد قومی کا مطالبہ کرتی ہوئی بیش از بیش جدوجہد عمل میں لا رہی ہے اور اس کی مقابل و مخالفت تو میں اس کے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ | تبلیغ کہ آزادی سے پہلے تحریک آزادی کیلئے ہندوستانی باشندوں کی اجتماعی ہیئت ترتیب دینا تو قابل مواخذہ جرم ہے جو معائنہ نہیں کیا جاسکتا، مگر آپ ملک کی بقا کیلئے ویسی ہی متحدہ قومیت نہ مرت گوارا بلکہ شد ضروری ہے اور اسکے خلاف ایک لفظ کہنا قابلِ گنہگار نہ رہتا ہے۔ اس گروہ کی تحریک آزادی ہند کے دوران میں ایسی ہی "دورنی" تاریخ کا محفوظ ترین باب ہے۔ (پنجیہ)

غیر قابل قبول ہونے بلکہ ناجائز و حرام ہونے کی انتہائی کوشش مل میں لاری میں۔ یقیناً جشن شہنشاہی کے لئے اس سے بڑھ کر کوئی چیز خطرناک نہیں ہے۔ یہ چیز میدان میں آج سے نہیں بلکہ تقریباً ۱۸۸۷ء اس پہلے سے لائی گئی ہے، اور مختلف عزائوں سے اس کی وجہ ہندوستانیوں کے دل و دماغ پر عمل میں لائی جاتی ہے۔“ ۱۲

آزادی ہند کے لئے ”معدہ قومیت“ کے مسئلہ پر حضرت مدنیؒ کے نقطہ نظر اور علامہ اقبال کی تنقید کے بارے میں اس تعارف کے بعد اب ہم اس پہلو کو دیکھتے ہیں کہ حضرت مدنیؒ کے اس نقطہ نظر کا حقیقی پس منظر کیا ہے؟ اور علامہ اقبال کے حضرت مدنیؒ پر تنقید کرنے کے کیا اسباب تھے؟ نیز قومیت کا مسئلہ کس نے کھرا کیا؟ تفصیلات کے لئے تو یہاں گنجائش نہیں، اس لئے انتہائی اختصار سے کام لیا گیا ہے۔

### حضرت مدنیؒ کے موقف کا تاریخی پس منظر

اب ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت مدنیؒ نے ہندوستانی مسلمانوں کو تحریک آزادی کی خاطر وطن کی بنیاد پر بننے والی اقوام کی خبر کس بنیاد پر دی تھی، چنانچہ ”دشمنان اسلام کی پالیسی“ کی عنوان سے اس کا سبب بیان کرتے ہوئے آپؒ تحریر فرماتے ہیں:-

”بانی اسلام (علیہ السلام) کی اس (سے پہلے مذکورہ) تعلیم نے مسلم قوم میں جو اسپرٹ، یگانگت و اتحاد تیار و تقاعد کی پیدا کردی تھی۔ اس کی کامیابی کو دیکھ کر چھپکے چھوٹ گئے اور اس کی انتہائی کوشش کی گئی کہ پان اسلام کی یہ اسپرٹ جس طرح بھی ہو مسلم قوم سے مٹائی جائے، اسی صورت میں اور صرف اسی صورت میں ہم اس کے عالمگیری حملوں سے بچ سکیں گے اور صرف اسی صورت سے ہم مسلم قوم پر غالب ہو سکیں گے، ہر زمانے میں اس کی کوششیں جاری ہوئیں اور کم و بیش کامیابی ہوئی۔“ ۱۳

۱۲ مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ: ”معدہ قومیت اور اسلام“ ص ۲۷ تا ۲۹ مطبوعہ لاہور ۱۹۷۵ء

۱۳ ”لڑاؤ اور حکومت کرو“ صہیونیت کا یہ قدیم فلسفہ ہے جو مختلف ادوار میں مختلف طریقوں سے رد و عمل لایا جاتا رہا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک اور نزول وحی کے زمانے میں بھی اس فلسفہ پر عمل پیرا ہونے کی کوشش کی گئی، قرآن مجید نے ”مسجد مزار“ کے واقعہ میں اس بارے میں واضح اشارات بیان فرما دیئے ہیں۔ مسجد مزار کے سایہ میں قائم ہونے والی سازش کے نتائج شہادت فاروق اعظمؓ، شہادت عثمانؓ و صلیؓ اور واقعہ کربلا کی صورت (باقی صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

یاد رہے کہ خلافت عثمانیہ یعنی ترکوں کے مملوں اوسان کے ساتھ مسلم اقام کے اتحادی اور اتحادی کا ہونا  
 کہ درجہ سے سنت عاجز و ناقص ہرچہ کا تھا اس نے باقاعدہ اندر منظم جدوجہد و جدت مسلمانوں میں تقسیم  
 کی اسپرٹ پیدا کی۔ ایک نسل وطن لسان اختیار و افتراق۔ دوم یہ کہ ہمارے مذہبی اور روحانی نہ ہو بلکہ  
 نسلوں اور اوطان کے لئے کی جائے اور مذہبیت کی اسپرٹ نکال دی جائے۔

ان دواؤں کی مسامی نے خلافت عثمانیہ کو جو کہ سلطان سلیم کے زمانے تک بحرِ خفا کی طرح مرہیں  
 مارتی ہوئی یورپی ملک میں بڑھتی جا رہی تھی روک دیا۔ اور آہستہ آہستہ گمن کی طرح اس کو اس طرح  
 کمر در کر دیا کہ خود خلافت کی روح سے ترکوں کو بیزاری ہو گئی۔ انہیں وطنی اور نسل مسامی وغیرہ  
 کی بناء پر دمانیہ، بلغاریہ، یوگوسلیا، ہرنگوینیا، یوگن، البانیہ، کریٹ وغیرہ وغیرہ  
 جدا ہوئے۔ نہ صرف یہاں کی عیسائی زمینیں جدا ہو گئیں بلکہ مسلم اقام کی بھی ہمدردی ترکوں سے  
 مٹائی گئی۔ اور انہی مسامی کا نتیجہ یہ تھا کہ عربی اقام اور کئی برادریوں کو ترک سے جدا ہونے کی  
 زبست آئی اور پھر ان کے ہڈا کرانے کے بعد انہیں یورپین اقوام نے عراق، شام، فلسطین، مصر اور  
 عرب وغیرہ میں جس طرح مسلم اقام کو پھینکا ہے اس کی داسکتان قوت بیلن سے باہر ہے  
 انہیں کہ اس وقت مسلمانوں میں کوئی شخص مسلمانوں کی متحدہ قومیت اور اتحاد و وطنیت دیکھ لے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ | میں سامنے آئے۔ ستوں بعد اور بیت المقدس کا پیش غیر قرار پائے اور آخر کار خلافت عثمانیہ کی  
 معزول پر منتج ہوئے۔ تحقیقی نظر سے دیکھا جائے تو یہ سب واقعات ایک ہی سلسلے کی کڑیاں نظر آتے ہیں۔ اس سلسلے میں  
 سب سے حیران کن بات یہ ہے کہ مسلمانوں کی سیاہ بختی کے اصل ذمہ داروں کو ہی بخت دہندہ کے روپ میں پیش کرنے کی بھرپور  
 کوششیں کی گئیں۔ مثلاً کے طور پر آخری دور میں سید جمال الدین افغانی کو باطن اسلام ازم کا ہیرو قرار دیا جاتا ہے مگر ذرا سب میں  
 جھمک کر دیکھا جائے تو اتحاد عالم اسلامی کے اس علمبردار کے اقتدار کے صفوی اقتدار کے خاتمے اور خلافت عثمانیہ کی تباہی  
 کیلئے ترک اور عرب علاقوں میں زیر زمین خفیہ وطنی تحریکوں کے قیام کے قاتل بننے نظر آتے ہیں۔ ادیب اسحاق اور پینشن  
 بیسے کٹر عیسائی ادیب جس کی ترجمانی کے ذرائع انہماک دیتے تھے۔ سب سے بڑی حقیقت جو افغانی کے خصوصی شاگرد رشید کے اس اعتراض  
 سے کھلتی ہے کہ وہ فری میسنر کے اعلیٰ عہدہ دار اور دھرم فری میسنر تنظیم کے بانی تھے، تو فتنہ پاشا وغیرہ حضرات کو فری میسنر میں لائے  
 ہی جمال الدین افغانی تھے۔ اس اعتراض کو پڑھنے کے بعد ذہن میں جو یہ غلطیاں پیدا ہوا تھا کہ خود کو کفر میں تھا جو جمال الدین کو  
 ملوں ملوں لے پھرتا تھا جس کی قاتل اتحادی جدوجہد کے علی الرغم تاریخ میں یوں ثبت ہو گیا کہ خلافت ختم ہو گئی مسلمانوں کی  
 مرکزیت بارہ بارہ ہو گئی مگر اس جدوجہد کا کوئی مثبت اثر نہیں ملا نہ ہو سکا کہ جب تک ہم اپنے ماضی و حال کو مغرب کی ہینک  
 (اہل کے سوا ہر ملاحظہ فرمائیں۔)

وغیرہ کا دعوہ کرنا ہوا، اور نہ یورپ کے اخبار و رسائل، پچھاروں کی بے حد و بے شمار آئینہ کار مقابلہ کیا گیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پان اسلام ازم ایک قطعہ پارینہ ہو کر فن کے گھاٹ اتر گیا اور ممالک اسلامیہ یورپین اقوام کے نقطہ ترقی بن کر رہ گئے۔“

اس کے بعد حضرت ملّی مغربی اقوام کی دوسری شاظرانہ چال کا تذکرہ ”مقدمہ قومیت اور وطنیت سے تنفر“ کے عنوان سے اس طرح بیان فرماتے ہیں:-

”اب جبکہ مسلمانوں کو افریقہ، یورپ، ایشیاء وغیرہ میں پارہ پارہ کر کے فنا کی گود میں ڈال دیا گیا ہے تو ہم سے کہا جاتا ہے کہ اسلام صرف ملی اتحاد کی تعلیم دیتا ہے وہ کسی غیر مسلم جماعت سے متحد نہیں ہو سکتا اور نہ کسی غیر مسلم قوم کے ساتھ متحدہ قومیت بنا سکتا ہے کسی غیر مسلم قوم سے اگر مسلمان ملی کروطن یا نسل یا پیشے وغیرہ کے رابطے سے متحدہ قومیت بنائیں تو وہ اسلام کے دشمن، تعلیمات اسلامیہ کے مخالف، اسلام کو دوسری اقوام میں متجذب کرنے والے اسلامی ہستی کو مٹا دینے والے، وطنیت کی لعنت کو اختیار کرنے والے ہو جائیں گے ثلثیت اسلامی اس کی اجازت نہیں دیتی۔ احکام قرآنیہ اس سے ابا کرتے ہیں۔ یہ بعینہ وہ قطعہ ہے کہ جب تک ہندوستان کی دستکاری اور تجارت زندہ تھی اور ہندوستانی مصنوعات انگلستان اور دور دراز ممالک کے بازاروں پر چھاپہ پارتی تھیں، تو مومن تجارت کے فلسفے کا راگ چاروں طرف گونجایا جاتا تھا۔ تمام تصانیف اور اخبارات، لکچر اور تقریریں اس سے بھری ہوئی نذر آتی تھیں۔ اس طرح اس کی تعریف اور مدح سرائی ہوتی تھی کہ گویا یہی چیز عالم انسانیت کیلئے آب حیات ہے مگر جب اس کے ذریعے سے ہندوستانی دستکاری اور تجارت کو کمزور کر دیا گیا اور انگلستان کی دستکاری نے زور پکڑ لیا تو آزاد تجارت (فری ٹریڈ) کا دعوہ سنایا جانے لگا اور پہلا فلسفہ مومن تجارت کا بالکل غلط کر دیا گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان کی دستکاری اور تجارت کو کبھی قلم نہ کر دیا گیا۔ اسی طرح جب تک مسلمان قوی اور غالب رہے تو یہ فلسفہ پیش کیا جاتا رہا کہ یورپ کا نقشہ بدلا نہیں جاسکتا۔ کوئی فاتح اور غالب کسی زمین کو حاصل کر کے اپنے قبضے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ سے دیکھتے رہیں گے تب تک ہماری تاریخ میں ہی سیاہ پردوں میں چھپی رہے گی۔  
تفصیلات کیلئے محمد عبیدہ کی ”تاریخ الاسلام“ ص ۴۶، ۴۷ ج ۱ ملاحظہ فرمائیں۔ اللہم ازلنا الحق حقا دارا قنمانہ ۱۲- ان  
۱۲ مولانا حسین احمد ملّی، ”مقدمہ قومیت اور اسلام“ ص ۵۵، ۵۴ مطبوعہ ۱۹۵۵ء

میں نہیں رکھ سکتا اور نہ اپنی مملوکت میں ملا سکتا ہے۔ مگر جبکہ مسلمان مغلوب ہو گئے تو فلسفہ بدل گیا اور ہماروں طرف سے یہ آواز آنے لگی کہ کسی فاتح کو اس کے نتائج ملنے سے محروم نہیں کیا جاسکتا۔ وغیرہ وغیرہ۔

ہندوستانیوں کا وطنیت کی بنا پر متحدہ قومیت بنالینا انگلستان کے لئے جس قدر خطرناک ہے وہ ہماری اس شہادت سے ظاہر ہے جو کہ ہم نے پروفیسر سٹیک کے مقالے سے نقل کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جذبہ ضعیف سے ضعیف ہیں مگر ہندوستانیوں میں پیدا ہو جانے والے اگرچہ ان میں انگریزوں کے نکلنے کی طاقت موجود نہ بھی ہو مگر فقط اس وجہ سے کہ انہیں یہ خیال جاگزیں ہو جانے لگا کہ اپنی قوم کے ساتھ ان کے لئے اشتراکِ عمل شرمناک امر ہے۔ انگریزی شہنشاہیت کا خاتمہ ہو جائیگا، پس وہ وطنیت جس کی مغرب منہ بھر کر تعریف کیا کرتا تھا جب تک اسلام اور خلافتِ اسلامیہ باقی تھے نہایت مدوح اور قابلِ تعریف امر تھی۔ مگر آج ہندوستان میں خرابیِ ممالک اسلام کے بعد وہی وطنیت ملعون اور بدترین چیز بن گئی۔ الخ ہذا الشیء عجیب ۲۵

اس لیے منظرِ کارشناسی میں تحریک آزادیِ ہند کے دوران متحدہ قومیت کی ضرورت اور ہندوستانیوں کیلئے متحدہ قومیت کے مخالفین کے فکری سلیپ کے ناجوئی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

ہندوستان میں متحدہ قومیت کی بنیاد | برصغیر میں "متحدہ قومیت" کے سلسلے میں تعجبِ خیرات یہ ہے کہ علامہ اقبال اور ان کے مقلدین کے روحانی و سیاسی پیشوا سر پرستِ اعلیٰ جناب سر سید احمد خان صاحب ہی تو ہندوستان میں متحدہ قومیت کی بنیاد رکھنے والوں میں شامل ہیں۔ وہ بڑے بڑے کہا کرتے تھے کہ:

"قوم کا اطلاق ایک ملک کے رہنے والوں پر ہوتا ہے۔ یاد رکھو! کہ ہندوستان اور مسلمان ایک مذہبی لفظ ہے نہ ہندو اور مسلمان اور عیسائی بھی جو اس ملک کے رہنے والے ہیں اس اعتبار سے سب ایک قوم ہیں۔ جب یہ سب گروہ ایک قوم کہے جاتے ہیں تو ان سب کو ملکی فائدے میں جو ان سب کا ملک کہلاتا ہے ایک ہونا چاہیئے۔ اب وہ زمانہ نہیں کہ صرف مذہب کے خیال سے ایک ملک کے باشندے دو قوم سمجھے جائیں۔ ۲۶

۲۵ مولانا حسین احمد مدنی ۱۔ متحدہ قومیت اور اسلام ص ۵۵ تا ۵۷ مطبوعہ ۱۹۶۵ء لاہور۔

۲۶ مجموعہ کچھ نرس سر سید ص ۱۶۰، روشن مستقبل ص ۲۵ بحوالہ متحدہ قومیت اور اسلام ص ۸۸۔

دوسری جگہ وہ کہتے ہیں:-

”جس طرح آریہ قوم کے لوگ ہندو کہلاتے ہیں اسی طرح مسلمان بھی ہندو یعنی ہندوستان کے

رہنے والے کہلائے جاتے ہیں“

وہ اس سے بھی آگے بڑھ کر یہاں تک اعلان کرتے ہیں کہ:-

”آپنے جو لفظ (اپنے لے) ہندو کا استعمال کیا ہے وہ میری رائے میں درست نہیں کیونکہ

ہندو میری رائے میں کسی مذہب کا نام نہیں ہے بلکہ ہر شخص ہندوستان کا رہنے والا اپنے

تئیں ہندو کہہ سکتا ہے۔ پس مجھے نہایت افسوس ہے کہ آپ مجھ کو باوجود اس کے کہ میں ہندوستان

کا رہنے والا ہوں۔ ہندو نہیں سمجھتے“

سر سید احمد خان ہندو مسلم اتحاد کا درس اس طرح دیتے ہیں کہ:-

”ہم نے متعدد دفعہ کہا ہے ہندوستان ایک خوبصورت دلہن ہے اور ہندو اور مسلمان اس کی

دو آنکھیں ہیں، اس کی خوبصورتی اس میں ہے کہ اس کی دونوں آنکھیں سلامت و برابر ہیں اگر ان

میں سے ایک برابر نہ رہی تو وہ خوبصورت دلہن بھیگتی ہو جائے گی اور اگر ایک آنکھ جاتی رہی

تو کوئی ہر جا بھیگے“

یہ سب علامہ اقبال مرحوم کے بھی سامنے تھیں اور بعد کے لوگوں کے بھی، مگر ہمیں تعجب ہے کہ اس کا تذکرہ  
بھک کسی تنقیدی کتاب یا مقالے میں نہیں ملتا اس کے برعکس سر سید آج تک قومی ہیرو کے طور پر پیش کئے جا رہے  
ہیں اور حضرت مدنیؒ نے نہ صرف یہ کہ مغرب کے اس تراشیدہ ہتھیار کو خود اس پر آزمائے کی بات کی بلکہ قرآن  
و سنت کے واضح دلائل کے ذریعے ثابت بھی کر دیا لیکن بزعیم خود عقلمند لوگ اس سیاسی و علمی حقیقت کو مغربی تبلیغی  
پروپیگنڈے کے زور سے ایک گالی بنا کر مسلمانوں کو علماء کے خلاف برا بیچنے کرنے کی مذموم کوشش کو ہی خدمت  
دین قرار دینا چاہتے ہیں۔ جب جدوجہد آزادی ہند کی صحیح تاریخ لکھی جائے گی تو اس تئوں مزاحیہ کالیقینا تجربہ کیا  
جائے گا۔

۲۷ سر سید کے آخری مضامین ص ۵۵ بحوالہ مستند قومیت اور اسلام ص ۸۸

۲۸ سفر نامہ پنجاب سر سید ص ۱۳۹ و درشن مستقبل ص ۲۷۱ بحوالہ مستند قومیت اور اسلام ص ۸۸

۲۹ سر سید کے آخری مضامین ص ۵۵ بحوالہ مستند قومیت اور اسلام ص ۸۹



علامہ اقبال، ان کا فہم دین اور مسئلہ قومیت“ | ایک فلسفی شاعر کا سراپا اُبھر کر سامنے آتا ہے۔ یہ اعزاز کبھی  
ابن دُنیاکل نظر میں کسی بڑی شخصیت کی نشاندہی کر رہا ہے مگر اللہ تعالیٰ کا فیصلہ صرف اس اعزاز پر غماز اس ارزاو کے لئے اس  
طرح برحق ہے کہ اس نے اپنے انتہائی برگزیدہ بندوں اور معتربین یعنی انبیاء علیہ السلام کے لئے صنعتِ شعر سے نعمت  
ہونے کو مذموم قرار دیتے ہوئے اس کی پس منظر کر دی ہے، ارشاد ہے:-

وما علیناہ الشعور ما ینبغی لہ ان ہو الا ذکر قرآن مبین .

اور شعرا ہونے کے اعزاز کی مذمت کرتے ہوئے دانشگانِ عالم میں یہ اعلان فرمایا کہ:-

والشعراء یتبعہم العادون . الم تر انہم فی کل وادی مہیمون . وانہم یقولون

مالا ینفعلون . (شعراء ۲۲۲-۲۲۱)

ان دو ارشادات کی روشنی میں علامہ اقبال ایک فلسفی شاعر کا جو مقام و مرتبہ شریعتِ اسلامیہ میں متعین ہوتا  
ہے وہ ہر ذی عقل پر عیاں ہے۔ اس حقیقت کے آشکارا ہو جانے سے کم از کم یہ تو واضح ہو جائے کہ علامہ کا فلسفی  
اور شاعر کا اعزاز دیکر باہم عروج تک پہنچایا جاسکتا ہے مگر قرآن و سنت کے معاہیم متعین کرنے میں ان کے کس قول یا  
نظریے کو بطور استدلال اختیار کرنا قرآن کے مذکورہ بالا ارشاد کا کھلا ہوا مصداق قرار پایگا۔ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے  
بارے میں علامہ اقبال نے جو نقطہ نظر اپنایا تھا اس پر کوئی وجہ سے بحث ہو سکتی ہے مثلاً:-

پہلی وجہ | علامہ اقبال نے جن اساتذہ سے اعلیٰ دُنیاوی علوم کی تحصیل کی ہے وہ نہ صرف خیر مسلم تھے بلکہ ان کی اسلام

دشمنی پر تاریخِ عالم شہادتِ بینۂ پیش کرتی ہے۔ پھر ان اساتذہ سے علامہ نے جو علوم حاصل کئے ان کی  
اصل بنیاد تغیرِ مذہب و مغربی فلسفہ تھا جس میں ایک منزل پر ٹھہراؤ اس کے زوال کا پہلا زینہ بن سکتا تھا، اور جو اسلام سے  
علامہ اقبال کا لگاؤ تحقیقی ہونے کے بجائے زیادہ تر جذباتی تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے خیالات و نظریات میں نہ تو ٹھہراؤ  
نظر آتا ہے اور نہ گہرائی۔ ایک وقت میں وہ وطنیت و متحدہ قومیت کا راگ الاپتے نظر آتے ہیں تو دوسرے وقت میں  
انہی کو مذہب کا کفن اور مردود ٹھہرانے لگتے ہیں۔ جمی میں آیا تو خدا سے شکوہ و شکایت کرنے لگے اور طبیعت کی جبرائلی ہوئی  
تو خدا کی زبان بن کر (لغوذاکم اللہ فی ذلک) انسان کے شکوک کا جواب دینے لگے۔ جس مغربی تہذیب کی آغوش میں پروردگار نے  
اسی کے جدید النیات کے فلسفے کو اپنایا اور پھر اسی پر پھر اور تفتیک کرنے بیٹھ گئے۔ اس کے ساتھ ساتھ اسی مردود مغربی

۳۰ اور ہم نے آپ کو شعر کی تعلیم نہیں دی اور نہ ہی ان کی شان کے لائق ہے وہ تو صرف ذکر اور قرآن میں ہیں۔

۳۱ اور شاعروں کی بت پرستی میں جو بے راہ ہیں، تم نے نہیں دیکھا کہ ہر میلان میں مراد سے پھرتے ہیں اور دیکھ کر کہتے ہیں: "ہم نہیں کرتے۔" (شرح الحدیث)

تہذیب کی آغوش میں نہ مرت ابنی اولاد کو سلا دیا بلکہ برصغیر کے اسی گروہ کو ان کی ہمدردیاں حاصل ہوئیں جو مغربی تہذیب میں سر تا پا غرق ہو چکا تھا۔ انصاف کی نظر سے دیکھا جائے تو فی کل داد یہ میمون کی صفات کا حامل الیہ شخص اگر ان لوگوں پر علمی تنقید کرتا ہے جو علوم قرآن و سنت کے نہ مرت خواص ہیں بلکہ ان کی زندگی کا ہر لمحہ قرآن و سنت کی ہدایت کے مطابق بسر ہوتا ہے تو ایسے شخص کو کس زمرے میں شمار کیا جانا چاہیے؟ اور پھر جو لوگ اس معاملہ میں اس کی پیروی کریں اور علماء ربانی کے خلاف اس کی باتوں سے استدلال کریں کیا وہ شعراء مبتہم العادون کے ارتداد ربانی کا مصداق قرار نہیں پائیں گے؟!

**دوسری وجہ** علامہ اقبال ایک انتہائی جذباتی انسان تھے۔ اور ایک شاعر کیلئے ایسا ہونا فطری عمل ہے۔ چنانچہ ان کی جذباتیت کے سبب علامہ اقبال کی تنقیدی چیرہ دستی سے قائد اعظم جیسے ان کے اپنے محبوب رہنما تک محفوظ نہیں رہ سکے۔ آج نئی نسل شاید علامہ اقبال کے اس قطعہ سے نا آشنا ہے۔ وہ دیکھتے ہیں:-

لندن کے چرخِ تادہ فن سے پہلا پر۔  
 نکلے گی تن سے تو کہ رہے گی بتا بہیں  
 دل سے خیالِ دشتِ دہیا باں نہلاکے  
 آغا امام اور محمد علی ہے باب  
 بشری کلم کہ منتظرِ ماسیدہ ہست

اُترے مسیح بن کے محمد علی جناح  
 لے جان برب آمد تیری کیا صلاح  
 مجنوں کے واسطے یہی جادہ فلاح  
 اس دین میں ہے ترکِ سوادِ حرمِ مباح  
 یعنی حجابِ غیرتِ کبریٰ دیدہ ہست

روزنامه زمیندار مورخه ۹، نوامبر ۱۹۲۱م ۵۲۲

جذباتی فیصلے بڑی کم عمری سے کرتے ہیں، علامہ کی مذکورہ تنقید بھی ایک بلبلة ثابت ہوئی اور ان کو اس سے رجوع کرنا پڑا۔ ان کی اسی جذباتیت نے بلا متعین ایک غلط اخباری رپورٹ کی بنیاد پر حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف وہ مشہور قطعہ کہلاواڑا جس کا تذکرہ پیچھے گذرا، اور اس کو بھی اپنی کم عمر طبعی کہ پہنچا ہی تھا، چنانچہ علامہ کے حضرت طاہرت کے نام خطوط، اور پھر روزنامہ "احسان" ۲۸ مارچ ۱۹۳۸ء و "مدینہ" ۵ مارچ ۱۹۳۸ء میں انکو اپنا غلطی نامہ شائع کرنا پڑا۔<sup>۳</sup> لیکن علماء و دشمن مغرب زدہ طبقہ اس لاشے کو نئے کفن پہنا کر تابوت میں سجائے بھر رہا ہے۔

**تیسری وجہ** | بڑے اسباب ہوتے ہیں، علم کی سطحیت اور کردارِ عمل کی پختگی۔ انیسویں صدی کے نصف

۳۲۔ افضل حق قرشی، ۱۔ اقبال کے مددِ روح علماء ص ۱۱۹، مطبوعہ لاہور۔ ۱۹۷۷ء

۴۳۲

" " " " ص ۱۷۲، مولانا محمد اقبال، "مقدمہ قومیت اور اسلام"، مرتبہ ۲۳

آخر میں جب سے اقوام مغرب کا اسلامی دنیا پر نقطہ ہوا مسلمانوں کا ایک بڑا طبقہ اس کا شکار ہو گیا، بلکہ بعض اوقات انڈین لیٹنوں نے منصور پر بندی اور ہم بازی کے ذریعے مسلمانوں کو اس راستے پر گامزن کرنے کی پوری کوششیں کرتے رہیں۔ برصغیر میں اس کا سہرا سرسید احمد خاں صاحب کے سر پر بندھ چکا ہے۔ ان کی تحریک نے ایک طرف مسلمانوں کو کلیہ مغرب کی گرد میں ڈالنے کی سعی کی تو دوسری طرف دینی و دنیوی علوم میں مسلمانوں کو ایسی سطحیت میں گرفتار کرانے کا کام انجام دیا کہ برصغیر کے مسلمانوں کو اپنا بلی ٹشمن برقرار رکھنا بھی ایک سنگین مسئلہ بن گیا۔ نقالی نے کردار و عمل کو سمجھ کر کے ملت اسلامیہ کو جو کم از کم نقصان پہنچایا وہ اس قوتوں مزاحمی کا شکار ہو جانا تھا۔

علامہ اقبال مرحوم کے اندکار و عمل میں یہ قوتوں مزاحمی مغربی علوم کے تربیت یافتہ کسی بڑے آدمی سے کسی طرح کم نہیں تھی، اقبالیات کا خالی الذہن پر کر مٹا کر نرالے کے سامنے اس کی ایسی واضح مثالیں آتی ہیں کہ اس سے ایک مستقل مقالہ تیار ہو سکتا ہے چنانچہ میں قوتوں مزاحمی عملی سیاست میں کہیں اقبال کو ہندوستانی بنا دیتا ہے اور کہیں ملنگ کی مجلسوں میں پہنچا دیتا ہے۔ حضرت دلی رحمۃ اللہ علیہ پر جذباتی تنقید کا ایک محرک اس قوتوں مزاحمی کو کہیں قتل و راجا بنا دیتا ہے۔ دینی علوم کے بارے میں علمی معلومات بھی علامہ اقبال کے فکر و عمل کا ایک بنیادی مسئلہ ہے۔ قرآن و سنت چوتھی وجہ کی زبان اور اس کے علوم سے براہ راست عدم واقفیت اس کا بڑا سبب ہے، چنانچہ علامہ اقبال جو لٹریچر کے لفظ ”بنت“ اور ”قوم“ میں کوئی فرق نہیں کرتے۔ علامہ کے کلام اور دوسرے خطوط و مضامین سے یہ ثابت ہوتا ہے حالانکہ قرآن و سنت میں ان دونوں کا مفہوم جدا جدا بیان کیا گیا ہے اور پھر علامہ کا ”نظرِ ملت“ بھی تو قرآن و سنت اور لغت عرب کے مطابقت نہیں رکھتا۔ اس کا اصل سبب یہی ہے کہ علامہ کے نزدیک ”قوم و ملت اور امت“ وغیرہ الفاظ مترادف معنی میں ہی استعمال ہوتے ہیں۔ مگر حقیقت اس کے برعکس ہے۔

**ایک استدراک** | گذشتہ سطور میں علامہ اقبال کے بارے میں جو تجزیہ پیش کیا گیا ہے وہ اس بنیاد پر ہے کہ علامہ اقبال کو بعض ایک فلسفی شاعر کی حیثیت سے دیکھا جائے، مگر ہماری نظر میں علامہ کا اس طرح سے تعارف ان کی شخصیت کو داغدار کرنے اور گناہ پیش کرنے کی ایک سازش کا حصہ ہے۔

حقیقت کی نظر سے دیکھا جائے تو اقبال علامہ حق کی صحبت اختیار کرنے کے بعد بعض فلسفی شاعر سے ترقی کے مسلمان فلسفی شاعر ہو گئے تھے اور کوئی سچا مسلمان علامہ حق کی مخالفت کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ چنانچہ علامہ مرحوم کے نزدیک ”اسلام نام ہے علامہ باطل کی صحبت کا“ یہی وجہ ہے کہ آخری دور میں علامہ سید ابوالرشاہ کشمیری، سید سلیمان ندوی شیخ فخر والعم مولانا سید حسین احمد مدنی اور سید عطاء اللہ شاہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ جیسی نادر روزگار ہستیوں کے ساتھ علامہ اقبال کے

۳۲۴ افضل حق قرشی صاحب کی تالیف: ”اقبال کے ممدوح علماء“ اس موضوع پر اچھی کتاب ہے۔ ۱۲-۱۱

گھر سے حدیث مندرجہ مرام قائم ہو گئے تھے اور وہ اب اہل علم سے پوشیدہ نہیں رہے۔ اقبال کی زندگی کا یہ پہلا تنازعہ وسیع ہے کہ اس کی تحقیق کی جائے تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے ۵۵

**قومیت کا مسئلہ کس نے کھڑا کیا؟** آزادی ہند کی تحریک کے دوران قومیت کا مسئلہ کس نے کھڑا کیا، اور کیوں کھڑا کیا؟ اس کا واقعی جواب تو تحریک آزادی ہند کا اصل مؤرخ ہی دے گا البتہ ہم اس ضمن میں علامہ شبلی نعمانی کا یہ ریمارکس نقل کر دیتے ہیں، وہ فرماتے ہیں:-

”وہ پُر زور دست و قلم جس نے رسالہ ”اسباب بغاوت ہند“ لکھا تھا اور اس وقت لکھا تھا جبکہ کورٹ شل کے ہیبت ناک شعلے بجند تھے، وہ بہار جس نے پنجاب یونیورسٹی کی مخالفت میں لارڈ لٹن کی اسپیچوں کی جویا اُٹا دی تھیں، اور جو کچھ اس نے ۳ آرٹیکلز میں لکھا کانگریس کا لٹرچر حق طلبی کے متعلق اس سے زیادہ پُر زور نہیں پیدا کر سکتا، وہ جانا بوزوگاہ کے دربار سے اس لئے برہم ہو کر چلا آیا تھا کہ وہاں میں ہندوستانیوں اور انگریزوں کی کرسیاں برابر درجے پر نہ تھیں، وہ انصاف پرست جس نے بنگالیوں کی نسبت کہا تھا کہ میں اقرار کرتا ہوں کہ ہمارے ملک میں صرف بنگالی ایسی قوم ہیں جن پر ہم واجب طور پر فخر کر سکتے ہیں۔ اور یہ صرف انہی کی بدولت ہے کہ علم و آزادی اور حب وطنی کو ہمارے ملک میں ترقی ہو۔ میں سمجھتا ہوں کہ وہ بالیقین ہندوستان کی قوموں کے سراج ہیں۔ حالات اور گرد و پیش کے واقعات نے اس کو اس پر مجبور کر دیا کہ اس کے تمام اسلامی پیبلک کو پالیسی سے روک دیا۔ یہ کیوں ہوا، کن اسباب سے ہوا، کس چیز نے دفعاتیہ اختلاف پیدا کر دیا ان سوالات کا جواب آج غیر ضروری بلکہ مضربے۔ آج اجتہاد اور تقلید سے آزادی کا زمانہ ہے ۵۶“

سر سید احمد خاں صاحب کے بارے میں علامہ شبلی کا یہ ریمارکس اس درجے سے بھی اہمیت کا حامل ہے کہ علامہ سر سید کے دست راست اور مداح رہے ہیں ہم تو اس وقت یہی کہہ سکتے ہیں کہ سچ کوئی بتلاؤ کہ ہم بتائیں کیا۔

اس نشست میں مذکورہ مسئلہ کے ہر پہلو کے بارے میں جائزہ لینے کی نہ تو گنجائش تھی اور نہ ہی اس وقت اس کی ضرورت۔

**حرف آخر** | ان سطور میں ہمارا مقصد مختصر انداز میں اس بات کی وضاحت تھا کہ مسئلہ قومیت کا اہل پس منظر کیا ہے، علامہ اقبال مرحوم کے حضرت مدنی پر تنقید کی وجہ کیا تھی؟ اپنی دانست کے مطابق ہم نے ایک تجزیہ پیش کر دیا ہے اور اس امید کے ساتھ پیش کیا ہے کہ علامہ اقبال کی دوستی کا دم بھر نیا لے بعض نادانوں دوست علماء حق کے خلاف معاملہ روزیہ رکھنے میں علامہ اقبال کو طوط کرینی روش ترک کر دیں گے کیونکہ اب اس ترکش کے تیر بوسیدہ ہو چکے ہیں۔“

سیدنا محمد بن حسین

# فَالْتَبَرُوا يَا أَيُّهَا الْعَالَمُونَ

شیخ الاسلام حضرت علامہ سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے آخری سفر پنجاب کی نوع فرسار واد

پندرہ برس پیشتر حضرت مفتی اعظم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف "اسوچسینی" نظر سے گزری۔ یہ کتاب ریحانۃ الہی حضرت سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات مبارکہ اور واقعات شہادت پر مشتمل ہے۔ آخر میں قاتلان جگر گوشہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے انجام نافرمام کا ذکر کیا ہے۔ امام زہری کا قول نقل فرماتے ہیں کہ۔

"جو لوگ قتل حسینؑ میں شریک تھے، ان میں سے ایک بھی نہیں بچا جس کو آخرت سے پہلے دنیا میں سزا دی ہو۔"

چند مثالیں پیش کر کے لے کے بعد تحریر فرماتے ہیں۔

"ابن جودی نے سدی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے ایک شخص کی دعوت کی۔ مجلس میں یہ ذکر چلا کہ حسینؑ کے قتل میں جو بھی شریک ہوا، اس کو دنیا میں ہی جلد سزا مل گئی۔ اس شخص نے کہا کہ بالکل غلط ہے۔ میں خود ان کے قتل میں شریک تھا۔ میرا کچھ بھی نہیں مجبورا۔ یہ شخص مجلس سے اٹھ کر گھر گیا۔ جاتے ہی چراغ کی جی درست کرتے ہوئے اس کے کپڑوں میں آگ لگ گئی اور وہیں جل جھن کر رہ گیا۔ سدی کتنے ہیں کہ میں نے خود اس کو جمع دیکھا تو کوئلہ ہو چکا تھا۔"

(ص ۱۰۱-۱۰۲)

اللہ کے جو بندے اپنی تکلیف پر اپنا معاملہ اپنے اللہ پر چھوڑ دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے کوششوں سے شدید انتقام لیتا ہے۔

نہ جاس کے تحمل پر کہ بے دھب ہے گرفت اسکی  
ڈر اس کی دیرگیری سے کہ ہے سخت انتقام اسکی

ہمارے عہد کو بھی ایک حسین عطا کیا گیا۔ جس کا نبی و جی رشتہ شہید کربلا سیدنا حسینؑ سے جہانی و روحانی طور پر متصل ہے۔ یعنی شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ۔

اس حسینؑ ثانی پر پھیبتوں کے بڑے بڑے پہاڑ ٹوٹے۔ لیکن کوہِ عزم و استقلال کو جنبشِ ہمک نہ ہوئی۔ مخالفوں نے کبے کبے تیران پر برسائے لیکن ان کا چہرہ متبسم ہی رہا جو لایوں نے طرح طرح کی تکلیفیں دیں۔ لیکن ان کے لب پر حرفِ شکایت ہمک نہ آیا۔

انہوں نے اپنی عمر عزیزِ مستحلاص وطن اور سرِ بلندی اسلام کی جدوجہد میں گزاری۔ انگریز اور اس کے ٹیناکہ ہمیشہ ان کی مخالفت میں زبان دراز رہے۔ لیکن اس مجاہدِ دین و ملت اور فاضلِ سرکوف نے آنکھ تک اٹھا کر نہ دیکھا۔ کہ یہ کوتاہ بین و کور باطن کیا کہہ رہے ہیں۔

میدانِ حریمیت کا یہ شہسوار محمدی عالم لہرائے آگے بڑھتا ہی چلا گیا۔ رستے کی تاریکی اس کے انوارِ شریعت و طریقت سے چھٹ گئی۔ اس کا راستہ روکنے والوں کو خباہت کے سوا کچھ حاصل نہ ہوا۔ اور کانٹے بچھانے والوں کو خود اس راستے سے گزرنا پڑا۔ ”چاہ کن را چاہ در پیش“

ایک ہندی دو با جو غالب عبدالرحیم خان خاں کا ہے۔ حسبِ حال نظر آتا ہے۔

جو تو کو کانٹا بونے تا ہی بونے تو بھول

تو کو بھول کے بھول ہیں واکوہیں ترسول

ترجمہ ۱۔ جو تیرے لئے کانٹے بونے تو اس کے لئے بھول بو۔ تیرے لئے تو بھول کے

بھول ہیں۔ اور اس کے لئے تین تین نوک والے کانٹے۔

حضرت اقدس مدنی قدس سرہ و درگزر کے پیکر تھے۔ انہوں نے اپنے مخالفوں کے لئے کبھی بددعا نہیں

فرمائی۔ بلکہ دعائے نیم شبی میں سب کے لئے اپنے مالک سے فضل و انعام اور عفو و مغفرت مانگتے تھے۔

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے حالات و واقعات اکثر و بیشتر سننے میں آتے رہے ہیں۔ راقمِ سطور نے

جناب عطاء الحق و حافظ عبد الرحمن جالندھری (حالِ مقیم محلہ گورو نامک پورہ فیصل آباد) جو سیسی و مولائی قطب

الارشا و حضرت اقدس شاہ عبد القادر انصاری قدس سرہ دم ۱۳۸۶ھ تا ۱۹۶۲ء سے تعلقِ بیعت رکھتے ہیں۔ کی

زبانی ناخوشگوار واقعات کئی دفعہ سنے۔ ان واقعات کے وہ ثمرہ راوی ہیں۔ نتائج کے بارے میں ان کی حیثیت یعنی

گواہوں کی ہے۔ گزشتہ رمضان المبارک ۱۳۹۶ھ میں ان واقعات کو سپردِ قلم کرنے کی نوبت آگئی۔ بھائی۔

عطاء الحق بیان کرتے گئے، میں قلم بند کرتا چلا گیا۔ یہ واقعات حقیقت ہیں، افسانہ نہیں۔ قارئین ملاحظہ فرمائیں گے

کہ جگر گوشہ رسولؐ کی توہین کرنے والوں کا حشر کیا ہوا؛

تقسیم برصغیر سے چند ماہ پیشتر اکتوبر ۱۹۴۶ء میں شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ دیوبند سے پنجاب تشریف لائے۔ مختلف شہروں میں روئی افروز ہوئے۔ مقصد سفر یہاں کرنے کے بعد لاہور سے سیل پر سوار ہونے۔ اسی گاڑی سے مشہور مسلم لیگی لیڈر راجہ غففر علی خاں کے سفر کا پروگرام تھا۔ اتفاقاً اس کا سفر ملتوی ہو گیا۔ لیکن پروگرام کے مطابق برائشیشن پر مسلم لیگی کارکن استقبال کے لئے موجود تھے۔ جب گاڑی، امرتسر ریلوے اسٹیشن پر پہنچی۔ تو مسلم لیگی کارکن راجہ غففر علی کو تلاش کرنے لگے۔ ریلوے گاڑی نے کارکنوں کو بتایا کہ راجہ صاحب کا پروگرام ملتوی ہو گیا ہے۔ وہ اس گاڑی میں سفر نہیں کر رہے ہیں۔ لیکن ساتھ ہی اس نے شرارتاً بتایا کہ اس گاڑی کے فلاں ڈبے میں مولانا حسین احمد مدنی سفر کر رہے ہیں۔ اس پر وہ تمام مسلم لیگی کارکن اس ڈبے کے سامنے جا کھڑے ہوئے اور حضرت کے خلاف نعرہ بازی اور ہڑ بازی شروع کر دی۔ ٹماڑ وغیرہ ان پر پھینکنے لگے۔ اتفاقاً امرتسر کا ایک نوجوان عبد الرشید اپنا مال بک کر لے کر اسی طرح سے اسٹیشن پر آیا ہوا تھا اس نے ایک ڈبے کے پاس ہجوم دیکھا تو معلوم ہوا کہ ایک بزرگ کے ساتھ یہ لوگ نہایت بدتمیزی کر رہے ہیں وہ حضرت مدنی کو جانتا بھی نہیں تھا۔

بحالی عطار الحق صاحب کو یہ واقعہ خود عبد الرشید نے پنڈی میں سنایا۔ عبد الرشید امرتسر میں فرسٹ کائینشن ایجنٹ تھا۔ وہ تقسیم ملک کے بعد راولپنڈی میں مقیم ہوا۔ یہاں بھی وہ یہی کاروبار کرتا تھا۔ عبد الرشید نہایت صحت مند نوجوان تھا۔ اس نے جان پر کھیل کر حضرت اقدس مدنی کی حفاظت کا فریضہ انجام دیا۔ مجمع ڈبے کے اندر داخل ہونے کی کوشش کر رہا تھا۔ عبد الرشید ڈبے کے دروازے میں پائیدان پر ڈٹ کر کھڑا ہو گیا۔ مسلم لیگی مجمع اس پر ٹوٹ پڑا۔ ادا اس کو بے دریغ زد و کوب کیا۔ حتیٰ کہ اس کے سامنے کے دو دانت ٹوٹ گئے لیکن مرد مجاہد نے حضرت مدنی کی طرف ہجوم کو بڑھنے نہ دیا۔ حتیٰ کہ گاڑی چل پڑی۔ اور وہ پلیٹ فارم پار کرنے کے بعد گاڑی سے چھلانگ لگا کر نیچے ترا۔

جب یہ گاڑی حالندہ ریلوے اسٹیشن پر پہنچی۔ تو یہاں کے مسلم لیگی کارکن بھی راجہ غففر علی خاں کے استقبال کے لئے پلیٹ فارم پر موجود تھے۔ گاڑی رکتے ہی گاڑی نے انہیں راجہ صاحب کے پروگرام کے التوا کی خبر دی اور حضرت مدنی کی نشاندہی کی۔ جس پر وہ مجمع حضرت کے ڈبے میں جا پہنچا۔ اور وہی طوفان بدتمیزی شروع کر دیا۔ اس مجمع کے سرخسہ تین مسلم لیگی نوجوان شمس الحق عرف شمس، فضل محمد اور فتح محمد تھے۔

فضل محمد اور فتح محمد جالندہ ہر کے محلہ پرانی کچری۔ اور شمس الحق عرف شمس محلہ عالی کارہنے والا تھا۔ انہوں نے حضرت اقدس مدنی کی توہین میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔ گالیاں دیں۔ گندی چیزیں پھینکیں۔ حضرت کا تکیہ چھینا، ٹوپی بھی اتار پھینکی۔ ریش مبارک نچوی۔ اور شمس نے دست درازی بھی کی۔ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ صبر جلیل بحکم صورت بنے،

بیٹھتے تھے۔ حضرت کے ساتھ ایک خادم بھی تھا۔ وہ اس صورت حال کو برداشت نہ کر سکا۔ اس نے مزاحمت کا ارادہ کیا تو حضرت نے اسے منع فرمایا۔ کہ تم خاموش رہو۔ اگر تم یہ برداشت نہیں کر سکتے تو دوسرے ڈبلے میں چلے جاؤ۔ مجھے میرے حال پر چھوڑ دو۔ اتنے میں گاڑی چل دی، اور مسلم لیگی کارکن اپنے اپنے گھروں کو واپس ہو گئے۔

صبح کو ان مسلم لیگی کارکنوں نے غزیرہ انداز میں رات کا واقعہ اپنے محلہ پرانی کچہری میں بیان کیا۔ اس محلہ میں خانقاہ عالیہ رائے پور (ضلع سہارنپور) سے تعلق رکھنے والوں کا ایک نہایت با اثر حلقہ تھا۔ یہاں قطب الارشاد حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری۔ اور حضرت منشی رحمت علی صاحب قدس سرہا کی تشریف آوری ہوتی تھی۔ ان لوگوں نے جب حضرت اقدس مدنیؒ کی توہین کا روح فرسا واقعہ سنا تو ان پر اس کا نہایت شدید اثر ہوا۔ عبدالحق بن چوہدری فضل محمد (حال مقیم گلی نمبر ۳۴ محلہ گوردوانک پورہ فیصل آباد) نے فحش محکمہ کی زبانی گستاخانہ کلمات سنے تو وہ برداشت نہ کر سکے۔ انہوں نے موقع پر ہی اس کا جواب پکڑ لیا۔ اور کہا کہ اب بتاؤ رات کیا قصہ ہوا تھا۔ اور ساتھ ہی زوردار تھپڑ بھی اسے رسید کر دیئے۔ جس پر فتح محمد جو غزیرہ اپنا کارنامہ بیان کر رہا تھا، ساکت ہو گیا۔ اور اسے جرات نہ ہو سکی کہ وہ کوئی بات کر سکے۔ اتنے میں چوہدری امام الدین صاحب (والد بھائی عبدالحق) بھی آگئے۔ انہیں جب یہ واقعہ معلوم ہوا تو انہوں نے اپنا جوتا اتار لیا۔ اور فتح محمد کی خوب پٹائی کی۔ حتیٰ کہ فتح محمد نے ہاتھ جوڑ کر ان سے معافی مانگی۔ چوہدری امام الدین صاحب نے تنبیہ عام کر دی کہ اگر کسی نے ہمارے بزرگوں کے خلاف زبان درازی کی تو اس کا حشر برا ہوگا۔ اور ہم اسے کیفر کردار تک پہنچا کر چھوڑ دیں گے۔

دوسرے سرغنہ فضل محمد کا حشر یہ ہوا کہ وہ رات کو جب اپنے گھر واپس پہنچا تو اسے بخار ہو گیا۔ صبح جب بیدار ہوا تو اس کی پشت پر دو چھوڑے (ذیل) ظاہر ہوئے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ پھر چار پانی سے اٹھنے کے قابل نہ رہا۔ اور سخت تکلیف میں کرا رہا تھا۔ پانچ چھ روز کے بعد چوہدری امام الدین نے اس کی والدہ سے جو دوکان پر سودا خریدنے کے لئے آئی تھی، پوچھا کہ فضل کتنی روز سے نظر نہیں آیا؟ اس نے بتایا کہ وہ سخت بیمار ہے۔ اس کی پشت پر چھوڑے نکل آئے ہیں۔

بھائی عطاء الحق صاحب کا بیان ہے کہ چھوڑوں میں کیڑے پڑ گئے اور انہوں نے جسم کو کھانا شروع کر دیا۔ چھوڑے تین پانچ قطرے کم نہیں تھے۔ ڈاکٹروں نے یہ تجویز کیا کہ ان ناسوروں میں روزانہ قیمہ بھر دیا جائے تاکہ کیڑے جسم کو نہ کھائیں۔ چنانچہ روزانہ پاؤ پاؤ بھر قیمہ ان دونوں ناسوروں میں بھر دیا جاتا تھا۔ دن بھر میں کیڑے اس کو کھا جاتے تھے۔ دوسرے روز نئے سرے سے قیمہ بھرا جاتا تھا۔

چند ماہ بعد ملک تقسیم ہو گیا اور آبادیوں کا تبادلہ شروع ہوا۔ محلہ کچہری کے سب لوگ اپنے گھروں کو چھوڑ کر ریفیو جی کیسپ واقعہ جالندہ ہرچھادنی میں منتقل ہو گئے۔ لیکن خدا کی شان کہ فضل محمد اور فتح محمد اپنے اہل و عیال



سمیت وہیں رہے۔ حالانکہ ان کے رشتہ داروں نے بڑے اصرار کی کہ تو ہمیں ہمارے ساتھ آ جاؤ۔ لیکن انہوں نے کسی کی نہ مانی۔ دوسرے دن فضل محمد اور فتح محمد نکلنے پر مجبور ہوئے۔ فضل محمد ایک ہندو کا رخا دار بھولا ناتھ کا ملازم تھا۔ وہ مع اہل و عیال اس کے ہاں چلا گیا۔ فتح محمد بھی پناہ حاصل کرنے کی غرض سے گھر سے اپنی بیوی اور چھ بچوں کے ساتھ نکلا۔ لیکن راستے ہی میں ایک سکھ جتے کے ہتھوں ریلوے پھاٹک (نزد اڈہ مویشیاریہ) اہل و عیال سمیت بڑی طرح قتل کر دیا گیا۔

فضل محمد چھ سات روز کے بعد اپنے مالک بھولا ناتھ کی مدد سے ریفریجری کمپ وائی جانند ہر چھاڈانی میں، اہل و عیال سمیت پہنچ گیا۔ فضل محمد مرض سے اس قدر تنگ آچکا تھا کہ وہ موت کی دعائیں کرتا تھا۔ چاہتا تھا کہ اسے کوئی مار ڈالے۔ لیکن قدرت تو اسے لمبہ عرصت بنانا چاہتی تھی۔ وہ زندہ و سلامت لاہور پہنچ گیا۔ محلہ پرانی کچہری جالندہر کے تقریباً تمام افراد انجینئرنگ کالج کے بھوسل نزد ریلوے اسٹیشن عقب اسٹریٹ بلڈنگ میں بیٹھے بعد رات گئے آکر مقیم ہوتے رہے۔ فضل محمد بھی بیوی بچوں سمیت وہاں آ گیا۔ اس کی حالت یہ تھی کہ دن رات بے چین دبے قرار رہتا تھا اور ہر وقت تکلیف سے کراہتا رہتا تھا۔ اس کی نیند حرام ہو چکی تھی۔ وہ تنگ بدن صرف ایک تہ بند باندھے رہتا تھا۔ اس حالت میں وہ ایک ماہ لاہور میں مقیم رہا۔ پھر وسط اکتوبر میں وہ فیصل آباد آ گیا۔ اور محلہ گورو نانک پورہ گلی نمبر ۱۱ جہاں محلہ پرانی کچہری جالندہر کے رہنے والے بیشتر لوگ آباد ہو چکے تھے وہیں آ گیا۔ اس کا مرض لاخلاج ہو چکا تھا۔ یہاں چند ماہ بعد اس کا اسی بیماری کی حالت میں انتقال ہو گیا۔ اس کی سمیت کی حالت ناگفتہ بہ تھی۔ اس کی لاش ایسی متعفن ہو گئی تھی کہ غسل دینے کو کوئی تیار نہیں ہوتا تھا۔ بڑی مشکل سے لوگوں نے اپنے ناک و مزہ پر کپڑا باندھ کر یوں ہی پائی بہا دیا۔ اور جلد از جلد قبرستان لے جا کر دفن کر دیا۔

اس شخص الحق کا حال سننے والے شخص جالندہر سے فیصل آباد آکر آباد ہوا۔ یہاں آکر بھی اس نے مسلم لیگی کارکن کی حیثیت سے بڑھ چڑھ کر کام کرنا شروع کر دیا۔ جلسوں میں بڑے زور و شور سے تقریریں کیا کرتا تھا۔ اس نے ایک اخبار ”انصاف“ بھی جاری کیا۔ لیکن اس شخص کو کبھی حسین نصیب نہ ہو سکا۔ راقم سطور نے بھی اس کو اچھی طرح دیکھا ہے۔ وہ بڑا بزمزاج اور زبان دراز شخص تھا۔

بھائی عطاء الحق کا بیان ہے کہ میں ڈی سی آفس میں بطور کلرک ملازم تھا۔ میرے پاس پریس سے متعلقہ کام بھی تھا۔ شمس الحق اخبار کے سلسلے میں اکثر میرے پاس آتا جاتا تھا۔ ۱۹۴۹ء کی ابتداء کا یہ واقعہ ہے کہ اخبار کے ڈیپکڑیشن کے سلسلے میں وہ میرے پاس آیا۔ اور تقریباً آدھ گھنٹہ کا غذا کی تکمیل کے سلسلے میں میرے پاس بیٹھا رہا۔ کاغذات مکمل کرنے کے بعد مجھے دے کر کچہری سے چلا گیا۔ آخری دفعہ کچہری کے گیٹ پر اسے دیکھا گیا۔ اس کے

بعد آج تک اس کا پتہ نہیں مل سکا۔

اس کے اغوار کی خبر آنا فانا شرم میں پھیل گئی۔ اخبارات میں صیغے پھیلنے ہوئے۔ پاکستان بھر میں پوسٹر لگے۔ پتہ دینے والے کے لئے انعامات کا اعلان کیا گیا۔ انجمن مہاجرین جانکدہ نے ملک گیر تحریک چلائی۔ کئی وفد وزیر اعظم لیاقت علی خان سے ملے حکومت کی طرف سے یقین دہانیاں بھی ہوئیں۔ لیکن مقبول بارگاہ رسالت مآب کی توہین کرنے والے شتمی کا نام و نشان نہ مل سکا۔

دید می کہ خون ناستی پر داند شمع را چندان اماں ندارد کہ شمع را سحر کند

میاں عبدالنسی قدیم متوطن محلہ عالی جالندہرہ سلم لیگ کا کارکن تھا۔ تقسیم ملک کے بعد، فیصل آباد میں مقیم ہوا۔ شمس الحق عرف شمس کے ساتھیوں میں سے تھا۔ اخبار انصاف کا ڈیپیکریشن اس کے نام تھا۔ آخر عمر میں اس کا دماغی توازن درست نہیں رہا تھا۔ وہ اکثر دہشت زدہ کہتا تھا کہ میری جو یہ حالت ہے یہ محض حضرت مدنی کی توہین کر نیکی وجہ سے ہے۔

فا اعتباروا یا ولحی الا بصار

ایک روایت!

بروایت حضرت مولانا محمد عبداللہ صاحب مظلہ

جناب گرامی علامہ ارشد صاحب نے ۸ نومبر ۱۹۰۸ء میں ایک مجلس میں بیان فرمایا تھا کہ وہ تقسیم کے بعد ایک مرتبہ کراچی گئے اور انکی ملاقات ام ترسر کے ایک مہاجر سے ہوئی یہ صاحب غالباً کپڑے کی دکان کرتے تھے۔ ام ترسر سلم لیگ کے سرگرم درگتھے اور دماغی نیشل گارڈ میں انہیں ایک اچھا مقام حاصل تھا جب گاڑی ام ترسر کے پلیٹ فارم پر پہنچی تو نیشل گارڈ کے رضا کاروں نے حضرت مدنی کے سامنے مظاہر کیا اور مذکورہ الصد صاحب کے کتھے پر وہ لوگ ننگے ہو کر ناچے۔ وقت گزر گیا۔ فارسی زبان کا شعر ہے ۔

ہیچ قومی را خدا رسوا نہ کرد تا دل صاحب دے لے ناید برد

چند ماہ بعد ملک تقسیم ہوا اور فسادات کا سلسلہ شروع ہوا تو کچھ غنڈے ان صاحب کے گھر میں گھس آئے اور انکے گھر کی عورتوں کو ننگا کر کے چوایا اس وقت انکے دل میں خیال آیا کہ آج مجھے اس گناہ کی سزا مل رہی ہے۔ علامہ صاحب نے فرمایا کہ وہ شخص سخت مذمت کا اظہار کرتا تھا اور کہتا تھا کہ حالات اعتدال پر آجائیں تو میں دیوبند جا کر حضرت مولانا سے معافی مانگوں گا

مولانا حکیم فضل الرحمن سواتی

## ڈاکٹر محمد اقبال کی چند تنقیدات و ترجیحات

ترجمہ حقیقت ڈاکٹر محمد اقبال مرحوم بڑے جوشیلے اور جذباتی آدمی تھے، جب کہیں اپنے نظریے کے خلاف کسی میں کوئی بات دیکھ لیتے تو فوراً جوش میں آکر اس پر تنقید فرماتے چونکہ وہ صرف جوشیلے اور جذباتی تھے مندی نہ تھے۔ اس لئے پھر اگر یہ معلوم ہو جائے کہ میں غلطی پر ہوں یا یہ معلوم ہو جائے کہ لوگ ان کی تنقید کو پسند نہیں کرتے تو فوراً اس سے رجوع کرتے اور آئندہ اشاعت سے اس تنقید کو خارج کر دیتے۔ اس موقع پر میں چند تنقیدات و ترجیحات کا ذکر کرنا چاہتا ہوں۔

① ڈاکٹر محمد اقبال کی پہلی تصنیف غزلی کی اسرار خودی ۱۹۱۶ء میں شائع ہوئی تھی۔ میں نے جب اخبارات میں اس کا ذکر دیکھا تو فوراً اسے منگوا لیا اور غور سے دیکھا اس میں دو تنقیدیں تھیں۔ ایک خواجہ حافظ شیراز پر۔ اور دوسری صوفیائے کرام پر۔ حافظ شیراز پر بہت سخت تنقید تھی۔ بیستیس عدد اشعار اس بارے میں درج تھے، یہ تنقید مجھے سخت ناگوار گزری۔ فوراً ایک خط جناب ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں لکھا کہ کتاب اچھی ہے، لیکن خواجہ حافظ پر جو تنقید ہے وہ ٹھیک نہیں ہے۔ صوفیائے کرام پر جو تنقید تھی اس کا جواب خواجہ حسن نظامیؒ نے اپنے ماہانہ رسالہ نظام المشائخ میں بہت بسط اور شرح کے ساتھ دیا۔ پھر اس کا جواب ڈاکٹر صاحب نے اخبار ”دکن“ امرتسر میں دیا۔ اسی طرح تین بار جواب خواجہ حسن نظامیؒ نے دیا اور تین بار ڈاکٹر صاحب نے جواب لکھا۔ یہ سلسلہ جاری ہی تھا کہ مجھے اپنے وطن سوات جانے کی ضرورت پڑی چنانچہ ماہ اگست ۱۹۱۷ء میں لاہور پہنچا اور جناب ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے جو خط دربارہ تنقیدی اشعار بابت خواجہ حافظ شیراز لکھا تھا اس کا جواب نہیں آیا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے اس قسم کے متعدد خطوط بند اور بیرون ہند سے آئے ہیں۔ ایک خط جو لندن کے

مشیر حسین قدوائی نے انہیں کھاسقا اور اسی دن انہیں ملاسقا نکال کر سنایا۔ انہوں نے کھاسقا کہ "شہزی اسرارِ خودی" کو میں نے پڑھا، کتاب بہت بہتر ہے لیکن خواجہ حافظ شیرازی جو تنقید ہے وہ درست نہیں ہے۔ پھر جناب ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ جب لوگ پسند نہیں کرتے تو آئندہ ایڈیشن سے ان اشعار کو خارج کر دوں گا۔ گوگوں کی خاطر مجھے ایسا کرنا پڑے گا۔ در نہ حافظ شیرازی کے متعلق میرا نظریہ وہی ہے جس کا اظہار میں نے تنقیدی اشعار میں کیا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ حافظ نے اپنی ہستی کا ستیا باس کر دیا ہے۔ معشوق کے سامنے اپنے آپ کو گناہ ثابت کر دیا ہے، چنانچہ انہوں نے یہ شعر سنایا۔

سے شنیدہ ام کہ سگاہ راقلا وہ می بندی

چرا بگر دین حافظ نمی رہنے

میں نے کہا کہ یہ شعر مجاز نہیں ہے بلکہ حقیقت ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اے خدا میں نے سنا ہے کہ تم فساد و فحار کو اپنی آغوشِ رحمت میں لیتے ہو، حافظ جو فاسق و فاجر ہے اُسے کیوں اپنی رحمت آغوش میں نہیں لیتے ہو؟ یہ من کر ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ آپ تو خاص آدمی ہیں مگر معاملہ تو عوام سے ہے۔ میں نے کہا کہ دیوانِ حافظ بھی تو عوام کی چیز ہے نہ کہ خواص کی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اطمینان رکھیے، میں ضرور ان تنقیدی اشعار کو حذف کر دوں گا چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ وہ تنقیدی اشعار یہ ہیں، غور سے ملاحظہ فرمائیں۔

ہوشیار از حافظ صبا گار	جاش از ہیر اجل سرمایہ دار
دہن ساقی خرد پرہیز او	مے علاج ہول رستاخیز او
عزت غیر از بادہ در بازار او	از دودِ جام آشفہ شد دستار او
چوں خراب از بادہ گلگون شود	بایہ دارِ حشمت تاروں شود
مفتی تعلیم او میسا بدوش	معتب نمون پیر مے فروش
طوف ساغر کو مثل رنگ نے	خوارست فتویٰ از باب چنگ نے
در رموزِ عیش و مستی کاٹے	از خمے خون در دے پادر گلے
رخت شعل ساغر و ساقی گداشت	بزم زندان مے باقی گداشت
چوں برس صد نالہ رسوا کشید	عیش ہم در منزل جاناں شدید
در محبت پیر و فساد بُرد	بر لب روشندل فریاد بُرد
تخم نخل آہ در کسار داشت	طاقت پیکار با خسرو داشت
مُسک و ایمان او ز بار دہر	رخسہ اندر دیش از مژگان یار
آچنان مست شراب بندگان مست	خواجہ و محروم ذوقِ خراگی مست

دعویٰ دلیست فیر از قال و قیل  
 آن فقیہ قُتُب نے خاراں  
 گر سہ راستہ نرا آسوخست است  
 دل رُبائی اُسے اوزہرست و بس  
 ضعف را نام توانائی وہ  
 اُرز لہاں زمین زیرک تراست  
 نفوذ چنگش و سیل انخطا  
 بجزر از جہاں کہ دیتائے تزلزل  
 از تحمیل سبقت پیدا کند  
 ناک اندازے کہ تابند دل برد  
 مار گلزار سے کہ و لرد زہر ناب  
 عشق ابجر گھاہش خورد کٹی ست  
 حافظہ جادویاں شیرازی است  
 ایں سوی ملک خرد مرکب جہاند  
 ایں قسبیل ہمت مردانہ  
 دست ایں گیر و ز آہنہ خوشہ  
 روز غمزد جسم اگر گویہ بگیری  
 غنیمت او خندہ بر خورازند  
 بادہ نلک با مستی ہنگامہ خیز  
 ایں فسون خواں زندگی از مار بُوَد  
 محفل اور خور ابرار نیست  
 بے نیاز از محفل حافظہ کند  
 دست او کہ تاء و زماہر نویس  
 آن امام اُمت بے پدماں  
 عشوہ ناز و ادا آسوخست است  
 چشم او غارت گر شہرست و بس  
 ساز او اقلام را رسوا کند  
 پردہ خودش حجاب اکبر است  
 اُلقب او جبرئیل اعظم  
 ہمیں مریدان سخن دارد شیش  
 مرزا بر نیستی شہید اکند  
 ناکب او مرگ را شیریں کند  
 حیدر ما اذل ہے آرد بہر ناب  
 کشتش مثل کہ مار خراچی ست  
 حرلی آتش بیاس شیرازی است  
 اکں کنایہ آب مُرکنا باد ماند  
 آن ز رموز زندگی بے گانہ  
 چشم آن از اشک دارد توشہ  
 عرق با فردوس و حور او حریر  
 پشت پا بر جنت الما زند  
 زندہ از صحبت حافظہ گریز  
 جام اوشان جسی از مار بُوَد  
 ساغر او قابل انداز نیست  
 الحذر از گوشت مندال الحذر

دیکھا آپ نے کہیں قدر محنت تنقید ہے۔ اچھے بری طرح معتدین حافظہ برداشت نہیں کر سکے۔ ڈاکٹر صاحب  
 نے تذکرہ بلا تنقیدی اشعار کو "شمسی اسرار خودی" سے خارج تو کر دیا مگر حافظہ کے متعلق اُن کا جو نظریہ ہے اس میں کوئی فرق  
 نہ آیا، اگرچہ حافظہ کو انہوں نے تنقیدی بیان میں جادو بیان کیا ہے لیکن دونوں کے نظریے کے اختلاف کی وجہ

سے ان کا دل حافظ کے متعلق صاف نہیں ہوا ہے۔ کئی بار انہوں نے حافظ کے اشعار پر تعینیں کی ہیں، مگر حافظ کا نام نہیں لیا ہے۔ ”کلیات“ میں ”نصیحت“ کے عنوان سے جو نظم ہے اُس میں اخیر کا شعر حافظ کا ہے۔

عاقبت منزل ما داری خاموش نیست

حالی غلغلہ در گنبد افلاک انداز

”خطاب بہ نوجوانان اسلام“ میں یہ مصرع حافظ کا ہے۔

ع۔ باب در رنگ و خال و خط چہ حاجت رونے زیارا

”قرب سلطان“ کی نظم میں یہ فقرہ یہ مصرعہ حافظ کا ہے۔

ع۔ گدا ئے گوشہ نشینی تو حافظا محرومش

اور یہ شعر بھی حافظ کا ہے۔

ع۔ محلی نور تجلی ست رائے انور شاہ

چہ قرب ادبلی در صفائے نیت کوش

”ارتقاء“ کے عنوان سے جو نظم ہے اس کا دوسرا مصرعہ بادئی تقریب حافظ کا ہے۔

ع۔ چراغ مصطفوی سے شدار کوہی

ایک خط کے جواب میں جو نظم ہے اُس میں اخیر کا شعر حافظ کا ہے۔

ع۔ گرت ہواست کہ باختر ہم نشین باشی

نہاں نہ چشم سکندر چون آب حیراں باش

”اسیری“ کے عنوان سے جو نظم ہے اس کا آخری شعر حافظ کا ہے۔

ع۔ شہپر ناز و زغن زیبا ئے قید و صید نیست

کیں سعادت قسمت شہباز و شاہیں کرد اند

”طہر بسلام“ کے عنوان سے جو نظم ہے اُس کا اخیر شعر حافظ کا ہے۔

ع۔ بیات گل بیفشانیم وئے در سحر اندازیم

فلک راسقف بظاکفیم و طرح دیگر اندازیم

”ظریف“ نظم کے عنوان سے جو نظم ہے اس کا اخیر شعر حافظ کا ہے۔

ع۔ دلچ حافظا بچہ از رویہ شش زنگین کن

وانگہش مست و خراب از رویہ بازار بیار

میرے حافظ میں نہیں تھیں اورچن میں حافظ کے اشعار پر تفسیریں تھیں انھیں میں نے کہا، لیکن ہے کہ ان تفسیریں بھی ہو لیکن مجھے ان کا علم نہیں ہے اور شعراء کے اشعار پر بھی ڈاکٹر اقبال نے تفسیریں لکھی ہیں۔ ان شعراء کا نام مرادیت کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ مثلاً فرماتے ہیں:-

تفسیریں بر شعرائس شاملو۔

ہے وفا آموخت از ما بکار دیگران کردی      رہودی گرم سے از انار دیگران کردی  
تفسیریں بر شعرا سائب۔

ہے ہاں بہتر کہ سیلے در بیاں جلوہ گر باشد      نثار و رنگ نے شہر تاب حسن صحران  
تفسیریں بر شعرا مزاید کل۔

ہے باہر کمال اند کے آشفنگی خوش است      ہر چند عقل کل شد بے جنوں مباحث  
تفسیریں بر شعرا ملک قبی۔

ہے رفتم کہ خار از پاکش محل نہاں شد از نظر      یک لحظہ غافل بودم و صد سالہ راہم دور شد  
فردوس میں مکالمہ کے عنوان سے جو نظم ہے اس کے پہلے شعر کے دوسرے مصرعہ میں شیخ سعدی  
شیرازی کا نام ہے اور دوسرا شعر تو سعدی ہی کا ہے۔

ہے اے آنکہ ز زورِ گہر نظم فلک تاب      درمن بچہ سراج مرد و اختر زوہ باز  
اخیر کا شعر بھی سعدی شیرازی کا ہے۔

خرمانواں یافت از ایں خار کہ گشتیم

دیبا نواں یافت از ایں پشیم کہ رشتیم

ڈاکٹر اقبال نے خواجہ حافظ شیراز کو کا حق پہنچا نہیں ہے، اس لئے وہ ان کو شرابی کہتے ہیں حالانکہ کسی نے حافظ کو شراب پیتے ہوئے نہیں دیکھا ہے، نہ مگر کے لوگوں نے انہیں شراب پیتے ہوئے دیکھا ہے نہ باہر کے لوگوں نے۔ خواجہ حافظ سالانہ الغیب کے نام سے مشہور ہیں۔ ایک دفعہ اور جنگ زیب عالمگیر کی شاہی ہیر غائب ہو گئی تھی، چونکہ وہ بہت قیمتی تھی، جو اہرات اس میں لگے ہوئے تھے، اس کے علاوہ فن کر سے بڑا حدشہ یہ تھا کہ اگر اس کو کوئی غلط طریقہ پر استعمال کرے تو مکرمت کا بہت زبردست نقصان ہوگا۔ اسی فکر میں غلطیاں و پریشان تھے، چونکہ ان کو خواجہ صاحب سے کمال عقیدت مندی تھی اس لئے فال دیکھنے کی عرض سے دیوان حافظ اٹھایا اور کیز کو پرکا کا کہ چراغ سیکر آؤ، وہ چراغ سیکر آئی، انھوں نے دیوان کھولا کر دیکھا تو یہ شعر نکلا:-

سے بغزوہ چہرہ زلفت ہمہ شب زند رہ دل

چہ دلا درست دُزدے کہ بگفت چراغ دارد

انہوں نے فوراً کنیز کی کشش کی تلاش کی تو اس کی کمر سے ہنر برآمد ہوئی۔

مُد رکھیں جائے، میری ہی حالت سینے ۱۹۲۸ء میں نہیں اپنے وطن سوات میں تھا، یہاں سے میں ۱۹۳۳ء میں گیا تھا، میرے چار بچے یہاں آہور میں اپنے نانا محمد کشم صاحب کے پاس تھے اور میں سوات میں تھا۔ سوات کے خوش واقارب نے مجھے مجبور کر دیا کہ میں واپس آہور نہ جاؤں، میں بڑی کشش میں مُبتلا تھا کہ واپس جاؤں یا سوات میں رہوں، آخر دلیان غالب کو مل کر خال نکالا تو یہ شعر نکلا۔

سے من از دیار حبیبم نہ آرز دیار زقیب      ہمسایہ رفیقان خود رساں بازم  
میرے بڑے لاکے کا نام حبیب الرحمن ہے۔ یہ دیکھتے ہی جانے پر آمادہ ہوا لیکن اُس میں رقم نہیں تھی حیران لفظ وار دائرہ پر کار میں رہا۔ گھر سے جب باہر نکلا تو ایک شخص باہر کھڑا میرے انتظار میں تھا اس نے ایک سے روپیہ لے لیا اور وہ لُٹنے لکھ کر دیدو، چنانچہ کھڑے کھڑے وہ نسخہ لکھ کر میں نے دیدیا اور دوسرے دن مدرس جانے لگا۔ اس وقت سے اب تک یہاں آہور میں ہوں، کوئی صورت اپنے ملک کو جانے کی نہیں نکلتی۔ اچھا اب دوسری تنقید اور ترجیع ملاحظہ فرمائیے۔

② دسمبر ۱۹۲۸ء کے اخیر ہفتہ میں انڈین نیشنل کانگریس کا سالانہ اجلاس ناگپور میں زیر صدارت وجے رگھو چاریہ منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں ہما تھا گاندھی کا نام کو اپریشن والاریزویشن پاس ہو گیا تھا جس کی مخالفت قائد اعظم محمد علی جناح نے کی۔ لوگوں نے ان پر شیم شیم کی آوازیں کی تھیں، میں نے بھی زور زور سے شرم شرم کی آوازیں بلند کی تھیں۔ جناح صاحب اُسی وقت کانگریس سے نکل گئے۔ ہندوستان میں اب کوئی ادارہ ان کے لئے نہیں رہا۔ مسلم لیگ تو مچی تھی اُس کی جگہ خلافت کا نفرنس کام کر رہی تھی، مجبور ہو کر آپ لندن تشریف لے گئے، سات آٹھ مہینہ کے بعد لندن سے واپس آکر اکتوبر ۱۹۲۸ء میں بمبئی میں اعلان کر دیا کہ لیگ کو سچر زندہ کر دینا چاہیئے۔ اس اعلان سے ڈاکٹر اقبال بہت برہم ہوئے اور فوراً تنقیدی قطعہ ارشاد فرمایا جو صدارنے لیگ کے حوزان سے روزنامہ زمیندار مورخہ ۹ نومبر ۱۹۲۸ء میں شائع ہوا اس وقت کے تمام اُردو اخبارات نے نہایت شاندار طریقے سے شائع کیا اور بہت سے لوگوں کے درد زبان بنا وہ قطعہ یہ ہے جو اس وقت میری لُکڑ زبان ہے، صدارنے لیگ

(از ترجمان حقیقت ڈاکٹر محمد اقبال)

لندن کے چرخِ نادرہ فن سے پہاڑ پر      اترے مسیح بن کے محمد علی جناح  
نکلے گی تن سے تو کہ رہے گی بتا نہیں      اے جانِ بر لب آئہ اب تیری کیا صلا



دل سے خیال و شمت و بیاں نکالے      مجھ کے واسطے یہی جادۂ فلاح  
آغا امام اور محمد علی ہے باب      اس دین میں ہے ترک سوا حرم مباح  
بشری حکم کے منتظر ماسیدہ ہست      یمن حجابِ غریبہ کبرئے دیدہ ہست

(لاہور زمیندار مورخ ۹ نومبر ۱۹۲۱ء)

میں نے علامہ اقبال کی خدمت میں عرض کیا کہ قطعاً تو بہت اچھا ہے لیکن جناب صاحب پرستہ خدمت تنقید غیر مناسب ہے۔ تمام لوگ قطعاً کہ بہت پسند کر رہے ہیں مگر میں اس بارے میں آپ سے کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں۔ میں بھی آپ کی طرح جناب صاحب کا مخالفت ہوں۔ ناگ پور میں کانگریس کے امپالس میں جب ان پر ٹیم شیم کی آوازیں کئی گئیں تو میں نے بھی زور سے شرم شرم کی صدا بلند کی، میں پتہ خلافت اور کانگریس ہوں اور وہ ان دونوں کی خدمت خدمت ہیں لیکن انہوں نے ۱۹۱۹ء میں جو بہت اہم کام انجام دیا ہے اس کا اثر میرے دل و دماغ پر بہت زیادہ ہے ۱۹۱۹ء میں وزیر ہند لارڈ مائیکلو جب ہندوستان آئے تھے اور پورے ملک کا انہوں نے قدم کیا تو ایک رپورٹ لارڈ جیمس اور مائیکلو کے نام سے مرتب کی گئی جس میں سفارش کی تھی کہ ہندوستان میں کافی اصلاحات ہے اس لئے اسے اصلاحات ملنے چاہئیں۔ اس رپورٹ کی آئندہ صوبہ جات کے گورنروں نے کی لیکن یہی کے گورنر لارڈ ونگٹن نے اس کی مخالفت کی کہ ہندوستان میں اصلاحات کی قابلیت نہیں ہے ونگٹن کے اس رویہ کی کسی نے مخالفت نہیں کی صرف مسٹر محمد علی جناح ہی تھے جنہوں نے مشرق اوسط میں مسلم افغانوں کی اور لارڈ ونگٹن کو دشمن ہند کہا کہ ایسے دشمن ہند گورنری کے لائق نہیں ہیں حکومت برطانیہ کو چاہئے کہ وہ انہیں واپس بلائے، جب لارڈ ونگٹن کی معاذ گورنری ختم ہوئی اور وہ لندن جانے لگے تو میں نے ان کا پریشین کی جانب سے لارڈ موسون کے اعزاز میں جلسہ منعقد ہوا۔ اس موقع پر محمد علی جناح اور ان کی بڑی نے کالی جھنڈیوں سے لارڈ ونگٹن کا استقبال کیا، خیر فہم میں سے کسی کی یہ جرأت نہ ہو سکی لہذا میں آپ کی خدمت میں باادب التماس کرتا ہوں کہ ازراہ کرم اس قطعہ کو اپنے مجموعہ اشعار سے خارج کر دیجئے گا۔

خط مکہ کر دو پہنچے بعد جناب ڈاکٹر اقبال کا زاکر شمس ندہ موصول ہوا جس میں آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ واقعی بخشش میں اگر چند تنقیدی اشعار کھدینے ہیں لیکن آپ کے خط نے میرے بخوش کو فرود دیا، میں آپ کا فکر گزار ہوں کہ آپ نے مجھے بروقت متنبہ کر دیا آپ کے سوا مجھے اور کسی نے نہ کھاہے اور نہ کسی نے زبانی ہی کچھ کہا ہے۔ اس بارے میں ہمیں دالے آپ فرد واحد ہیں، اطمینان رکھیے کہ میں نے ان اشعار کو آپ ہی کے کہنے سے اپنے مجموعہ اشعار سے ختم کر دیا ہے۔

۱۹۲۱ء میں جناب ڈاکٹر اقبال صاحب مداس تشریف لائے تھے تو میں ان سے ملنے کی غرض سے

مہاکس گیا، اور جناب یعقوب حسن میٹھ صاحب کی معیت میں اُن سے بلا سیٹھ صاحب نے میرا تعارف اُن سے کرنا چاہا۔ آپ نے فرمایا: میں انہیں اچھی طرح جانتا ہوں، یہ اہل ایمان ہیں سے ہیں۔“

۵۔ جہاں میں اہل ایمان صورت خورشید جیسے ہیں

ادھر نیلے ادھر ڈوبے ادھر ڈوبے ادھر نیلے

اور پھر فرمانے لگے ۱۹۱۴ء میں آپ لاہور آکر مجھ سے ملے ہیں۔ میں نے اسرارِ غری میں جو تنقید خواجہ مانڈا بہک تھی اس کے بارے میں آپ نے مجھے مجبور کر دیا کہ میں ان تنقیدی اشعار کو شفی امرار غری سے خارج کر دوں چنانچہ ان کے کہنے سے میں نے ان اشعار کو خارج کر دیا، پھر ۱۹۲۱ء میں سر محمد علی جناح صاحب پر چند اشعار بطور تنقید کہے تھے جن کو تمام اخبارات نے شائع کیا تھا۔ اس بارے میں آپ کا ایک خط آیا تھا کہ ان اشعار کو اپنے مجموعہ سے خارج کر دو۔ میں نے ان کے کہنے سے ان اشعار کو اپنے کلیات سے خارج کر دیا، میں جانتا ہوں یہ افغان ہیں جب کسی بات کے پیچھے لگ جاتے ہیں جب تک اسے حاصل نہیں کر لیتے چین سے نہیں بیٹھتے؟

اب ایک تیسری تنقید ملاحظہ فرمائیے۔

(۳) ۱۹۳۸ء کا ذکر ہے کہ حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے بلی بگش کے پاس رات کے وقت جلسہ میں تقریر کی تھی جس میں فرمایا تھا کہ آج کل اقوامِ وطن سے بنتی ہیں، مذہب سے نہیں بنتیں، جلسہ میں ”الامان“ کا نام نہ بگھا بھی تھا۔ اس نے پوری رپورٹ مولوی ظہیر الدین شیرکئی کر سٹانی، چونکہ مولوی ظہیر الدین مولانا مدنی کے سخت مخالف تھے۔ انھوں نے الامان میں یہ لکھا۔

”رات کے جلسہ میں مولانا مدنی نے کہا کہ ملتیں وطن سے بنتی ہیں مذہب سے نہیں بنتیں، چونکہ یہ بات ڈاکٹر اقبال کے نظریے کے سخت خلاف تھی اس لئے جوش میں آکر مولانا مدنی پر سخت تنقید کی جس کا اظہار مشہور قطعہ میں کیا ہے۔

جب حضرت مولانا مدنی کی نظر سے یہ قطعہ برا تو آپ نے اخبارات میں بیان شائع کر دیا کہ میں نے ملت کا لفظ نہیں بلکہ قوم کا لفظ استعمال کیا ہے کہ تو میں وطن سے بنتی ہیں نہ کہ مذہب سے ہونا مدنی کا بیان جب اخبارات میں شائع ہوا تو جناب اقبال احمد صاحب سہیل نے جناب ڈاکٹر اقبال کے جواب میں ایک سخت لکھم تحریر فرمائی اور ڈاکٹر صاحب پر سخت تنقید کی لکھم سولہ اشعار پر مشتمل تھی ان میں سے دس شعر جو میری نوک زبان ہیں ملاحظہ ہوں۔



کے کہ خردہ گرفت بر حسین احمد  
کہ گفت بر سر منبر کہ ملت از وطن است  
درست گفت نمذت کہ قوم از وطن است  
زہن طعن کشودی و این ندانستی  
تقادے ست فراواں میان ملت و قوم  
خداے گفت بہ قرآن شکل قوم ہلا  
بقوم خویش خطاب پیبران بسنگ  
رموز حکمت و ایساں زلفی جستن  
بہ دل بسند در اگر نہات ملی طلبی

زبان ادعوی و کلام در سرلی ست  
دردخ گون و ایراد این چہ بر نبی ست  
کہ ستنا در فرمودہ خدا و نبی ست  
کہ فرق ملت و قوم از لاف لابی ست  
یکے زکیش دگر کشوری ست ایسی ست  
مگر بہ نکتہ کہا پے برد کہے کو نبی ست  
پُر از حکایت یا قوم مصطفیٰ ست  
عاشق لذت عرباں و اداہ عشقی ست  
کہ دیفنس سٹشرو دانش قومی ست

بگیر راہ حسین احمد از خندا خواہی

کہ ناٹب است بی را دم ز آل نبی ست

حضرت مولانا ملک کا اخبارات میں بیان اور اقبال احمد صاحب ہیل کی متذکرہ بالا نظم جب ڈاکٹر اقبال صاحب کی نظر سے گزری تو فوراً اخبار "مدینہ" بجنور مورخہ ۵ مارچ ۱۹۳۷ء میں مضمون شائع کروا دیا کہ دانش مجھ سے غلطی ہوئی ہے، مجھے غلط خبر پہنچی تھی جس کی وجہ سے میں نے برا فروختہ ہو کر ان پر سخت تنقید کی۔ اب اصل حقیقت مجھ پر تکلف ہو گئی ہے اس لئے میں مولانا ملک سے خواستگار معافی ہوں، امید ہے کہ مولانا صاحب مجھے معاف فرمائیں گے۔

ڈاکٹر اقبال صاحب نے تو معافی مانگ لی، لیکن لوگوں نے ان کے کلیات سے قطعہ خارج نہیں کیا۔ اصل بات یہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب کا معافی نامہ ۵ مارچ ۱۹۳۷ء کو شائع ہوا تھا اور ان کا انتقال ۲۰ اپریل ۱۹۳۷ء کو ہوا، اگر زیادہ دن تک زندہ رہتے تو یقیناً یہ ہے کہ وہ خود قطعہ کو کلیات سے خارج کر دیتے۔

(مطبوعہ "برہان" دہلی اگست ۱۹۶۲ء)

نوٹ:- اقبال احمد ہیل صاحب کی متذکرہ بالا نظم کے کُل بیس اشعار تھے جو مجلہ میگزین انسٹی ٹیوٹ میں شائع ہوئے تھے باقی اشعار میں سے چند یہ ہیں:-

ملت ارچہ برا، یہی ست سرور ما  
وے بقوم حجازی بر نسل مظلومی ست  
ز قوم خویش شمر د اہل کُشت را بہ اُمد  
رُسولی پاک کہ دانش مصطفیٰ ست  
بلند تر بود از قوم و تر بے ملت  
کہ حبلی دین، قوی تر ز ریشہ نسب ست

مکہ بہ ہم وطن در جہاد استخلاص  
مہاراجہ تعادون زروئے حق طلبی ست  
سلوک رفتی و مدارا بہ جہاد اقبیل  
عمل حکم الہی و اتباع نبی ست  
محبت وطن است از شعائر ایمان  
ہیں حدیث پیغمبرؐ فدیۃ پانی ست

## ۷۔ دل بدل جائیں گے تسلیم بدل جانے سے

اگر ہم اپنے تعلیمی کارناموں کی قدر قیمت کا اندازہ لگائیں تو معلوم ہوگا کہ موجودہ نسل کا فوجیوں مسلمان قومی سیرت کے لحاظ سے ایک بالکل نئے اسلوب کا حامل ہے جس کی عقلی زندگی کی تصویر کا پروردہ اسلامی تہذیب کا پروردہ نہیں ہے حالانکہ اسلامی تہذیب کے بغیر میری رائے میں وہ صرف نیم مسلمان بلکہ اس سے بھی کچھ کم ہے اور وہ بھی اس صورت میں کہ اسکی خالص مغربی تعلیم نے اس کے مذہبی عقائد کو مستزلزل نہ کیا ہو۔ اس کا دماغ مغربی خیالات کی جولاں نگاہ بنا رہا ہے اور میں علیٰ رؤس الاشباہ وکتا ہوں کہ اپنی قومی روایات کے پیرایہ سے عاری ہو کر اور مغربی لٹریچر کے لٹشے میں ہر وقت سرشار رہ کر اس نے اپنی قومی زندگی کے ستون اسلامی مرکزِ نقل سے بہت پرے ہٹا دیا ہے۔ بدخون تر وید میرا یہ دعویٰ ہے کہ دنیا کی کسی قوم نے ایسی اعلیٰ اہلِ عقیدہ مثالیں اپنے افراد میں پیدا نہیں کیں جیسی ہماری قوم نے لیکن ہاں ہمہ ہمارے فوجیوں کو جو اپنی قوم کی سوانح عمری سے بالکل نااہل ہے مغربی تہذیب کے مشاہیر سے استہسان اور استہزاء درجہ کرنا پڑتا ہے۔ عقل اور ادراک لحاظ سے وہ مغربی دنیا کا غلام ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کی روح اس صحیح التوأم خوداری کے منفر سے خالی ہے جو اپنی تاریخ اور قومی لٹریچر کے مطالعہ سے پیدا ہوتی ہے۔ ہم نے اپنی تعلیمی جدوجہد میں اس حقیقت پر جس کا اعتراف تجربہ آج ہم سے کر رہا ہے نظر نہیں ڈال کر اختیار کے تمدن کو بلا مشاورت احد سے اپنا ہر وقت کارفریق بنائے رکھا گویا اپنے تئیں اس تمدن کا حصہ گوش بنالینا ہے۔ یہ وہ علم و گوش ہے جس کے نتائج کسی دوسرے مذہب کے دائرہ میں داخل ہونے سے بڑھ کر خطرناک ہے کسی اسلامی مصنف نے اس حقیقت کو مولانا اکبر الہ آبادی سے زیادہ واضح طور پر نہیں بیان کیا جو نئی نسل کے مسلمانوں کی موجودہ عقلی زندگی پر ایک نظر غائر ڈالنے کے بعد حسرت آفریں لہجہ میں پکار اُٹھتے ہیں:-

۷۔ شیخ مرحوم کا یہ قول مجھے یاد آتا ہے  
دل بدل جائیں گے تسلیم بدل جانے سے

شیخ مرحومؒ کی یہ ہے ٹیپٹہ کہ اسلامی تہذیب کے اس قدامت انساب نام لہجہ سے جو مغربی تعلیم کے بارے میں سرسبز اُحمد خاں مرحوم کے ساتھ مدت العمر بڑا جھگڑا کیا۔ آج ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ بچے کے شیخ کا خون بے بسیا دند تھا۔ کیا اب بھی کسی کو اس میں کلام ہے کہ شیخ مرحومؒ کے قتل میں جو سچائی کا شائبہ منفر ہے اس پر ہماری تعلیم کا حاصل زندہ گواہ ہے مجھے اُمید ہے کہ ان کی کڑوی کسبلی باتوں کو سننے والے مجھے معاف فرمادیں گے۔ آج کل کی طالب علمانہ زندگی سے

چونکہ گزشتہ دس بارہ سال مدت میں مجھے سابقہ پڑا تھا اب اندیشہ میں اسے غفلت اور دیر پاہی میں کذب سے قتل  
 کا قتل ہے لہذا میں اس بات کا متوہم ہوں استحقاق رکھتا ہوں کہ میری باتیں سنیں جائیں۔ مجھے وہ کہ یہ دنیا وہ تجربہ ہوا  
 ہے کہ مسلمان طالب علم اپنی قوم کے ٹران، اخلاقی اور سیاسی تقاضات سے نااہل ہے۔ روحانی طور پر بہ منزلہ ایک بیچارہ  
 لاش کے ہے اور اگر موجود صورت حالات اور بیس سال قائم رہی تو وہ اسلامی روح جو قرآن و حدیث کے  
 چند علمبرداروں کے فرسودہ قالب میں ابھی تک زندہ ہے ہماری جماعت کے جسم سے بالکل ہی نکل جائے گی اور  
 وہ لوگ جنہوں نے تعلیم کا یہ اصل اصول قائم کیا تھا کہ ہر مسلمان بچہ کی تعلیم کا آغاز قرآن مجید کی تعلیم سے ہونا چاہیے وہ ہمارے  
 مقابلہ میں ہماری قوم کی ماہیت و نوعیت سے زیادہ باخبر رہتے ہیں

(پیشکش ملت بیضا ہا یکملی نظر رجبہ: غفرلہ عنہم)

حضرت مولانا حسین احمد مدنی اسیروالٹا  
 پیکر زہد و تقدس، جانشین انبیاء  
 شانِ تقدیس ائمہ ناموس دینِ مصطفیٰ

راہنمائے عالمِ اسلام، فخر ایشیاء  
 یعنی مولانا حسین احمد اسیروالٹا

جن کے اٹھتے ہی جبینِ جاویدہ خود جھک گئی  
 ایک ساعت کیلئے نبضِ دو عالم رک گئی

مجاہد ملت آغا شورش کلثمی مرحوم

## مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبالؒ

عادی مخرجوں کی زبان درازیاں

یہ اس زمانے کا ذکر ہے جب تحریک پاکستان کا آفتاب نصف النہار پر تھا۔ ان دنوں دہلی میں مسلم لیگ کا ایک جلسہ عام تھا کسی نہ کسی طرح مسلم لیگ کے مقامی رہنما۔ مولانا محمد الیاسؒ بانی تبلیغی جماعت کو جلسہ میں لے آئے۔ خوب دھواں دھار تقریریں ہوئیں۔ تقریباً تمام یادہ گو مشہوروں نے مولانا حسین احمد مدنیؒ کے خلاف انتہائی گندہ زبان استعمال کی اور اس طرح اپنا نقطہ نگاہ پیش کیا۔ یہی لن کا سرمایہ تھا۔ اور شاید وہ اس کے سوا کچھ جانتے ہی نہ تھے۔ ان کا خلاصہ بیان اس پر ختم ہوتا کہ شیخ الاسلام حسین احمد نہیں مولانا محمد الیاسؒ ہیں اور ان کی تفریق میں دو چار زور دار کلمات کہہ کر اپنی تقریر ختم کر دیتے۔ آخر میں مولانا محمد الیاسؒ نے خطاب کیا اور صرف چند کلمات کہہ کر اپنی تقریر ختم فرمادی۔ مولانا نے فرمایا کہ۔

”مولانا کی سیاسی رائے میری سمجھ سے بالا ہے۔ اگر میں ان سے اتفاق کرتا تو ان کی کفش برداری کرتا۔ لیکن میں ان کی ذات کے خلاف کوئی کلمہ اپنی زبان پر لا کر جہنم کی آگ خریدنا نہیں چاہتا۔ کیونکہ میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان کے مرتبہ سے آگاہ ہوں۔ اس قسم کا حوصلہ وہی لوجہ ان کے کہہ سکتے ہیں جو حسین احمدؒ کے درجہ و مقام سے واقف نہیں ہیں۔ اور نہ قرآنی اخلاق کی اسلامی حدود سے بہرہ ور ہیں۔“

مولانا عبد الماجد دریا آبادیؒ مولانا حسین احمد مدنیؒ سے بیعت ہونا چاہتے تھے۔ لیکن مولانا مدنیؒ نے ان کی طبیعت کا اندازہ کرتے ہوئے انہیں مولانا اشرف علی تھانویؒ سے بیعت ہونے کا مشورہ دیا۔ اور وہ ان کے حلقہ میں شامل ہو گئے۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ مسلم لیگ کے حلقہ سیاست میں شیخ الاسلام تھے۔ ان کا مرتبہ و مقام بھی

ڈھکا چھپا نہیں۔ جب کہیں ان سے مولانا مدنی کے متعلق سوال کیا گیا۔ انہوں نے حونا ہی کہا کہ ملی قسبت اسلام کی دلیل میں ۛ

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ زمانہء دیوبند سے مسلم لیگ کے طرف دار ہیں۔ انہوں نے تحریک پاکستان کی خدمت کی ہے۔ ان سے پوچھئے کہ مدنیؒ غیرت اسلام کی دلیل تھے۔ اور لقر اسلام کا نمونہ یا ملت اسلامیہ کے فدار تھے ۛ اور ہندو کے اجیر ۛ

ہم مولانا احتشام الحق متحافی کو دین کی بجائے دنیا کا انسان سمجھتے ہیں۔ ان میں واعظا دغویوں کے باوجود کسی حکومت سے ٹکڑاؤ کا حوصلہ نہیں۔ وہ سیاسی اقتدار کے انسان ہیں۔ ان سے دریافت کر لیئے کہ مولانا حسین احمد مدنیؒ آیات الہی میں سے تھے یا ہندو کے ایکٹ تھے ۛ

جن دوستوں نے چٹان کو لگنا مارا اپنے مطالبہ میں لکھا ہے انہیں یاد ہو گا کہ ہم نے دس پندرہ سال پہلے جالندھر کے ایک راسخ العقیدہ لیگی نوجوان ڈاکٹر مولوی اکرام الحق مرحوم کی زندگی میں ان کی اس روایت کو لکھا تھا کہ۔ مولانا مدنیؒ جالندھر اسٹیشن سے ٹرین میں جا رہے تھے تو لیگ کے دو نوجوان ان کے ڈبے میں گھس گئے۔ ایک نے مولانا مدنیؒ کی داڑھی پکڑ لی۔ دوسرے نے ان پر تھوکا۔ مولانا مدنیؒ نے آہٹک نہ کی۔ جب یہ روایت ان نوجوانوں نے جالندھر مسلم لیگ کے صدر مولانا عظمیٰ کرسنائی تو مولانا عظمیٰ نے ان نوجوانوں سے کہا کہ بڑھک ہانک رہے ہو یا واقعی تم نے ایسا کیا اور اس پر فخر کر رہے ہو ۛ

جب دونوں نوجوانوں نے تفسیر حق کی کرنی الواقعہ وہ یہ کہ آئے ہیں تو مولانا عظمیٰ نے کہا کہ اپنے رب سے معافی مانگو۔ مدنیؒ اہل اللہ میں سے ہے۔ اس نے مدتوں روضۂ رسولؐ کی پیکوں سے جا رہا ہے کشتی کی۔ اور آستانہ اقدس کے سامنے جھڑک کر حدیث پڑھائی ہے۔ مجھے محسوس ہوتا ہے کہ جن لوگوں نے مدنیؒ کے ساتھ یہ سلوک کیا ہے وہ پانی میں ڈوب جائیں گے یا انہیں آگ چاٹ لے گی۔

ڈاکٹر اکرام الحق راوی ہیں کہ ان دو نوجوانوں میں سے ایک قسیم کے وقت دریائے بیاس کی تدر ہو گیا۔ اور دوسرا پاکستان میں آکر پولیس کی معرفت ایک لیگی لیڈر ہی کے ہاتھوں آگ کی بھٹی میں پھینک دیا گیا۔ اور وہ جھسم ہو گیا۔

یہ اتنی واضح اور بین شہادتیں ہیں کہ اس کے بعد اگر کوئی بدکردار اور پرمعاش قلم کار مولانا مدنیؒ کی شان میں گستاخی کرتا اور قائد اعظم کی آڑ لے کر انہیں یا ان کے ساتھیوں کو اجیر علماؒ لکھتا ہے تو حقیقت یہ ہے کہ وہ ایک بدبخت انسان ہے اور اسے اپنے نفس کی غلاظتوں پر ساری دنیا کا قیاس ہوتا ہے۔ اس قسم کے لوگوں سے دنیا کبھی خالی نہیں رہی۔ چراغ مصطفویؐ پر شراب بولہبی لے سہیہ رکھیک سہلے کئے ہیں۔

جو لوگ اپنے دل میں خدا کا خوف رکھتے ہیں وہ اس قسم کی باتیں نہیں کرتے۔ اس اثر خانی کا حوصلہ صرف انہیں لوگوں کو ہوتا ہے جنہیں اپنے بارے میں معلوم نہ ہو کہ وہ کس شئی کا پتا ہیں؟

آج دنیا میں نہ قائد اعظم رہے۔ نہ علامہ اقبال۔ نہ حضرت مولانا حسین احمد مدنی رہے۔ اور نہ مولانا ابوالکلام آزاد رہے۔ وہ پرانی بساط تمام تر لپٹ چکی ہے۔ اب ان سب کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے لیکن ان اکابر کی موت کو سالہا سال گزر جانے کے بعد بھی جو لوگ ایک کی آڑ میں دوسرے کو بُرا کہتے ہیں وہ مہر حال انسان نہیں ہیں۔ گو اس قسم کے افراد گنے چنے ہی ہیں۔ مثلاً صحافیوں میں قادیانی امت کے دسترخوان کا زلزلہ رباتن تنہا اس طرز کا ہڈیاں بکھنے میں پیش پیش ہے۔ اور اکثر و بیشتر آڑیہ لی جاتی ہے کہ علامہ اقبال نے مولانا حسین احمد مدنی کے متعلق درج ذیل قطعہ لکھا تھا۔

عجم ہنوز نداند رموزِ دیں ورنہ	ز دیو بند حسین احمد ایں چہ بولہجی است
مردود بر مرئوس کہ ملت از وطن است	چہ بے خبر ز مقامِ مستعد عربی نہ است
ہر مصطفیٰ بر سالِ خویش را کہ دین مہرِ دوست	اگر بہ اور رسیدی تمام بولہجی است



اشعار بالا ارمغانِ حجاز کے آخر میں درج ہیں۔ علامہ اقبالؒ نے ۲۱ اپریل ۱۹۳۸ء کو انتقال فرمایا۔ ارمغانِ حجاز نومبر ۱۹۳۸ء میں شائع ہوئی۔ علامہ اقبالؒ زندہ ہوتے اور ارمغانِ حجاز ان کی ترتیب و تدوین کے شائع ہوتی تو یہ اشعار اس میں کبھی نہ ہوتے۔ علامہ اقبالؒ مرحوم شخصیات کی مدح و قدح سے بالا و بلند تھے۔ اور غر کے آخری دور میں یہ چیزیں ان کے تصور ہی سے عموماً چوڑی تھیں۔ انہوں نے اس طرز کے تمام اشعار اپنے کلام سے ہمیشہ خارج کر دیئے۔ اگر مرتبین اسے ہی دیانت دار تھے تو انہیں کم سے کم مولانا محمد علی جوہرؒ کا مرثیہ ارمغان میں ضرور شامل کرنا چاہئے تھا۔ جو ایک روز نامے ہی کے صفحہ اول پر شائع ہوا۔ اور ملک کے تمام اخباروں نے نقل کیا۔ اور شاید کوئی دوسرا مرثیہ اس پائے کا نہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی کئی چیزیں ہیں جو وقتی سیاست کے ساتھ تعلق رکھتی تھیں اور علامہ اقبالؒ ہی کے قلم سے نکلی ہیں۔

مثلاً حضرت علامہؒ نے علی برادران کی ربائی پر جو اشعار لکھے وہ سلم لیگ کے اجلاس عام منعقدہ امرتسر میں پڑھ کر سنائے لیکن بانگ درا میں جب کہ ان کا ابتدائی دور معاشائے کئے تو علی برادران کا ذکر نہ کیا۔ اسی طرح مہاتما گاندھی کی تعریف میں چھ اشعار لکھے جس میں انہیں مردِ پنچہ کار و حق اندیش و با صفا سے مخاطب کیا۔ وہ اشعار ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹ کے زمیندار میں چھپ چکے ہیں۔

علامہ اقبالؒ اپنی عمر کے آخری ایام میں قائد اعظم کے ساتھ تھے۔ لیکن نومبر ۱۹۲۱ء کے زمیندار



میں محمد علی جناح سے بھی پانچ شعروں میں چٹکی لی۔ اسی طرح پہل جنگ عظیم میں علامہؒ نے دلی کی مار کا نفرنس میں زہر بند کی ایک سندس لکھ کر کٹائی جس میں شہنشاہ انگلستان سے متعلق دو بندہ قصیدے کا انتہائی لہو لکھتے ہیں۔ جب یہ تمام نظمیں شاعرانہ محاسن کے باوجود علامہؒ نے اپنے کسی مجبور میں شامل نہیں کیں تو مولانا حسین احمد دلیؒ سے متعلق تین اشعار کا ارمغان حجاز میں شامل کئے جانے لے اواخر سیاسی برذاتی اور مذہبی حادثے سے اس میں یہ اشعار اور بھی افسوسناک معلوم ہوتے ہیں کہ علامہ اقبالؒ نے جن خبرت متاثر ہو کر یہ اشعار لکھے تھے۔ اس کی حقیقت سے آگاہ ہوتے ہی روزنامہ احسانؒ میں اس مطلب کا ایک خط چھپوا دیا کہ مجھ کو اس مرحمت کے بعد کسی قسم کا کوئی حق ان پر اعتراض کرنے کا نہیں رہتا۔ ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ میں مولانا کی حمیت دینی کے احترام میں ان کے کسی عقیدت مند سے پیچھے نہیں ہوں۔

علامہ اقبالؒ نے جناب طاہریت کو ایک خط میں لکھا کہ وہ مولانا حسین احمد دلیؒ کی تصریح کے بعد اپنے اشعار کی تلخی کے لئے معذرت خواہ ہیں۔

اس حقیقت کٹائی کے بعد اگر کوئی قلم دراز یا زبان دراز مولانا دلیؒ اور ان کے رفقاء پر شتر زنی کرتا ہے تو وہ نہ صرف یہ کہ پاکستان کی فضاء سے غلط فائدہ اٹھاتا ہے بلکہ قائد اعظمؒ اور علامہ اقبالؒ کی روحوں کو بھی صدمہ پہنچانے کا مرتکب ہوتا ہے۔ اس قسم کے غلط کار لوگ پاکستان میں غالباً یہ تصور رکھتے بیٹھے ہیں کہ وہ کوئی تاریخی کارنامہ سر انجام دے رہے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ اپنے دل کی کالک اپنے چہرے پر مل رہے ہیں۔

(بکریہ ہفت روزہ چٹان، ۲۴ مارچ ۱۹۷۵ء)

### حضرت شیخ دلیؒ

عالم و عابد دلی تھے شیخ      واقعی نائب نبی تھے شیخ  
ایم دنیا کی راہ نئی کو      نور عرفان کی روشنی تھے شیخ

(از محترم علیہ خاتون)



لے ملاحظہ ہو "انوار اقبال" مرتبہ بشیر احمد ڈار۔ پیش لفظ جناب ممتاز حسن۔ سابق فنانس سیکرٹری حکومت پاکستان۔ شائع کردہ اقبال اکیڈمی کراچی۔

## اقبال = بنام = اقبال

ڈاکٹر اقبال ہیل۔ پی۔ ایچ۔ ڈی۔ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

✽

کے کہ خردہ گرفت است حسین احمد  
 کہ گفت بر سر منبر کہ ملت از وطن است  
 درست گفت محدث کہ قوم از وطن است  
 زبان طعن کشوری و این نہ دانستی  
 تفاوت است فراوان میان ملت و قوم  
 بہ ملت ارچہ براہیسی ست سرور ما  
 نہ قوم خویش شمر اہل کفر را باحد  
 خدا نے گفت لہر ان بکل قوم داد  
 بقوم خویش خطاب پیغمبر ان بنگو  
 بلند تر بود ز قوم تہ ملت  
 کہ کہ ملت اسلام نور سید اوست  
 مگر ہم وطنان در جہاد استخلاص  
 سلوک رفت و مدارا بہ جاد و ذی القربی  
 محبت وطن است از شعائر ایماں  
 نظر نہ بودن و با دیدہ ور در افتادن  
 رموز حکمت ایماں ز فلسفی جستن  
 شمولش از سخن ناسنا گزیدہ تراست  
 بہ دیوبند در اگر نہایت سے طلبی

زبان اوجہی و کلام در سر بی است  
 دروغ گوئی و ایراد این چہ بوجہی است  
 کہ مستفاد ز فرمودہ خدا و نبی است  
 کہ فرق ملت و قوم از لطائف ادبی است  
 یکے ز کیش و دیگر کشوری است یابی است  
 ولے بقوم حجازی بہ نسل مطلبی است  
 رسول پاک کہ نامش محمد عربی است  
 مگر بہ نکتہ کجا پے برد کہے کہ غبی است  
 پر از حکایت یا قوم مصحف عربی است  
 کہ جبل دین قوی تر ز شدہ نسبی است  
 برادر است اگر زنگی است و حلبی است  
 مجاہدانہ تعاون ز روشے حق طلبی است  
 عمل بحکم الہی و اتباع نبی است  
 ہمیں حدیث پیغمبر فدیۃ بانی است  
 دوگونہ شیعہ بوجہی و لہجہی است  
 تلاش لذت عرفان ز بادہ نسبی است  
 کہ ہرزہ لاف زدن خیرگی و بے ادبی است  
 کہ دینفس سلحہ و دانش توہمی است

بگیر راوحین احمد ار خدا خواہی

کہ نائب است نبی را ہم ذاکل نبی است

✽

تتیب : محمد دین شوق

## مکتوبات مدینہ

حضرت شیخ مدنی کے غیر مطبوعہ مکتوبات

محرم العتام زیدت عنایا لکم !

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - مزاج شریف -

آپ کا والا نامہ محررہ ۱۲ رمضان المبارک - ۲۰ ذیقعدہ کو جب کہ میں تعطیل سے واپس ہوا، ملا۔ نہایت خوشی ہوئی۔ خوف محاکر غالباً آپ تاخیر جوابات کی وجہ سے خفا ہو گئے ہوں گے اس لئے کوئی والا نامہ نہیں بھیجا مگر معلوم ہوا کہ یہ مانع نہ تھا۔

محترم! مضامین ضروریہ بہت میں جن کی اشاعت کرنا ضروری ہے۔ نیز ملک میں دورہ کرنا۔ قوم کی تنظیم کرنا۔ ان کو بیدار کرنا نہایت ضروری ہے۔ لہذا کیا جائے قحط الرجال ہے۔ قوم مسلم ہر طرح کی کمزوری۔ مادی و روحانی اخلاقی و جسمانی میں مبتلا ہے۔ اگر ملازمت نہ کی جائے تو پیٹ کس طرح پالا جائے۔ اور اگر ملازمت میں وقت صرف کیا جائے تو قومی کام کس طرح ہو۔ غرضیکہ عجب مختص ہے۔ خداوند کریم ہندوستانیوں خصوصاً مسلمانوں پر رحم فرمائے۔ انشاء اللہ حسب ارشاد ایک بوڑھا کھدر کے کپڑوں کا ڈاک میں ارسال کرتا ہوں۔

آپ میری زندگی کی داستان پر پچھتے ہیں۔ مہربان بن! میں ایک معمولی طالب علم ہوں۔ میری حالت معلوم کرنے سے کیا فائدہ؟ لائف ان لوگوں کی دیکھی جاتی ہے جن کو زمانہ نے کوئی خاص وقعت دی ہو۔ ان سے مذہب اور قوم کو کوئی خاص فائدہ حاصل ہوا ہو۔ ہمارے جیسے ہزاروں آئے اور چلے گئے۔ ج

کب سید کس چوں تو پرورد و کشت

دشمن کو نہ برگ نہ سایہ دارم در حیرت کہ دہشتان بچہ کار کشت مارا  
محض استنابل حکم کی غرض سے کچھ مختصر اعرض کرتا ہوں۔

جہاں تک مجھ کو والدین سے معلوم ہوا ہے۔ نسبی حیثیت سے ہمارے بزرگوں کا تعلق حضرت امام حسین

شمید کر بلا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔ ضلع فیض آباد کے پاس موضع الہداد پور میں ہمارے اسلاف میں سے شاہ نور الحق رحمہ آباد ہوئے اور کفار کے قلعہ کو جس کے نشانات اب تک موجود ہیں فتح کر کے وہیں بود و باش کی۔ ہمارے اسلاف اس زمانہ سے لے کر اب تک اسی قلعہ میں مدفون ہوتے رہے۔ یہ قلعہ کوئی بڑی عمارت دیکھی بہت چھوٹا قلعہ تھا جس کو گڑھی کہا کرتے تھے۔ ہمارے والد مرحوم سید حبیب اللہ شاہ صاحب تحصیل سکول میں ہیڈ ماسٹر تھے۔ اور ۱۹۲۶ء ہجری میں بہاہ شوال ۲۱ تاریخ شب سرشہ گیارہ بجے میری پیدائش ہوئی۔ دیکھن کا وہ زمانہ جس کو میں یاد نہیں رکھتا مجھ پر مکمل رہا تھا کہ والد محترم تبدیل ہو کر گھر ہی میں آگئے۔ جب مجھ کو ہوش دیا تو میں نے اپنے آپ کو آبائی وطن مالوٹ موضع الہداد پور۔ ضلع فیض آباد ہی میں پایا۔ چار برس کی عمر میں مجھ کو احاطہ تعلیم میں داخل کر دیا گیا۔ والد ماجد بہت گھر میں قاعدہ بغدادی، اور اس کے بعد پارہ عتہ وغیرہ پڑھاتی تھیں۔ اور اسی وقت سے اردو سکول میں جس میں والد صاحب ہیڈ ماسٹر تھے اردو کی تعلیم حاصل کرتا تھا۔ اس طرح قرآن شریف اور فارسی کی تعلیم گھر میں حاصل کرتا تھا اور اردو لکھنا پڑھنا۔ حساب۔ مساحت۔ جغرافیہ۔ تاریخ۔ اقلیدس وغیرہ سکول میں پڑھتا تھا۔

میری عمر کا باہوال سال تھا جب کہ میں سکول میں پڑھ رہا تھا۔ وہ زمانہ ماہ صفر ۱۳۰۹ء کا تھا کہ یکایک والد صاحب مرحوم کو خیال ہوا کہ اس کو عربی تعلیم حاصل کرنے کے لئے دارالعلوم دیوبند بھیج دینا چاہئے۔ وہاں پر پہلے سے میرے دو بڑے بھائی تعلیم پا رہے تھے۔ الغرض انہوں نے مجھے وہاں بھیج دیا۔ اور میں نے وہاں پر عربی کی ابتدائی کتابیں شروع کیں۔ ۱۳۰۹ ہجری سے شعبان ۱۳۱۶ ہجری تک میں وہاں ہی مقیم رہا۔ ایام تعطیل میں سلاطین و بادشاہ کے بعد والدین مرحوم کی زیارت کو وطن آجاتا تھا۔ باقی مکمل قیام دارالعلوم دیوبند ہی میں رہا۔ ساڑھے ست برس کی تعلیم میں عربی علوم کی درسی کتابیں تقریباً ختم ہو چکی تھیں کہ والد صاحب مرحوم کو شوق زیارت مدینہ منورہ پیدا ہوا۔ آبائی زمین کو فروخت کر کے مصارف راہِ حرمین شریفین ہیا کیا۔ اور ارادہ کر لیا کہ شعبان ۱۳۱۶ء کے آخری ایام میں روانہ ہو جائیں۔ ہم پانچ بھائی تھے جن میں تین متاہل تھے۔ والدین مرحومین۔ اور ایک بہن اور ایک بھتیجہ۔ یہ بارہ آدمیوں کا خاندان یہاں سے روانہ ہوا۔ پلگ کی وجہ سے بمبئی کی بندرگاہ بند تھی۔ اس لئے فقط چانگام روانگی کی اجازت تھی چونکہ ہم اودھ کے رہنے والے تھے۔

اور ہم کو چاٹ گام میں بانتظار آگسٹ حاجی ریزویشن کیسپ میں تقریباً ایک ماہ رہنا پڑا۔ شوال ۱۳۱۶ء میں جہاز روانہ ہو کر ایک ماہ سے کچھ زائد میں حدہ پہنچا۔

دیوبند سے روانگی سے پہلے حضرت عجب العالم عارف باللہ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ اسرارہم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر طرہ لائقہ حقیقہ نقش بندہ۔ قادریہ۔ سہروردیہ میں بیعت ہوا۔ مگر مولانا نے کچھ تلقین د فرمائی۔ بلکہ ارشاد کیا کہ چونکہ تو مکہ مکرمہ میں جا رہا ہے۔ وہاں حضرت مرشد العالم مولانا الحاج امداد اللہ صاحب مکنی صاحب

جو کہ مولانا صاحب کے پیر و مرشد تھے موجود ہیں ان سے تعلیم حاصل کر لینا۔ مولانا نے یہی فرمایا کہ ہجرت کی نیت نہ کرنا۔ تم کو وہاں سے واپس ہونا پڑے تو گنہ گاری کی نوبت نہ آئے۔ اور اسی قسم کی تاکید حضرت حاجی صاحب مرحوم نے یہ کہہ سنائی تھی۔ چنانچہ ہم لوگوں میں سے سوائے والد صاحب مرحوم کے کسی نے نیت ہجرت نہیں کی۔ آپ اس سے بخوبی معلوم کر سکیں گے کہ جو لوگ میرے نام پر "ماجرہ دہلی" لکھتے اور پڑھتے ہیں وہ غلط لکھتے ہیں۔ میں نے بارہا اس پر تنبیہ کی مگر لوگ نہیں مانتے۔ مکہ معظمہ میں ذیقعدہ کے وسط میں پہنچ کر بعد از طواف و سعی حضرت مرشد عالم حاجی صاحب مرحوم کی خدمت میں حاضر ہونا پڑا۔ اور پھر ہمیشہ خدمت اقدس میں رہنے کی نوبت آئی رہی۔ نہایت شفقت اور عنایت سے بندہ نوازی فرماتے رہے اور تعلیم سلوک بھی فرمائی۔ اور آخر ذوالحجہ میں ادائے حج سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ کو روانگی ہوئی۔ اور اوائل ۱۳۱۵ھ میں وہاں پہنچ گئے۔ سال بھر کے لئے مکان کرایہ پر کر لیا گیا اور والد صاحب نے جو کچھ نقد بعد مصارف سفر بچ گیا تھا حسب حصص شریعت ہم سبوں میں تقسیم کر دیا اور فرمایا کہ میں تو یہاں رہنے اور یہیں سرنے کی نیت سے آیا ہوں۔

تم لوگوں کو سخت یاد رہے خواہ یہاں رہو خواہ ہندوستان چلے جاؤ۔ واپسی کے لئے یہ خرچ تمہارے لئے موجود ہے۔ ہم سبوں نے وہاں کی اقامت کو ترجیح دی وہاں پہم نے موجودہ سرمایہ سے دوکان کی اور مختلف چیز سے ناکام رہے۔ بالآخر میں نے اجرت پر کتا بت شروع کی۔ اور درس و تدریس کی بھی بنیاد ڈالی۔ چند ماہ کے بعد مکہ معظمہ میں حضرت مرشد عالم حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کا وصال ہو گیا۔ اس کے بعد ان کی تعلیم کے متعلق سلوک بھی شروع کیا۔ اور عرض داشتیں مولانا گنگوہی قدس اللہ اسرارہم کی خدمت میں ارسال کرتا رہا۔ ذیقعدہ ۱۳۱۸ھ میں حسب ارشاد مولانا رحمۃ اللہ علیہ تکمیل سلوک کی غرض سے برہمپور بڑے بھائی صاحب ہندوستان روانہ ہوا۔ اور حج سے فارغ ہو کر بابائی جہازوں کے ذریعہ سے مکلا اور سقط ہوتے ہوئے ماہ ربیع اول ۱۳۱۹ھ میں براہ کراچی گنگوہی شریف پہنچا اور وہاں سلوک بطریق کتارتا۔ حسب اجازت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز کچھ عرصہ قیام کر کے رمضان ۱۳۱۹ھ میں براہ پور بند ماہ ذی قعدہ ۱۳۱۹ھ میں مکہ معظمہ پہنچا اور حج سے فارغ ہو کر محرم ۱۳۲۰ھ میں مدینہ منورہ پہنچا۔ وہاں اولاً سات سال متواتر مقیم رہا۔ علی مثال کے سوا اور کوئی مشغولہ سبب معلوم نہ ہوا۔ حرم محترم نبوی میں علوم عربیہ (حدیث، تفسیر وغیرہ) کی تدریس دیتا رہا۔ ۱۳۲۶ھ میں میری اہلیہ کا انتقال ہو گیا۔ والد صاحب مرحوم کی یہ رائے ہوئی کہ چونکہ ہماری آمدنی بہت کم ہے اور یہاں کی عورتوں کے اخراجات بہت زیادہ ہیں۔ اس لئے تجھ کو ہندوستان جا کر اپنے رشتہ داروں میں ٹھکانہ ثانی کرنا چاہئے۔ حسب ارشاد ماہ ذی قعدہ ۱۳۲۶ھ ہجری کی آخری تاریخوں میں وہاں سے روانہ ہو کر کراچیا ہوا۔ ۱۳۲۷ھ کے ابتدائی مہینوں میں دیوبند پہنچا۔ اور حضرت شیخ الحداد قدس اللہ سرہ کے یہاں دوبارہ حدیث شریف پڑھنا شروع کیا جس کی

مدتوں سے آرزو تھی۔ اسی سال میری شادی بھی ہوئی اور پھر تین سال دیوبند میں مقیم رہا۔ حدیث شریف کی وہ کتابیں جو کہ مولانا مرحوم کے یہاں ہوئی تھیں ختم کرنے کے بعد مدرسہ میں تدریس حدیث و تفسیر کے لئے لازم ہو گیا۔ حضرت والد صاحب مرحوم کے تقاضے کی بنا پر شوال ۱۳۲۹ھ میں مدینہ منورہ کو براہ پورٹ سعید۔ حیفہ۔ حجاز دیوبند کے ذریعے روانہ ہوا۔ اور ذی قعدہ سنہ مذکورہ میں وہاں پہنچا۔ اور دو سال یعنی ۱۳۳۰ھ اور ۱۳۳۱ھ وہاں مقیم رہا۔ (چونکہ یہاں شادی میں شرط یہ تھی کہ دو برس کے بعد اہل و عیال کو ہندوستان ایک کسبہ لانا ہوگا) ۱۳۳۲ھ ماہ صفر میں براہ حجاز دیوبند کے حیفہ اور پورٹ سعید ہوتا ہوا، محد اہلیہ بھئی پہنچا۔ اور دیوبند وغیرہ میں چند دن قیام کر کے اسی سال ماہ ذی قعدہ یا شوال میں محد اہلیہ حجاز روانہ ہو گیا۔ اور ابتداء ۱۳۳۳ھ میں مدینہ منورہ پہنچا۔ رمضان ۱۳۳۲ھ میں جنگ عمومی کا آغاز ہو گیا تھا مگر ترکی ذوالحجہ ۱۳۳۲ھ میں شامل ہوا۔ مدینہ منورہ میں حسب معمول مشاغل تدریس میں شامل رہا۔

حضرت سلتا ذی علامہ مولانا شیخ الہند ۳۳ھ میں بقصد حج و زیارت مکہ معظمہ تشریف لائے اور وہاں سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ پہنچے اور غریب خانہ پر فرکشت ہوئے۔ اور چند ماہ کے بعد ماہ جمادی الاول ۱۳۳۴ھ میں مدینہ منورہ میں مکہ معظمہ میں اور پھر طائف تشریف فرما ہوئے۔ میرا اس سفر میں مولانا مذکورہ کی خدمت میں حاضر رہنا ضروری تھا اس لئے حاضرہ کر و وظیفہ خدمت گزار بنی اور اگر نا ضروری معلوم ہوا۔ اس سفر کی حالت اور جو کچھ طائف۔ مکہ معظمہ۔ جدہ۔ مصر۔ مالٹا وغیرہ میں گزرا مفصلاً سفرنامہ اسیر مالٹا میں مذکور ہے مدینہ اخبار میں اس کا اشتہار طبع ہوا کرتا ہے اگر یہ رسالہ نظر سے نہ گزرا ہو تو سنگٹا کر دیکھ لیجئے۔ مالٹا سے واپسی پر تحریکات حاضرہ میں حصہ لیتے ہوئے کچھ دنوں مدرسہ عربیہ اسلامیہ امروہہ میں بوظیفہ صدر مدرس کی تدریس انجام دینا پڑا۔ اور پھر حسب ارشاد حضرت شیخ الہند ۳۳ھ کے مدرسہ واقعہ ناخدا مسجد میں جو کہ ان دنوں قائم کیا گیا تھا۔ چند دنوں بعدہ پرنسپل کام کرتا رہا اور حسب شروط ملازمت چند ماہ وہاں کی تدریس سرانجام دے کر پھر تحریک میں سرگرمی کے ساتھ کام کرتا رہا۔ اسی عرصہ میں کراچی کا مقدمہ پیش آیا۔ دو برس کراچی اور ساہیوال جیل میں رہ کر پھر تقریباً ایک سال تحریک حاضرہ میں حصہ لیتا رہا۔ مگر ہندو، مسلم اختلاف کی وجہ سے کامیابی کی کوئی صورت مفید نہ دیکھ کر سسٹم میں دو سال کے لئے تدریس حدیث کی غرض سے ملازمت اختیار کر لی۔ بظاہر یہاں شعبان تک قیام ضروری ہے۔ آئندہ خدا جانے۔

یہ ہے ایک ناکارہ اور نالائقی کی مختصر سی سرگزشت۔ جس سے کوئی فائدہ اور نتیجہ نہیں۔ اب اپنے سوالات کے جوابات سنئے۔

ابن سعود اور اس کی جماعت کا دعوئے یہ ہے کہ ہم حنبلی مذہب ہیں۔ مثل شوافع اور احناف کے ہم

ہم عقائد میں اسلاف اور اہل سنت کے تابع ہیں۔ اور فروع میں امام احمد بن حنبلؒ کے تابع ہیں۔ وہاں کوئی خاص مذہب نہیں ہے۔ میری نظرت چند رسالے میاں گزریں ہیں جن میں بہت سی بحثیں ہیں لے دیکھی ہیں مگر تمام رسالوں کو اور ان کے تمام حصوں کو دیکھنے کی کوشش نہیں آئی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہماری طرف جو جو باتیں خلاف عقیدہ اہل سنت والجماعت نسبت کی جاتی ہیں وہ سب غلط ہیں۔ ہم جہاں امور میں طریق اہل سنت والجماعت کے پابند ہیں۔ البتہ بعض جزئیات میں ہم مخالفت کرتے ہیں۔ جن کے لئے ہمارے پاس کتاب و سنت اور اقوال فقہاء سے دلیلیں موجود ہیں۔ پوری تفصیل ان کے احوال کی وفد خلافت اور وفد ہجرت علماء کی، والہی پر معلوم ہوگی۔ اس لئے ہم کو انتظار کرنا ضروری ہے۔ ہمارے علم میں ابھی تک کوئی بات ایسی نہیں آئی جس کی وجہ سے ابن سعود اور اس کے قسبیین کی تکفیر کی جاسکے۔ اور نہ ہم کو کسی طریقہ سے یہ معلوم ہوا ہے کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمت اور آپ کے نبی آخر الزمان ہونے کے منکر ہیں۔ بلکہ ان کے رسالے سے اس کا اقرار معلوم ہوتا ہے۔ تکفیر کرنا نہایت سخت امر ہے۔ مذہب اسلام میں لمن اور تکفیر کے برابر کوئی اور گناہ بعد از شرک و قتل نہیں۔ تکفیر اور لعنت کرنے والا خود کافر اور ملعون ہو جائے۔ اگر وہ شخص تکفیر واقع میں مستحق تکفیر و لعنت نہ ہو۔ اس لئے اس پر جرأت کرنا نہایت بے عقلی کی بات ہے۔ جب تک ابن سعود خلاف شریعت حکم نہیں کرتا اہل عرب کو اس کی اعانت کرنا ضروری ہے۔ اور اگر خلاف شریعت کوئی حکم کرے تو ایسے وقت میں کسی کی بھی اطاعت ضروری نہیں۔

ساؤتھ افریقہ گورنمنٹ کی چیرہ دستیایں معلوم ہوتی رہتی ہیں۔ مگر یہ سب ہندوستان کی فلاحی کاغذ ہے۔ جب تک ہندوستان آزاد نہ ہو جائے ہر جگہ ہندوستانی حقارت اور ذلت ہی کی نظر سے دیکھا جائے گا۔ انوکس کہ ہندو قوم اور اس کے لیڈروں کو ذرا بھی احساس نہیں۔ انہوں نے اپنی دل تنگی اور بے عقلیت تحریک آزادی ہند میں وہ رکاوٹیں پیدا کر دی ہیں کہ اب عرصہ تک کے لئے آزادی ہند کا مسئلہ متاخر ہو گیا اور اگر یہی میل و نہما رہے تو تمام ہندوستان روزانہ برباد ہوتا رہے گا۔ اور کوئی صورت خلاصی کی میسر نہیں ہوگی۔ مسلمانوں نے ہندو قوم کی چیرہ دستیوں اور بے انصافانہ کارروائیوں پر برابر تین برس صبر کیا اور اب بھی کر رہے ہیں۔ مگر اب مجبور ہیں کہ مداخلت کے لئے قدم اٹھائیں اور ترکی جواب دیں۔ گورنمنٹ خوشحالی منارہی ہے۔ دونوں فریقوں کو کم و بیش جیل خانہ اور بھانسی پر لٹکا رہی ہے۔ مگر یہ نا عاقبت اندیش فرقہ وارانہ اختلاف اور غیر مفید جھگڑوں میں روزانہ قدم بڑھانے جارہے ہیں۔ اور ارادہ یہ ہے کہ مسلمانوں کو ہندوستان سے بالکل ناپید کر دیا جائے۔ مسلمانوں کا خدا ان کا محافظ ہے۔ دشمن اگر قوی ست مہرمان قوی تراست۔ ہندوستان کے مسلمان اس وقت چکی کے پاٹ میں ہیں۔ ادھر گورنمنٹ ان کو ہر طرح پیس رہی ہے۔ ادھر اہل سائے وطن۔

ہندو قوم ان کی جان و عزت، مال و مذہب سبھی کے دشمن بنے ہوئے جتنا ہندی اور اجتماعی قوت کے ساتھ ہر قسم کی کاروائی کر رہے ہیں۔ اور گوریلا وارز کے طریقہ پر قتل و غارت کا بازار گرم کر رکھا ہے۔ ہمدوں، مال، قازن کے ذریعہ سے کورٹ میں بھی نقصان پہنچا رکھا ہے۔ سنگٹن اور شدھی کے ذریعہ سے ہر قسم کا حملہ ہو رہا ہے۔ دہا فرمایا اللہ تعالیٰ اسلام اور مسلمانوں کی دست گیری فرمائے۔ والسلام۔ واقفین پرسان حال سے سلام مسنونہ، عرض کر دیجئے۔

حسین احمد غفرلہ  
اسلمٹ خلافت آفس دارالحدیث۔ ۱۲۲۲ھ  
۱۲ ذیقعدہ



محترم المقام زید عنایت کم  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج مبدک۔

کل آپ کا دوسرا کارڈ باعث سرفرازی ہوا۔ حقیقت یہ ہے کہ میں پہلے سے اس ارادہ میں تھا کہ جن مضامین کا جناب مطالعہ فرما رہے ہیں ان کی نسبت کچھ نکھوں۔ مگر نہایت افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ فرصت بالکل نہیں ملتی۔ اس وقت میرے سامنے میز پر تقریباً سو سے زائد خطوط، کارڈ اور لفافے پڑے ہوئے ہیں جن کا جواب دینا ضروری ہے۔ کئی کئی مہینے گزر گئے جواب نہ دے سکا۔ روزانہ پانچ سات خطوط آتے رہتے ہیں۔ مضامین کے لکھنے کے مطالبے علیحدہ ہوتے رہتے ہیں۔ چونکہ میں بصیغہ تدریس قومی ملازم ہوں اس لئے تقریباً چار گھنٹہ روزانہ تدریس میں صرف کرنا ضروری ہے۔ پھر عربی اور خصوصاً علم حدیث کی اعلیٰ درجہ کی کتابیں، دوسرے فنون و علوم کی طرح نہیں کہ پروفیسر کو مطالعہ وغیرہ کی ضرورت نہیں ہوتی۔ یہاں تو کم از کم ڈیڑھ دو گھنٹہ مطالعہ کرنا بھی ضروری ہے۔ اس کے علاوہ دوسرے طلبہ کے بھی خارجی اسباق ہیں۔ لوگ ملاقات کے لئے اگر روزانہ کچھ نہ کچھ وقت ضائع کرتے رہتے ہیں۔ اس کے علاوہ اپنے شخصی اشتغال ضروریہ میں جن کی وجہ سے دو چار خطوں کا روزانہ لکھنا بھی دشوار ہو گیا ہے۔

آپ کا پیرسل نامعلوم کس وجہ سے بیرنگ ہو گیا تھا۔ ڈاک والوں نے کہا کہ مالاک خارجیہ سے آیا ہے اس پر اس قدر ڈیوٹی زائد ہے۔ اس لئے انہوں نے اس پر گیارہ آنے یا اس سے کچھ کم یا زیادہ لئے تھے۔ منوی حیثیت سے تو وہ بہت بیش قیمت تھا کہ اس میں خاک، شفا اور دوسرے تبرکات تھے۔ مگر ظاہری حیثیت سے وہ اتنی قیمت نہ رکھتا تھا جتنی آپ نے لنگٹول پر اور میں نے ٹیکس پر خرچ کیا۔ میں نے نہیں دنوں ایک عریضہ، آپ کی خدمت میں پارسل پہنچنے، اور یہ کہ میں انشاء اللہ بوقت فرصت مضمون لکھنے کا قصد کر دوں گا۔ اس کی اطلاع



کر لے کے لئے لکھا تھا۔ مگر غلطی یہ ہوئی کہ ان لفاظوں میں چند لفاظہ انگریزی پتہ لکھے ہوئے وہم و گمہ دہ تھے۔ میں انگریزی نہیں جانتا۔ میں نے سمجھا کہ یہ پتے آپ کے میٹل کے لکھے ہوئے ہیں۔ کسی دوسرے سے پڑھا یا ہی نہیں۔ اس میں سے ایک لفاظہ لے کر اس میں خط لکھ کر بھیج دیا۔ اور تین مہینوں کے بعد وہ واپس آیا کہ مکتوب الہ نہیں ملتا۔ مزید اطمینان کے لئے وہ بھی شک ہے۔

میں نے کتابوں سے احادیث متعلقہ ارض عرب کہ ”وہاں یہود و نصاریٰ وغیرہ کو رہنے نہ دیا جائے“ نکالیں اور ان کا ترجمہ کر کے فقط آپ کے لئے لکھا تھا۔ اور خیال تو یہ تھا کہ آیات وغیرہ جتنے ہوئے متعلقہ جزیرۃ العرب ایک مفصل مضمون لکھوں گا۔ السور اور صدافسوس کہ باوجود کثرت اشتیاق اور مضمون مضمون آج تک اتنی فرصت نہ مل سکی کہ اس کو قلم بند کرتا۔ حقیقت یہ ہے کہ تحریر و تقریر کے ساتھ تدریس نہیں ہو سکتی۔ مگر ہم اگر تدریس ذکر کریں تو پھر دلی اعتبار و ضروریات کی کیا صورت ہو۔ اگر تدریس کے لئے قلیل وقت خرچ کیا جائے تو وہ اپنی ضروریات کے لئے کافی نہیں ہو سکتا۔ آج میں اس امر سے باز ہو کر کچھ کو مضمون لکھنے کی فرصت مل سکے گی۔ آپ کو احادیث متعلقہ جزیرۃ العرب بھیج رہا ہوں۔ اگر زندگی باقی ہوئی۔ اور خدا کو منظور ہوا اور آپ کو ضرورت بھی محسوس ہوئی تو مضمون بھی لکھوں گا۔ درز میری مجبوری ظاہر ہے۔ مجھ کو آپ کے سامنے فریاد بھی زیادہ ہے۔ مگر خداوند کریم کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ میں بعد ادب آپ سے التجا کرتا ہوں کہ میرانی فرما کر آئندہ کسی پاپس وغیرہ کے ارسال کا قصد نہ فرمائیں۔ میں حتی الوسع جبر ہندوستان کی بنی ہوئی چیزیں استعمال نہیں کرتا۔ البتہ جو چیزیں ہندوستان میں تیار نہ ہو سکتی ہوں اور ان کی ضرورت بھی ہو۔ ان کو کچھ حاجت استعمال کرتا ہوں۔ میرے پاس سولے گھڑی، مینک اور فائوٹین پن کے اد کوئی چیز غیر وطنی نہیں۔ فوٹین پن بھی سولے سفر دوسرے اوقات میں استعمال نہیں کرتا۔

آپ کے مرسل کا غزلت وغیرہ غیر وطنی تھے۔ مجھ کو اسلامیت اور وطنیت کا سودا سخت ہے۔ میں زیادہ ضروری کچھ رہا ہوں کہ مسلمان اور اہل ہند کھدہ کا استعمال کریں اور ولایتی چیزوں سے حتی الوسع گریز کریں۔ ہمارے ہندوستانی بھائی خصوصاً مسلمان اس امر میں نہایت بزدل واقع ہوئے ہیں۔ آپ ایک دور دراز ملک میں ہیں آپ کی اور ہماری حالت میں فرق ہے۔ خداوند کریم جلد وہ دن لائے کہ ”وطن آداد ہو۔ سلام کا غم چاروں طرف لہراتا ہو اور صلیب سرنگوں ہو۔“ خداوند کریم آپ کے اد ہمارے مقاصد بر لائے۔ آمین۔ والسلام

حسین احمد غفرلہ

از سلسلہ خلافت آفس والدیہ ۵ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ



# احادیث

## جزیرۃ العرب عن النبی ﷺ



۱۔ لا ُخرجن الیہود و النصارے من جزیرۃ العرب حتی لا ادع الامسلم۔

(رواہ مسلم و ابوداؤد و ترمذی عن عبدہ)

ترجمہ ۱۔ میں یہودیوں اور نصرانیوں کو ضرور بالضرور جزیرۃ العرب سے نکال دوں گا۔ یہاں تک کہ سوائے مسلمانوں کے یہاں کسی کو نہ چھوڑ دوں گا۔ اس کو مسلم۔ ابوداؤد اور ترمذی نے بواسطہ عمر رضی اللہ عنہ روایت کیا۔

۲۔ لَإِنْ عَثْتُ أَنْ مَشَاءَ اللَّهُ لَا أُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ

رواہ ترمذی و الحاکم فی المستدرک عن عمر رض۔

ترجمہ ۱۔ اگر میں زندہ رہا تو انشاء اللہ ضرور بالضرور یہودیوں اور نصرانیوں کو جزیرہ عرب سے نکال دوں گا۔ اس کو ترمذی اور حاکم نے حضرت عمر رض کے ذریعہ سے روایت کیا ہے۔

۳۔ اُخرجوا الیہود من جزیرۃ العرب رواہ ابوداؤد و الذاری و الحاکم عن

ابی عبیدۃ رض و الطبرانی فی الکبیر عن ام سلمۃ رض۔

ترجمہ ۱۔ یہودیوں کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔

۴۔ اُخرجوا یہود نجدان من الحجاز رواہ ابونعیم فی المعرفۃ عن ابی عبیدۃ رض۔

ترجمہ ۱۔ یہود نجدان کو حجاز سے نکال دو۔

۵۔ اُخرجوا یہود الحجاز و اهل نجدان من جزیرۃ العرب و اعلموا ان

شَرَّ النَّاسِ الدِّينَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ رواہ امام احمد

فی مسندہ و ابویعلی و الحاکم فی المکنی و ابونعیم فی الحلیۃ و ابن

عساکر و ایمنہ القدسی فی المختار عن ابی عبیدۃ بن جراح قال اخر

ما تكلّم ب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذ صكره .

ترجمہ:- حجاز اور اہل نجد کے یہودیوں کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔ اور جان لو کہ سب سے بڑے  
ہیں جنہوں نے اپنے پیغمبروں کی قبریں مسجدیں بنالیں۔ حضرت ابو عیسیٰ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی سب سے آخری بات یہ تھی۔

۱ ۶۔ ان عشت لاخرجن الیہمعد والنصارے من جزیرة العرب حتی لا اشتک  
فیہا الامسلم درواه الامام احمد ومسلم وابوداؤد والترمذی و  
النسائی وابن الجارود و ابو عوانہ وابن حبان والحاکم فی المستدرک  
عن عمر رض۔

ترجمہ:- اگر میں زندہ رہا تو جزیرہ عرب سے ضرور بالفرض یہود و نصاریٰ کو نکال دوں گا۔ تاکہ سوائے مسلمانوں  
کے اس میں کسی کو نہ چھوڑوں۔

۱ ۷۔ لہن بقیت لا ادع بجزیرة العرب دینین۔ درواه ابن سعد عن  
عبید اللہ ابن عبد اللہ بن عتبہ مرسلہ۔  
ترجمہ:- اگر میں باقی رہا تو جزیرہ العرب میں دو دین نہ چھوڑوں گا۔

۱ ۸۔ لیس علی مؤمن حبزیة ولا یجتمع قبلتان فی جزیرة العرب درواه البیہقی  
عن ابن عباس رض۔

ترجمہ:- مسلمانوں پر جزیرہ نہیں ہے اور دو قبیلہ جزیرہ العرب میں جمع ہونے چاہئیں۔

۱ ۹۔ قاتل اللہ الیہود والنصارے اتخذوا قبور انبیاء ہم مساجد لابیہقیان  
دینان بارض العرب۔ درواه البیہقی عن ابی عبیدہ رض۔

ترجمہ:- خداوند کریم یہود و نصاریٰ کو قتل کرے کہ انہوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو مسجد بنوا ڈالا۔  
عرب میں دو دین باقی نہ رکھے جائیں۔

۱ ۱۰۔ لا یبقی فی جزیرة العرب دینان۔ درواه الامام احمد عن عائشہ رض۔

ترجمہ:- دو دین جزیرہ العرب میں باقی نہ رکھے جائیں۔

۱ ۱۱۔ لا یجتمع دینان فی جزیرة العرب درواه البیہقی عن ابن عمر رض۔

ترجمہ:- دو دین جزیرہ العرب میں جمع نہ ہوں۔

۱ ۱۲۔ یا علی ان ولیت الا مری بعدی فاخرج اهل نجد من جزیرة العرب ،

(رواہ الامام احمد عن عمرؓ)۔

ترجمہ ۱۔ اے علی! اگر تم میرے بعد مسلمانوں کے حاکم بنائے گئے تو اہل نجران کو جزیرۃ العرب سے نکال دینا۔

۱۳۔ عن ابن عمرؓ قال قال عمر لا تتركوا اليهود والنصارى بالمدینة

فوق ثلاثة قد رما ببيعون سلعة وقال لا یجتمع دینان فی جزیرۃ العرب

(ابوداؤد وابن شیبہ)۔

ترجمہ ۱۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ کو مدینہ منورہ میں تین

دن سے زیادہ نہ ٹھہرنے دو۔ یعنی جس مقدار میں کہ وہ اپنی پونجیوں (سامان تجارت) کو فروخت کر سکیں۔ اور فرمایا کہ

دو دین جزیرہ عرب میں جمع نہ ہونے چاہئیں۔

۱۴۔ عن ابن شہاب قال فحص عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حتی اقام الشہج والیقین

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجتمع دینان فی جزیرۃ العرب

فاجلنی عمر یہود خیبر (رواہ مالک والبیہقی)۔

ترجمہ ۱۔ ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بہت تفتیش کی۔ یہاں تک کہ ان کو یقین اور اطمینان

حاصل ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دو دین جزیرۃ العرب میں جمع ہونے چاہئیں۔

اس لئے حضرت عمرؓ نے خیبر کے یہودیوں کو خیبر سے شہر بدر کر دیا۔

۱۵۔ عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قبل

وفاة لا یبقی فی جزیرۃ العرب دینان (ابن تجار)

ترجمہ ۱۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات سے پہلے فرمایا کہ جزیرۃ

العرب میں دو دین باقی نہ رہنے چاہئیں۔

۱۶۔ عن علی رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یتروک بارض العرب

دینان دین مع الاسلام (رواہ ابن جریر فی تہذیبہ)

ترجمہ ۱۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عرب کی زمین میں دو دین نہ چھوڑے

جائیں۔ دوسرا کوئی دین اسلام کے ساتھ۔

۱۷۔ عن ابی عبیدۃ رضی اللہ عنہ اخر ما تکلم بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اخذوا

اليهود اهل الحجاز و اهل نجران من جزیرۃ العرب و اعلوا ان شتر

الناس الذین اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد (رواہ الامام احمد و

و ابو یعلیٰ)۔

ترجمہ ۱۔ حضرت ابو عبیدہؓ فرماتے ہیں کہ آخری گشتگو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی معنی کہ یہود اہل حجاز اور اہل  
نجران کو جزیرۃ العرب سے نکال دو۔ اور جان لو کہ سب سے بڑے وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پیغمبروں کی  
قبروں کو مسجدیں بنالیا۔



محترم القام . ذیچہ کم  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ . مزاج شریف .

عرصہ کے بعد والا نامہ باعث سرفرازی ہوا۔ یاد آوری کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔ اہل بہار کی امداد کی طرف  
توجہ فرمانا بہت خوب اور بہتر ہے۔ اس میدان میں قابل اطمینان کام کرنے والی صرف دو جماعتیں ہیں۔ مومنجیہ مسلم  
ریلیف کمیٹی۔ اور امارت شریعہ پھلواڑی شریف بہار۔

میں ایک نالائق اور ناکارہ خادم قوم ہوں۔ آپ کو اس طرف توجہ کر لی کہ اخباروں کے پرچے محفوظ  
رکھیں اور ان کے شائع کر لے کا خیال کریں بے موقع ہے۔ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مرضیات کی مکمل  
توفیق عطا فرمائے اور مسلم قوم کو احساس اور لغزو کا میابی عطا کرے۔ آمین۔

دارالعلوم دیوبند علوم و دینیہ کام مرکز ہو گیا ہے۔ اس وقت میں تقریباً گیارہ سو چھپنا سٹھ طالب علم اس میں  
مختلف علوم و فنون کی تعلیم پاتے ہیں۔ جن میں نو سو سے زیادہ باہر کے طالب علم ہیں۔ ان میں ترکستان چینی۔ بھارت  
افغانستان۔ بلوچستان وغیرہ کے طلباء کی بہت بڑی تعداد ہے۔ انہوں نے ان دنوں ملک سے امداد و اعانت  
میں بہت کمی ہو رہی ہے۔ اس لئے اس پر مصارف کا بار بہت زیادہ ہے۔ عمارات دارالطلبہ میں بہت کمی ہے  
عمارات کی بہت حاجت ہے۔ اہل ذہن اور سادہ افریقہ کے باہمت مسلمانوں کو اس طرف خصوصیت سے  
متوجہ ہونا چاہئے۔ یہ بہت بڑا صدقہ جاریہ ہے اور نہایت ضروری کام ہے۔ امید وار ہوں کہ اس کا ہمیشہ اور  
فوق العادت خیال رکھا جائے گا۔ جو تہذیب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تہذیب سے علیحدہ ہو گئی خواہ  
وہ فرینچ کی ہو یا امریکن یا اور کسی مخالف اسلام کی، وہ مردود ہے۔ ہمارا مصلح نظر صرف نبی عربی (روحی فداہ)  
علیہ السلام کی تہذیب اور ان کا طریقی تمدن ہونا چاہئے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی داڑھی مبارک گنجان  
تھی۔ طول و عرض دیکھتی تھی۔ اس میں کنگھی کی باقی تھی۔ بوقت وضو اس میں خصال انگلیوں سے کیا جاتا تھا۔  
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اپنی داڑھی ایک مٹی ماب کر زائد کاٹ دیا کرتے تھے۔

چونکہ وہ اتباع سنت میں بہت زیادہ سخت ہیں۔ اس لئے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی داڑھی مبارک ایک مٹھی ہوتی تھی۔

خلاصہ یہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مشابہت اور آپ کی تابعداری میں ہر قسم کی فلاح و بہبود ہے۔ اور دشمنانِ خدا و رسول کی مشابہت اور ان کی تہذیب کی تابعداری میں ہر قسم کی ہلاکت کا خوف ہے اس لئے کوئی فیشن ہو پسندیدہ نہیں جب تک کہ وہ خدا اور اس کے مقرب بندوں کے فیشن میں سے نہ ہو۔ یہ انبیاء کے فیشن سب ناجائز اور مبغوض ہیں۔

حضرت امام مہدیؑ قیامت سے پہلے بلکہ نزولِ عیسیٰ علیہ السلام۔ اور خروج دجال و فتنہ یاجوج و ماجوج و ائمة الارض و طلوع شمس من المغرب وغیرہ سے پہلے ظاہر ہوں گے۔ قیامت میں تو تمام انبیاء اور اولیاء کا اجتماع ہوگا۔ حضرت امام مہدیؑ دنیا میں مذہبِ اسلام کی زندگی اور اس کی تقویت کے باعث ہوں گے وہ اس وقت میں ظہور فرمائیں گے جب کہ دنیا ظلم و ستم سے بھر گئی ہوگی۔ ان کی وجہ سے دنیا میں عدل و انصاف، دین و ایمان سے بھر جائے گی۔ ان کا اور ان کے باپ کا نام جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام اور آپ کی والدہ ماجدہ کے نام کے مطابق ہوگا۔ صورت بھی آپ کی صورت کے مشابہہ ہوگی۔ آپ ہی کی اولاد سے ہوں گے۔ یعنی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نسل میں سے۔

مکہ معظمہ میں ظاہر ہوں گے۔ اول جو جماعت ان کے ہاتھ پر جمعیت کرے گی۔ وہ تین سو تیرہ آدمی ہونگے حسب وعدہ اصحاب بدر اور اصحابِ طائوت۔ لوگوں میں یکبارگی انقلاب پیدا ہوگا۔ حجاز کی اصلاح کے بعد سیرہ اور فلسطین وغیرہ کی اصلاح کریں گے۔ ان کا دارالسلطنت بیت المقدس ہوگا۔ ان کی حکومت پانچ (۵) یا سات، یا نو برس ہوگی۔ اس بارہ میں صحیح روایتیں تقریباً چالیس میری نظر سے گزری ہیں۔ اور حسن اور ضعیف بہت زیادہ ہیں۔ ترمذی شریف مستدرک حاکم۔ ابو داؤد۔ مسلم شریف وغیرہ میں یہ روایات موجود ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ۔ اگر قیامت آنے میں صرف ایک دن باقی رہ جائے جب بھی اللہ تعالیٰ مہدیؑ کو ضرور ظاہر کرے گا اور قیامت ان کے بعد لائے گا۔ لہذا اس میں بجز تسلیم کوئی چارہ نہیں۔ بہت سے جھوٹوں نے اب تک مہدیؑ نہ ہونے کا دعوے کیا مگر کسی میں یہ علامتیں نہیں پائی گئیں۔ جو مہدیؑ موعود کے متعلق ذکر کی گئی ہیں۔

میں نے مالتا جانے سے پہلے مدینہ منورہ کے کتب خانہ میں تلاش کر کے صحیح صحیح روایتیں جمع کی تھیں مگر افسوس کہ وہ رسالہ ”روسی انقلاب“ میں جاتا رہا۔ اب میرے پاس وہ نہیں رہا۔ اور جن لوگوں نے اس کو نقل کیا تھا وہ بھی وفات پا گئے اور رسالہ پھرنے لگا۔ والسلام۔

دعواتِ صالحہ اور خدمات سے یاد فرماتے رہیں۔ فتوحاتِ مکیہ میں بھی شیخ اکبر صاحب رہنے والے ان کے احوال اپنے کشف سے بہت ذکر فرماتے ہیں۔

میں آپ کو پھر توجہ دلانا ہوں کہ دارالعلوم دیوبند کی امداد و اعانت بہت مفید اور ضروری ہے جس قدر ممکن ہو اس کو زمانہ میں ترقی دینا الزامی ضروری ہے۔ والسلام

ننگہ سلاطین  
حسین احمد غفرلہ

۲۲ صفر الثغر ۱۳۵۳ھ



محترم المصنام زید عتاباً بحکم  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج شریف۔

والا نامہ باعثِ سرفرازی ہوا۔ اس سے پہلے بھی والا نامے پہنچے۔ لیکن مدیم الفرمستی اس قدر ہستی ہے کہ جس کی حد و نہایت نہیں۔ اور اس وجہ سے اکثر اصحاب اور بزرگوں کے خطوط چڑے رستہ میں جواب کی توفیق نہیں ہوتی۔ اس مدیم الفرمستی پر آپ کا ارشاد ہے کہ مولانا شیخ السندہ کے کچھ احوال آپ کی خدمت میں پیش کر دوں۔ میرے محترم یہ مقصد تو بکھرنا ہیہ کن رہے۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب نے مختصر طور پر حضرت شیخ الہندہ کی سوانح عمری لکھی ہے۔ اس سے کچھ احوال معلوم ہو جائیں گے۔ میں نے احمد آباد جیل میں ارادہ کیا تھا۔ کہ اپنی معلومات کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق قلم بند کر دوں۔ کچھ مصالحو بھی جمع کیا گیا مگر یکایک ایک جھگڑا ہیش آگیا۔ جس کی بناء پر کاغذ۔ قلم۔ دوات وغیرہ چھین گئے۔ پھر اس کے بعد کوئی فرصت ہی نہ ملی۔ حضرت شیخ الہندہ مرحوم و مغفور نے دس پارے ترجمہ کے ہندوستان میں لکھے تھے۔ باقی دس پاروں کے تراجم حضرت رحلے مانٹ میں تحریر فرمائے۔ اس وقت عبارت قرآن شریف کی میں لکھتا تھا۔ اور حضرت اردو میں ترجمہ قلم بند کر دیا کرتے تھے۔ میرا کوئی علاقہ نفس ترجمہ میں نہیں۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مدینہ منورہ میں وفات کر گئے۔ ان کی اہلیہ محترمہ جن کی آج کوئی اولاد زندہ نہیں ہے۔ معاف ہے بھائی حاجی مقبول احمد صاحب مدینہ منورہ میں موجود ہیں۔ البتہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کی بڑی صاحب زادی جو کہ پہلی اہلیہ سے ہے سہارنپور میں موجود ہے۔ آپ اگر تعزیت کا خط تحریر فرمائیں تو مولانا عبد اللطیف صاحب ناظم مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور کے نام تحریر فرمائیں۔ موصوف مولانا مرحوم کے داماد ہیں مگر ان کی اہلیہ وفات کر چکی ہیں۔

کچھ طلبہ خانہ شدہ اور کچھ ملازمین۔ مدرسین و اہل شہر موجودہ دائرۃ اہتمام کے رجو کہ کامیابی کیساتھ

تیس برس سے مدرسہ کی خدمتیں انجام دے رہا ہے، مخالف ہو گئے ہیں۔ اور انہوں نے ہر طرح شور و شغب، فساد و شرارت بپا کر رکھی ہے۔ مقصد یہ ہے کہ یا تو موجود اسٹاف بالکل علیحدہ ہو کہ مدرسہ ہمارے قبضہ میں کلیتہً آجا دے یا مدرسہ بالکل فنا ہو جائے۔ اور چونکہ بیرونی ہاتھ اس میں خفیہ طور سے کام کر رہا ہے۔ اس لئے دشمنوں کی غرض یہ ہے کہ جس طرح ہو سکاں دیوبند کی اجتماعی قوت زائل ہو جائے، یہ مدرسہ برباد ہو جائے علیائے دیوبند کا اثر عام مسلمانوں سے اٹھ جائے۔ اس لئے وہ بیرونی ہاتھ خفیہ کارروائیاں کر رہے ہیں۔ اور یہاں کے ناما قبیلہ اندیش لوگ ان کے اشاروں پر کود رہے ہیں۔ خدا انجام بخیر کرے یہ لوگ ہر طرح کے فساد برپا کر رہے ہیں۔ اور مدرسہ کو بدنام کرنے میں کوئی دقیقہ انہوں نے باقی نہیں رکھا ہے۔ طلبہ کو درگاہ ہیں ان سے اسٹراٹک کر اتے ہوئے مدرسہ کی بنیادیں کھودتے ہیں۔ اسلام کا ستارہ چونکہ گہن میں آ رہا ہے اس لئے ہر طرف سے اسی قسم کی متوحشیانہ خبریں آرہی ہیں۔ امید ہے کہ دعوات صالحہ اور خدمات لائقہ سے، فراموش نہ فرمائیں۔ والسلام۔

حسین احمد غفرلہ

از دیوبند آستانہ حضرت شیخ الہند مرحوم و منور

۱۶۔ حبیب الرحمن ۱۳۴۶ھ



محترم القام زید محمدکم  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج مبارک۔

جناب کا والا نامہ محرمہ ۲۱ دسمبر یہاں ۱۱ جنوری کو پہنچا۔ میں ۱۳ دسمبر سے یہاں سے روانہ ہو گیا تھا کیونکہ بلگام میں خلافت کالفرنس کا سالانہ اجلاس تھا۔ اس میں شرکت کے لئے مرکز ہی سے دعوت آئی تھی۔ اور ضروری قرار دیا گیا تھا۔ راستے میں چند مقامات پر ضروری کاروبار تھے۔ غرضیکہ ۲۳ دسمبر کو بمبئی ہوتا ہوا بلگام پہنچا وہاں پر اجلاس ختم ہونے سے پہلے سالانہ اجلاس جمعیت علماء ہند منعقدہ مراد آباد کی شرکت کے لئے مجبور کیا گیا۔ جو کہ ۱۱ جنوری کو شروع ہوئے والا تھا۔ اس لئے پیارم پلیٹ۔ مدراس بمبئی۔ سوات وغیرہ ہوتا ہوا مراد آباد پہنچا۔ وہاں سے فارغ ہو کر نواکالی کے جلسوں میں شرکت کرتا ہوا ۲۵ جنوری کو سلیٹ آیا تو جناب کا والا نامہ ملا۔ علاوہ اس کے تو یا اس سے ناگاہ اور خطوط تھے جو کہ اس ڈیڑھ ماہ کی مدت میں جمع ہو گئے تھے۔ ان سببوں کا جواب دینا بھی ضروری تھا۔ ادھر تعلیمی سلسلہ جس کے لئے یہاں قیام ہے اس کو بھی انجام دینا ضروری ہے۔ لہذا وقت



ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ امر پارہیوں یا آریوں کے اسلیس میں سے ہے۔ اور یہ بھی خیال کیا جاتا ہے کہ بعض اہل حرمین اس قسم کے اشتہارات شائع کر کے بذریعہ مکہ و مدینہ اپنے مطالب نفسانیہ کو حاصل کرتے ہوں گے۔ بہر حال کوئی قابل اعتبار چیز نہیں ہے۔ ان اشتہاروں میں قبر شریف کے پاس سے کسی چیز کا حاصل کرنا بھی ذکر کیا جاتا ہے۔ حالانکہ قبر شریف اور لوگوں کے درمیان میں دو دیواریں ایسی حائل ہیں کہ وہاں تک جانا ممکن ہی نہیں۔ کوئی دروازہ ہی نہیں دکھا گیا۔ تیسری جالی ہے جس میں خاص خاص اوقات میں خاص کو جاسکتے ہیں۔ پھر قبر شریف تک کس طرح رسائی ہوئی۔ جس قدر تعداد مسلمان مرے گی ذکر کی گئی ہے وہ بھی غلط ہے۔ فقط ہندوستان میں ہی سالانہ تقریباً بیس لاکھ آدمیوں سے زیادہ مسلمان مرتے ہیں۔ اور تمام دنیا سے تو کوئی حد نہیں۔ پھر اس میں جس قدر ایمان والے ذکر کئے جاتے ہیں۔ اس سے زیادہ تو محض اولیاء اللہ اصحاب خدمت باطنیہ ہوتے ہیں۔ اقطاب و اوتار۔ غوث وغیرہ وغیرہ۔

حفظ قرآن کے لئے ترمذی شریف میں وہ صاحب وہ عمل دیکھ لیں جس کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بتلایا تھا۔ جب کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ لے اپنے قرآن کے حفظ کر سکنے کی شکایت کی تھی۔ اس عمل کو حافظ موصوف کریں انشاء اللہ نتیجہ جلد ظاہر ہوگا۔ دعوات صالحہ سے فراغت فرمائی۔

والسلام  
نگاہ اسلاف حسین احمد غفرلہ  
از دارالعلوم دیوبند۔ آستانہ جالبیہ حضرت شیخ المہند مرحوم  
۶ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ



محترم المقام زید مجاہد کم  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج مبارک۔

دوتوں کے بعد والا نامہ آیا۔ احوال معلوم ہوئے۔ میں نے دیوبند کا تعلق ملازمت و تدلیس نہیں چھوڑا۔ اور جب تک کوئی شخص صدر مدرس کی خدمت انجام دینے والا نہیں آئے گا بظاہر میرا میاں سے جدا ہونا غیر ممکن ہے۔ والہم عند اللہ۔

میں سلسلہ میں محض تعطیل کے ایام میں وہاں کے لوگوں کے سخت تقاضوں پر چلا گیا تھا۔ پھر تعلیمی اوقات پر یہاں پہنچ گیا۔ جناب حضرت شاہ صاحب ان دنوں دیوبند ہی میں ہیں۔ مگر خبر ہے کہ حضرت بے بصیرتہ صدر

مدرس ڈابھیل ضلع سورت میں چلے جائیں گے۔

کسی صحیح یا حسن بلکہ ضعیف قابل عمل روایت سے اذان کے وقت انگلیاں چومنا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور نہ آپ نے ارشاد فرمایا۔ جو روایتیں اس باب میں ذکر کی جاتی ہیں۔ وہ یا تو موضوع ہیں یا حد درجہ کی ضعیف ہیں۔ اس لئے اس کو عبادت اور دینی امر سمجھ کر کرنا سخت نادانی اور غلطی ہے۔ ہاں بعض مشائخ سے ثابت ہے کہ یہ عمل آنکھوں کی بینائی کے لئے مفید ہے اس لئے دوا وغیرہ اس کو کرنا جائز ہوگا۔ بہر حال لوگوں کو نرمی سے سمجھا دینا چاہئے۔ اور ان کے تخیلات کو درست کر دینا اچھا ہے۔ منکر لڑنا، جھگڑنا، گالی گلوچ کرنا، فتنہ و فساد خصوصاً جملہ کے ساتھ اٹھانا، نازیبا بات ہے۔ اور چونکہ خود کے لئے عوام الناس اس کو دینی اور مذہبی امر سمجھنے لگتے ہیں۔ اس لئے اعراض ادلی ہے۔

کافروں کے لئے تعویذ میں آیت کا لکھنا جائز ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خطوط کسریٰ و قصیر و قصیونس وغیرہ کفار ملوک کو لکھے ہیں۔ ان میں قرآنی آیتیں لکھی ہیں۔ حالانکہ احتمال تو بین دونوں گج برابر ہے۔ بلکہ خط میں زیادہ تھا۔ خصوصاً جس مضمون کا خط آپ نے تحریر فرمایا تھا۔ اس لئے کہ کسریٰ نے اس کو چاک کر ڈالا۔ تعویذ کو کفار بھی احترام سے رکھتے ہیں۔

تاریخ میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قیصر روم کو آیت بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھ کر دی تھی تاکہ اس کے سر کا درد جاتا رہے۔ چنانچہ جب وہ تاج جس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لکھا ہوا تعویذ تھا۔ سر پر رکھتا تھا۔ درد موقوف ہو جاتا تھا۔ اور جب تاج اتارتا تھا درد پھر ہونے لگتا تھا۔ تاہم اولیٰ یہی ہے کہ آیت لکھ کر ان کو نہ دی جائے۔

عید کی تبریک اور کارڈ کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔ دعوات صالحہ سے فراموش نہ فرمائیں۔ والسلام۔

حسین ننگ اسلاف  
احمد غفرلہ

از دارالعلوم دیوبند آستانہ عالیہ حضرت شیخ المسلم

۲۱ ذیقعدہ ۱۳۴۶ھ



محترم المقام زید محبکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج شریف۔

آپ کا والا نامہ باعث سرفرازی ہوا۔ میں ایک معمولی طالب علم ہوں۔ جو کچھ آپ پوچھیں گے اپنی لیاقت

کے مطابق عرض کر دوں گا۔ مگر کیا کروں فرصت نہیں ہوئی۔ مشاغل بہت زیادہ ہیں۔ اور پھر طبی کسل اور سفر اور بھی زیادہ ترسہ راہ ہوتے ہیں۔ آپ کے اجوبہ بعد اسکا عرض کرتا ہوں۔

سوال ۱۔ اگرچہ بعض اخبارات نجدیوں کے مظالم ذکر کرتے ہیں مگر اس کے ساتھ ہی امن وامان کی خبر بالاتفاق نزد مخالف و موافق سنا کر ہے۔ لہذا کسی طرح فریقین سے تعادد کرنا جائز نہیں۔ جو حضرات سفر حج مفروض سے منع کرتے ہیں وہ بہت زیادہ غلط دار ہیں۔ جبکہ امن عامہ حجاج کے لئے دہو۔ یعنی عدم سلامتی غالب ہو۔ یا کوئی شخص اپنے مذہب اور قول امام کے موافق ادا لے نہ کر سکتا ہو۔ اس وقت میں فریقین حج کو ادا کرنے میں تاخیر کر لی چاہئے۔ اس وقت تک کہ امن عامہ قائم ہو جائے۔

سوال ۲۔ اس جہاد میں جو کہ حسب قاعدہ شریعت قائم کیا گیا ہے یا ہر امام المسلمین منفرد کسی حربی شہاد کے قتل کرنے سے مسلمان قاتل جنتی ہو سکتا ہے اور ہو گا۔ مگر ذمی (رحمت اسلام) یا حربی مصالح اور سالم دہو کا فر حربی جس کے ساتھ امام سلام یا دوسرے مسلمانوں نے صلح کر رکھی ہے اس کے قتل کرنے سے سخت گناہگار ہو گا۔ اور بہت زیادہ عذاب کا مستحق ہو گا۔ اگر کسی حربی محارب کو غیر جہاد میں اور بغیر تعزیر و سزا کا مستحق ہے۔ اگر وہ حربی کسی وجہ سے سختی قتل ہی کیوں نہ ہو۔ بل اگر کا فر حربی حملہ کر دے اور پھر قتل کرنے والا اس کا مدافعت ہی میں قتل کر ڈالے تو کوئی گرفت نہیں ہو سکتا۔

سوال ۳۔ اس بڑھی مال کی وصیت باطل اور گناہ ہے۔ اس کے لڑکوں کو اس پر عمل نہ کرنا چاہئے۔ باپ۔ بادشاہ۔ استاد وغیرہ کی اطاعت اس چیز میں ضروری ہے کہ جس میں خداوندی نافرمانی نہ ہو۔ لاطاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق۔

اس گنبد وغیرہ کو توڑ ڈالنا چاہئے۔ بشرطیکہ کوئی ایسا شخص نہ آئے جو کہ اس سے بھی بڑا گناہ ہو۔ عورت کا خیال بالکل باطل ہے۔

سوال ۴۔ جیل پور کے علاوہ مختلف مقامات پر اسم مبارک حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر ہوا۔ بکثرت لوگوں نے دیکھا۔ واللہ اعلم۔

جناب مولانا خلیل احمد صاحب کے تشریف لائے کی کوئی خبر نہیں۔ احباب و واقفین سے سلام سنون عرض کریں۔ اور دعوات صالحہ اور خدمات اللہ سے فراغت فرمائیں۔ والسلام۔

نگاہ اکابر حسین احمد غفرلہ

از دیوبند آستانہ عالیہ حضرت شیخ الحدیث مرحوم۔ ۲۸ محرم الحرام ۱۳۴۹ھ



مولانا سجاد الحق خاں رضی اللہ عنہ شریفی قاسمی

## حضرت مدنیؒ اور حضرت تھانویؒ

انبیاء علیہم السلام کے سوا باقی تمام انسانی طبقات میں اختلاف رائے رہا ہے۔ اور اب بھی ہے۔ اور رہتی دنیا تک رہے گا۔ اختلاف آراء جو طرح انسانی ذہن اور فہم کے تنوع کی نشانی ہے اسی طرح صلحا و اہل سنت کا کسی فروعی مسئلہ میں اختلاف امام الانبیاء سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں ”رحمت“ ہے۔ مفسرین کرام کی تاویلات کا تنوع۔ محدثین کی تشریحات اور ائمہ مجتہدین کے استنباط میں اختلاف کوئی نئی بات نہیں اور نہ ہی کوئی شرعی غیب ہے۔ البتہ جب متعلقین اختلاف کو خلاف اور ضد کی شکل دے دیتے ہیں تو وہ بجائے رحمت کے رحمت بن جاتا ہے۔

برصغیر کے مسلمان جانتے ہیں کہ شیخ العرب والعجم مولانا سید حسین احمد مدنی اور شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی قدس سرہما کے درمیان کس قدر شدید سیاسی اختلاف تھا مگر ان دونوں کے درمیان اخلاص اور مودت، عقیدت اور احترام کا اندازہ مندرجہ ذیل واقعہ سے ہو سکتا ہے۔

مولانا عثمانیؒ کے برادر بزرگ مولانا مطلوب الرحمن عثمانیؒ کی مجلس میں کسی نے تحریک پاکستان کے عہد شباب میں حضرت مدنیؒ کے متعلق نامناسب بات کہہ ڈالی تو آپ نے سخت طیش میں آکر فرمایا کہ تم یا کوئی اور کیا جان سکتا ہے کہ مولانا حسین احمد کیا ہیں اور ان کا کیا مقام ہے؟ میرا خود یہ حال ہے کہ میں محض مولانا کی تکلیف کے خیال سے کھد رہتا ہوں ورنہ میں اس کو ضروری نہیں سمجھتا۔ مولانا حسین احمد کا دل جتنا روشن ہے آج کسی کا نہیں ہے۔

دہشتاں برہان دہلی۔ بابت گشت ۱۹۹۰ء

اسی طرح حضرت مدنی اور حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہا کے درمیان سبکی اختلاف تھا مگر یہ سیاسی اختلاف رحماء بینہم کے منظر پر اثر انداز نہ ہو سکا۔ ذیل میں ان دونوں صلیحی نے امت کی ملاقات کا ایک منظر پیش کیا جاتا ہے۔ جو کہ حضرت مولانا الحاج حافظ ریاض احمد صاحب اشرفی قاسمی خطیب مسجد عثمانیہ سول لائسنس راہ پسنڈی۔ کا چشم دید ہے۔ ادارہ جناب حافظ صاحب کا صدق دل سے منگو گزرا ہے کہ انہوں نے یہ گراں قدر روداد عنایت فرمائی۔ جزا ہم اللہ احسن العباد فی الدین (ادارہ)



آج سے تقریباً چالیس برس پہلے کی بات ہے کہ بندہ آفاذ جوانی میں حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں تھانہ مبعون حاضر ہوا تھا۔ اچانک حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے برادر نادہ دو جوانان کے حضرت کی طرف سے منصرم و ہتھم ہونے کے ساتھ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے اکثر امور کی انہام دہی کے سلسلہ میں مختار عام کا درجہ رکھتے تھے، حاضر ہوئے اور یوں عرض کیا کہ حضرت وہ آگئے، حضرت وہ مولوی انسین احمد، حسین احمد مدنی، ٹانڈوی یا فیض آبادی کہا یہ صحیح یا نہیں حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے ٹھہراؤ اور اطمینان سے فرمایا۔ کیا تم اپنے مولانا حسین احمد دے بندہ دیو بند والوں کی بات کر رہا ہے؟ اس پر مولوی شبیر علی صاحب نے اثبات میں جواب عرض کیا۔ تو حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے اور سرتا سر محبت و شفقت کے انداز کے حامل گھبراہٹ آمیز لہجہ میں فرمایا۔ ”کہاں! کہہ خر؟“ اتنے میں حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے آئے۔ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے تپاک اور مجسم اعلیٰ بنے حضرت مدنی کے استقبال کے لئے بڑے تھے اور ہنسی بھرے۔ بندہ نے اپنی آنکھوں سے جو منظر دیکھا وہ آج چالیس بجائے سال بیت جلے کے بعد بھی یوں ہے جیسے یہ ابھی ابھی ان سطور کے رقم کرتے میرے سامنے ہی پیش آیا ہے۔

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی دست بوسی فرمائی۔ اور حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اشتیاق و شفقت بھری آنکھوں سے حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف دیکھتے رہے۔ جب حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ عمل ختم ہوا تو حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو دوبارہ گلے لگایا اور حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا کندھا۔ پیشانی چوم کر ان کا ہاتھ اپنے سینے پر لگایا۔ اور پھر والیں اپنی نشست پر تشریف لائے اور حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے ساتھ سجادہ پر بیٹھنے کا حکم فرمایا۔ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے ہٹ کر بیٹھنا چاہتے تھے لیکن حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مبارک زبان سے فرمایا کہ میرا حکم ہے کہ آپ میرے ساتھ ہی سجادہ پر بیٹھیں۔ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے فوراً تعمیل ارشاد کی۔

حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے شکایت فرمایا کہ آپ نے بہت زیادتی کی کہ آمدنی کے پہلے سے اطلاع نہیں کی۔ بندہ شرمندہ ہے کہ آپ کی آمد کے لئے سواری کا بندوبست کرنے سے قاصر رہا۔ یا جیسے بھی حالات ہوتے۔ کم از کم کچھ عزیزوں کو استقبالیہ کے لئے بھیج دیتا۔ اس پر شیخ الاسلام حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ ”حضرت اپنے گھر میں بھی کوئی اطلاع کرتا ہے۔ اپنے گھر میں تو ہمیشہ بغیر اجازت اور بغیر اطلاع ہی کے آنا ہوتا ہے“ اس پر حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے چہرہ کی سرخی۔ آنکھوں کی چمک اور شفقت آمیز لہجہ میں یہ کہنے کی لذت حقیقی طور پر صرف وہی محسوس کر سکتا ہے جو وہاں موجود تھا اور یا وہ جو ان دونوں مکمل مشائخ کا گردنہ اور دل دادہ ہو۔ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ ”بلاشبہ کتب آپ کی بات درست ہے۔ اور بندہ تو ہمیشہ سے آپ کو اپنے استاد حضرت مولانا محمود الحسن، شیخ الحداد، قدس سرہ کا قائم مقام اور جانشین سمجھتا ہے“ یہ منظر قلم۔ اور گفتگو میں ادا نہیں کی جا سکتی۔ اس منظر کشی بندہ سے ممکن ہی نہیں۔ البتہ آج تک اس کی حلاوت آمیز لذت اپنے دل و دماغ میں اسی طرح محسوس کرتا ہوں جس طرح چالیس سال قبل کی تھی۔

اس کے بعد حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مدنی سے کھانے کے متعلق دریافت فرمایا۔ تو حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے بالکل بے تکلفی اور اپنائیت کے لہجہ میں شہلیم کے انچار (اچار شہلیم) اور روٹی کی فرمائش کی۔ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا شبیر علی رحمۃ اللہ علیہ سے فرمایا ”ان الفاظ کی تقدیم تاخیر یاد نہیں رہی غالباً اسی طرح فرمایا تھا کہ، بڑے گھر سے انچار، روٹی۔ اور چھوٹے گھر سے لسی لے آؤ۔“

چنانچہ کچھ دیر کے بعد غالباً ایک گھنٹہ بعد یہ سب کچھ آگیا۔ میرے اور دوسرے خدام کے دل اس پر لپچا ہے تھے کہ شیخین کا پس خوردہ ہمیں بھی اگر مل جائے تو ہمارے لئے نعمت غیر مترقبہ سے کم نہ ہوگا۔ لیکن حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے نظام اور ضوابط کے تحت کسی کو لب کشائی اور اس قسم کی کیا۔ بلکہ ہر قسم کی درخواست بلا اجازت قبل از وقت جرات ہی نہیں ہو سکتی تھی۔ لیکن قربان جانیے رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس سبب کے مالک اور جانشین شیخ الحداد کے اخلاق عالیہ کے۔ انہوں نے خود ہی حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا کہ اگر اجازت ہو تو یہ روٹی اور انچار اپنے ان دو تین ”طفیلیوں“ کو دے دیا جائے۔ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس میں اجازت کی ضرورت ہے؟ آپ نے جب اسے اپنا گھر فرمایا ہے تو یہ سب آپ کا ہے میری جانب سے کوئی اعتراض نہیں۔ تو اس پر حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے صرف اس بنا پر اجازت کے لئے عرض کیا ہے کہ ”مہمان کھانے کا مالک نہیں ہوتا اسے اس میں تصرف کا اختیار نہیں، اسے صرف کھانے کا اختیار ہے اور بقایا میزبان کی ملکیت ہے“

حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ اس پر سکرا لے اور غرضی سے اجازت بھی مرحمت فرمادی۔ چنانچہ بندہ کو مع

دوسرے دو خدام کے برابر آیا اور یہ تبرک ہمیں حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ نے عطا فرمایا۔ اور پھر یہ بھی ہمیں بتایا ہوا عرض کیا گیا۔

جب حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ نے رخصت چاہی تو حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے گھر سے عمدہ محل کی ہستار سٹوانی اور حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ کو عطا فرمائی۔ حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ نے وہ دستار اپنے سر پہ رکھ کر اس درخواست کے ساتھ واپس فرمادی کہ حضرت! آپ کے علم میں ہے کہ بندہ نے انگریزی مال کا بائیکاٹ کر رکھا ہے اس لئے بندہ استعمال کرنے سے مجبور ہے۔ اس پر حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح مغفرت فرمائی کہ یہ بھی نہ دیکھئے اور محسوس کرنے سے متعلق ہے۔ کہنے اور کہنے میں وہ تاثرات نہیں دیتے جاسکتے۔ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”بھائی معاف کرنا! میں نے جان بوجھ کر نہیں کیا۔ مجھے یہ بات مطلقاً دھیان میں نہیں رہی۔ کچھ سے سہو ہو گیا۔“

چنانچہ وہ پگڑی حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ سے لے کر مولانا شبیر علی رحمۃ اللہ علیہ کو واپس کر دی گئی۔ اور حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”بڑے گھر سے کھدک کی پگڑی لے آؤ۔“ چنانچہ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ کو یہ کھدک کی پگڑی عنایت فرمائی۔ تو حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا سر مبارک اگے کر کے عرض کیا، حضرت! آپ خود ہی باندھ دیں۔ چنانچہ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے دست مبارک سے ہی حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ کے سر پر پگڑی لپیٹ دی۔ اور دو روپے دیر بھی دیتے جو حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے ادب کے ساتھ اپنے دونوں ہاتھوں سے لئے اور انہیں اپنی پگڑی کے ایک حصے میں باندھ کر سر میں ڈالیا۔ اس کے بعد حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ ادا دیہ مقام بھون کے باہر تک تشریف لائے۔ اور حضرت ملی رحمۃ اللہ علیہ کے بار بار اصرار پر واپس تشریف لے آئے۔

اس کے بعد پاکستان بن گیا اور نیشنلسٹ مسلمانوں اور لیگی مسلمانوں کے باہین چٹائی نے خود دیوبندی مسلک کے پیروکار مسلمانوں میں دو دھڑے کر دیئے اور سرزمین پنجاب میں بالخصوص امتیاز پسندی کا جلبہ عام ہے۔ الاما شد چنانچہ اسی جذبہ کے تحت میرے بعض دوستوں نے حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں مسلم لیگ سے اپنے اختلاف کے سبب نہایت نازیبا اور مکروہ کلمات کہنے شروع کئے۔ جن کا مجھے بلے حد صدمہ ہوتا تھا۔ بندہ نے اسی صدمہ کے سبب حضرت شیخ الاسلام مولانا مفتی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں ایک عرض لکھا۔ جس کے جواب میں حضرت اقدس نے جو جواب ارشاد فرمایا اس کے کچھ اقتباسات بھی پیش خدمت ہیں۔ یہ مکتوب گرامی مکتوبات شیخ الاسلام حصہ دوم کے صفحہ ۲۹۴ پر بھی درج ہے۔

”حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کو میں..... بہت عالم باعمل اور صوفی کامل جانتا ہوں۔“

”حضرت مخدوم کی شان میں میں نہیں گستاخی کرتا ہوں۔ اور نہ کسی کی گستاخی کروا دھتا ہوں“

”مولانا اشرف علی مخدوم رحمۃ اللہ علیہ ..... بہت بڑے توفیقہ۔ خدا پرست

تھے۔ تصوف میں ان کا قدم بہت راسخ تھا“

یہ خط ربیع الاول ۱۳۶۰ھ میں تحریر فرمایا گیا ہے یعنی اس خط کو بھی آج تقریباً اٹھائیس سال ہونے کو ہیں۔  
یہ تھا وہ تعلق اور لگائیت جس نے بندہ کو حضرت مخدوم اور حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہما کا حلقہ جو کش بنا دیا۔

اللہم اغفر لهما وارحمهما وارفع درجاتهما واحشرنا معہما تحت لواء نبیتنا وجیبینا

علیہ الف الف التحیۃ والثناء“



سید مدنی مدرسہ انبی کے مدرس کی حیثیت سے اسلام میں سب سے پہلا دینی مدرسہ وہ صفحہ ہے جس میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو قرآن و حدیث کا درس دیا۔ برصغیر کے علماء کرام میں سے

حضرت مدنی قدس سرہ العزیز ہی وہ سعادت مند مدرس ہیں جنہوں نے تقریباً پندرہ سال گنبد ہضریٰ کی پر نور فضاؤں میں بیٹھ کر علوم دینیہ کا درس دیا جس کا چشم دید حال حضرت مولانا عاشق الہی میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں بیان فرمایا۔

”مولانا حسین احمد صاحب کا درس حرم نبویؐ میں مجد اللہ بہت عروج پر ہے اور عزت و جاہ بھی حق تعالیٰ

نے وہ عطا فرمایا ہے کہ ہندی علماء کو کیا معنی یعنی دشامی بلکہ مدنی علم کو بھی وہ بات حاصل نہیں خالاک

فضل اللہ یوتیہ من یشاء آپ سر تا پا خلق۔ مہمان نواز۔ خیر۔ با حیار اور بعض اُن صفات حمیدہ

سے مستصف ہیں جن پر دیکھنے والوں کو حیرت ہوتی ہے“ (تذکرۃ الرشید ج ۲ ص ۱۵۱)

اسی درس کی مختصر سی کیفیت حضرت مدنی کے شاگرد رشید مولانا محمد مدنی کے قلم سے درج کی جاتی ہے۔ مولانا نے حضرت

مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے حرم نبویؐ میں اکتسابِ ذیخ کیا ہے۔ مولانا کا مضمون عربی میں ہے جس کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے۔

”حضرت مدنیؒ روزانہ بعد از نماز ظہر تا عشاء درس دیتے تھے جبکہ نماز عشاء کے بعد بھی ایک جماعت کو پڑھایا کرتے تھے ہر

دن میں ایک گھنٹہ یا آدھ گھنٹہ کا ہوتا تھا ہر درس کے حلقہ میں کم از کم بیس اور زیادہ سے زیادہ چالیس طلباء ہوتے تھے اہل مدینہ کے دلہا

میں آپ کی محبت اور احترام بہت زیادہ تھا اہل بدعت میں کچھ لوگ آپ کی مخالفت و لعن کی وجہ سے کرتے تھے جبکہ دفاع اہل مدینہ خود ہی فرماتے

تھے آپ حاضر حجاب تھے ہر سوال کا جواب پوری شرح و بسط کیا سمجھ دیا کرتے تھے اور کلام کہتے ہوئے ہاتھ بند نہ فرمایا کرتے تھے کیونکہ

یہ عادت اسکی ہوتی ہے جو جواب سے عاجز ہو اور آپ ہلا کسی تنخواہ کے درس دیا کرتے تھے۔ حق بات کہنے میں کسی کی بھی پرواہ نہ

کرتے تھے اور کمزوروں۔ یتیموں اور بیواؤں کی مدد فرمایا کرتے تھے“

چنانچہ آپ کی مقدس یادگار آج بھی گنبد ہضریٰ کے سایہ میں بنام ”مدینۃ العلوم الشرعیہ“ موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ قائم دائم رکھے۔ آمین۔



## تقدیم

ڈاکٹر اہلرام احمد

جہاں تک مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے سیاسی موقف و مسلک کا تعلق ہے اس سے اختلاف نہ پہلے گنہ گنا تھا اب ہے، لیکن جہاں تک ان کے دینی و علمی مقام اور اخلاقی و روحانی مرتبے سے انکار اور ان کے علوم و افلاس اور بے نفس و بے غرضی کے بارے میں شک و شبہ کا تعلق ہے وہ یقیناً ایک بہت بڑی جہالت تھی۔ اور اس سے بھی آگے بڑھ کر جہاں تک ان کی شان میں گستاخانہ اور توہین آمیز روش اور مسخ و استہزاء کے عملی ارتکاب کا تعلق ہے وہ یقیناً بہت گنہ گار و مریضوں و سوء صحبہ ہالہ کا کامل مصداق تھا۔ اور یہ تھا جس سے میں سرزد ہوا تھا اس پر لازم ہے کہ باوجود اہل اعتراف و تعمیر اور اہل اعلان و اعلام و اندامت کر کے اور ملٹی رائس الاشہاد اپنے گنہ گار و اسیر بن کر گئے ہوں لے اللہ تعالیٰ سے معافی کا خواستگار ہوں۔ مخدوم پرویز سرپرست مسلم جنتی پر اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل و کرم ہوا کہ انہیں اس مشکل کام کی توفیق باگوا و خداوندی سے حاصل ہو گئی۔ ذللت فضل اللہ یوشیہ میں یشاء پرویز صاحب کے بارے میں سبکو معلوم ہے کہ وہ قائد مسلم لیگ کے مدعی خاواں اور تحریک پاکستان کے پرجوش اور انتھک کارکن ہیں سے ہیں اور ابھی ایسے لوگوں کی کمی نہیں جن کے کاؤ میں ملان کی تحریک پاکستان کے دوران "انڈیا ور تاپو" کی دورانیہ تقریروں کی گمن گشت موجود ہے لہذا ان کی اس تحریر میں اگر کچھ غلطی نظر آئے تو اسے ان کے شدت و احساس ہی معمول کرنا چاہیئے اس لئے کہ تحریک پاکستان کے تمام غصہ و گرائش کو پاکستان میں جیسا کہ آمد حالات و واقعات سے جس مایوسی اور دل شکنی (PAUST RATION) کا سامنا رہا۔ مختلف افراد میں اس کے احساس کی شدت فطری طور پر ہر شخص کے ذاتی علوم و اداس کی اُمیدوں اور توقعات کی نسبت ہی سے پیدا ہوئی۔ اور آئندہ صفحات میں دراصل ایک ایسے شخص کا علوم و افلاس و غمناکی کی صورت میں ظاہر ہوا ہے جس نے اپنی عمر کے بہترین دور میں اپنی جملہ صلاحیتیں اور تمام توانائیاں حصول پاکستان کے مقصد میں کھپا دی تھیں۔ پرویز صاحب کی اس تحریر میں ایک منقارے کی سی ترتیب کی توقع تین غلط ہے اس لئے کہ اسکا منشاء عقل نہیں بل ہے اور یہ نفسی واردات کے رقم کرنے کا معاہدہ ہے جس کا اصل حسن بے ربطی و تکرار ہی سے پیدا ہوا ہے۔ یعنی

ع ربط و تکرار ہی سے پیدا ہوا ہے۔ یعنی

ڈاکٹر اہلرام احمد ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی۔ مدرسہ ثنائی و بائی انجنیئرڈم القرآن لاہور۔

## مسئلہ قومیت

مولانا سید حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال مرحوم کے اختلاف رائے کی حقیقی نوعیت

**تہمید** | چونکہ موجودہ زمانے کے اکثر مذاہلین اقبال نہ تو ارمغانِ حجاز میں مندرجہ اشعار بعزولِ "حسین احمد" کے پس منظر سے آگاہ ہیں اور نہ اس بات سے واقف ہیں کہ جب علامہ اقبال پر حقیقت حال مکشف ہو گئی تو انہوں نے اس امر کا اعتراف کر لیا تھا کہ "اب مجھے مولانا حسین احمد مدنی پر اعتراض کا کوئی حق باقی نہیں رہا"۔ اس لئے موجودہ اور آئندہ نسل کی آگاہی کے لئے اس داستان کو مفصل طور پر سپردِ قلم کر رہا ہوں تاکہ عوام اور خواص دونوں حضرات اقدس مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں گستاخی کے جرم سے محفوظ رہیں۔

مثلاً اپریل ۱۹۶۸ء کے ریویو میں علامہ عبدالرشید طاووس نے جو مضمون "اقبال اور نیشنلزم" کے عنوان سے سپردِ قلم فرمایا ہے اس میں انہیں اشعار کو مسئلہ بنکر حضرت اقدس کی شان میں وہی گستاخی کی جسے جس کا ارتکاب ۱۹۵۳ء میں میں نے خود کر چکا ہوں۔ محض اس لئے کہ علامہ اقبال کا اعتراف میرے ذہن سے محو ہو گیا تھا۔ علامہ طاووس نے اس مضمون میں جو معارف بیان فرمائے ہیں ان پر بشرطِ زندگی ایک مفصل مقالہ لکھوں گا۔

علامہ اقبال کی خدمت میں بد قسمتی یا خوش قسمتی سے مجھے بھی ۱۹۲۵ء تا ۱۹۳۸ء قریباً ۱۳ سال تک حاضر ہونے کا موقع ملا۔ ایک آدمی کی ذہنیت اور سیرت کا مطالعہ کرنے کے لئے یہ مدت کافی سے زیادہ ہے، میرا دل نہیں مانتا کہ علامہ اقبال مرحوم اخلاقی اعتبار سے اتنے نپست (ذروایہ) تھے کہ ایک مشہور و معروف عالم دین شیخ بلند کے جانشین، دارالعلوم دیوبند کے شیخ، لائبریری، لاکھوں مسلمانوں کے روحانی پیشوا، اور لاکھوں سرفردوں کے سیاسی رہنما، جس کے قدموں کو ۱۹۲۱ء میں رئیس الاحمد مولانا محمد علی جنت آستانی نے بھری عدالت میں بوسہ دیا تھا، جس نے ساری عمر مکہ و حق کہا، جس نے ساری عمر ملاعنہ فرنگ کے خلاف جہاد کیا، جس نے گالیاں کھا کر دُعائیں دیں، جس کی عنکبوت پر آج بھی مالٹا گواہی دے رہا ہے، کراچی، ممبئی، بریلی، فیض آباد

مُراد آباد اور خدا معلوم کتنے شہروں کی جلیں آج بھی اس کی آؤ مگر گاہی اور تسکین العجز کی برکات سے احوال میں جس نے ایک دو نہیں پورے چڑھ سال تک حرم نبویؐ میں حدیث نبویؐ کا درس دیا۔

سے گردن نہ جھکی جس کی کسی شاہ کے آگے جس کے نفس گرم سے مُردوں میں پڑی بلبل جس کی ملود بہت کا یہ عالم تھا کہ اس نے ملازم فرنگ کے خطابات درکار، خود حکومت ہند کے خطاب (پدم بھوشن) اور طلائی تفسے دونوں کو یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ میں نے اپنے وطن کو کسی خطاب یا بگیراہل کرنے کی نیت سے آزاد نہیں کیا بلکہ اپنا فرض ادا کیا۔ انگریز میرادشن تھا، میرے وطن کا دشمن تھا اور سب سے بڑھ کر میرے دین کا دشمن تھا اس لئے اسے ختم کرنا میرا دینی فرض تھا۔

ایسے شخص کے لئے اقبال ایسا نادر لفظ استعمال کرتے؟ اقبال فارسی دان تھے اس لئے اس لفظ کے (CONNOTATION) مفہوم سے واقف تھے اور وہ خود بڑے شریف آدمی تھے اور شریعت کی پہچان یہ ہے کہ وہ دوسروں کی توہین نہیں کیا کرتے، دشنام طرازی شریفوں کا شیعہ نہیں رہا۔

رہا خود رادمحل خانوادہ الافزہ تو یہ بھی اقبال کے قلم سے نہیں نکل سکتا۔ کیونکہ وہ اس حقیقت سے آگاہ تھے کہ حضرت اقدس ساری عمر اپنے نام سے پہلے "نائب اسلاف" لکھتے رہے۔ ان کے ہزاروں خطوط آج بھی اُن کے شاگردوں، مریدوں، عقیدت مندوں اور مداحوں کے پاس موجود ہیں کسی خط میں حضرت نے اپنے زہم گرامی کے ساتھ لفظ "ملن" کا اضافہ فرمایا۔ لہذا "خود رادمحل خانوادہ" خلاف حقیقت ہے یعنی دروغ بے فروغ ہے۔ اور اقبال اس جرم کے مرتکب نہیں ہو سکتے تھے۔ حضرت اقدس کے عشاق اور تلامذہ محض اظہار حقیقت کے طور پر اس جناب کو ملن کے لقب سے یاد کرتے تھے اور آج بھی یاد کرتے ہیں، اور بجا طور پر، کیونکہ حضرت اقدسؒ کی زندگی کا بڑا حصہ مدینہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بسر ہوا۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ

یہ رتبہ بلند بلا جس کو مل گیا ہر مدعی کے واسطے دار و رسن کہاں یہ تو حضرت اقدس رحمۃ اللہ علیہ کی روحانی عظمت کی دلیل ہے کہ آپ خود ساری عمر اپنے آپ کو "نائب اسلاف" لکھتے اور دنیا آپ کو ملن کہتی رہی اور انشاء اللہ کہتی رہے گی۔

سے ہرگز نہیں رو آکھ دلش زندہ شد بعشق

ثبت است بر جسدیدہ عالم دوام ریشخ

لے اشارہ بجانب شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس سرہ العزیز۔

قارئین سے اس اعراض عن الموضوع کی معافی چاہتا ہوں۔ یہ طور پر اختیار نہ کرنا کہ قلم پر لکھیں۔ بعض اوقات ایسے مواقع پیش آجاتے ہیں کہ دل پر اختیار باقی نہیں رہتا۔ اب میں اس واقعہ کی تفصیل سپرد قلم کرتا ہوں، یعنی

• دگر از سر مجسم قصہ زلف پر لیاں را

۸ جنوری ۱۹۳۸ء کی شب میں حضرت اقدس مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ نے صدر بازار دہلی متصل پل بگوش ایک جلسے میں تقریر فرمائی جس کا بڑا حصہ ۹ جنوری کے بیچ اور الفاری دہلی میں شائع ہوا۔ چند روز کے بعد امان اوردھت دہلی نے اس تقریر کو قطع و برید کے بعد اپنے صفحات میں جگہ دی۔ ان پرچوں سے زمیندار اور انقلاب لاہور نے اس تقریر کو نقل کیا اور یہ جسے حضرت اقدسؒ کی طرف منسوب کر دیئے کہ حسین احمد مدنیؒ دیوبندی نے مسلمانوں کو یہ مشورہ دیا ہے کہ چونکہ اس زمانے میں قومیں اوطان سے بنتی ہیں، مذہب سے نہیں بنتیں، اس لئے مسلمانوں کو چاہیئے کہ وہ اپنی قومیت کی بنیاد وطن کو بنائیں۔ (الو کا قال)

جب یہ اخباری اطلاع علامہ اقبال کے کان میں پڑی تو انہوں نے حضرت اقدسؒ سے سر العزیز سے اعتقاد تحقیق کے بغیر تین اشعار سپرد قلم کر دیئے۔



ان اشعار کی بنیاد ہندوستان کے علمی اور دینی حلقوں میں ایک ہنگامہ سا برپا ہو گیا جس کی تفصیل اس زمانے کے روزانہ اور ہفتہ وار اخباروں سے معلوم ہو سکتی ہے۔

خوش قسمتی سے ایک دردمند مسلمان نے جنھوں نے مصلحتاً طحارت کا نام اختیار کر لیا تھا حقیقت حال دیا کرتے کے لئے حضرت مدنیؒ کی خدمت میں ایک خط لکھا جس کے جواب میں حضرت موصوفؒ نے یہ خط انہیں لکھا۔

محترم المقام زید مجید کم۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ مزاج مبارک۔

والا نامہ باعث سرفرازی ہوا، میں آپ کی محبت کا شکر گزار ہوں، بالخصوص اس بناء پر کہ باوجود عدم ملاقات اس قدر انکساف فرماتے ہیں۔ میرے پاس بہت سے خطوط اس کے متعلق آئے مگر میں انتہائی درجے میں عدم الغرضت ہوں اور اس قسم کے افتراءات اور سب و تہم کا سیلاب کم و بیش اس زمانے سے جب کہ میں نے تحریکات وطنیہ اور ملیہ میں مصروف تھا یا ہے، برابر جاری ہے۔ اس لئے ایسی باتیں میں وقت صرف کرنا انا صحت وقت کھماتا ہوں اور فاذا اخطا بھم

الجاہلون (افریہ) پر مل پر رہتا ہوں، میں اسوقت بھی چنپ تھا، مگر آپ کے والائے نے مجھ پر کیا کہ حقیقت واضح کی جائے۔ اس لئے باوجود عدم الفرستی مختلف اوقات میں مجھ کو مندرجہ ذیل مضمون پیش کرتا ہوں۔

”اصل واقعہ یہ ہے کہ صدر بازار دہلی مستقل پبلشنگز زیر صدارت مولانا محمد الدین بٹہ لکھا گیا تھا۔ اس میں اہل محلہ کی طرف سے ایڈریس پیش کیا گیا اور اس میں میری قلمی اور وطن خدمات کو سراہا گیا۔ جلسہ نہ تو وعظ و نصیحت کا تھا اور نہ اسلامی تعلیمات کے بیان کرنے کا۔ ایک روز میچ کو ایک مذہبی جلسہ ہو چکا تھا، شب کے جلسے کے اعلان میں یہ طبع کیا جا چکا تھا کہ حسین احمد کی ایڈریس پیش کیا جائیگا۔ ایڈریس کے اس جلسے میں بیگیوں اور بالخصوص مولوی مظہر الدین صاحب اور ان کے ہمراؤں میں انتہائی فحشہ پیدا ہوا تھا۔ کرکٹ کی جارہی تھی کہ جلسہ کو درہم برہم کیا جائے جس کا احساس کر کے جناب صدر نے اپنی صدارتی تقریر میں کہہ دیا تھا کہ جلسہ میں کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق کوئی تقریر نہ ہوگی۔ اس کے بعد میں ایڈریس کا جواب دینے کے لئے کھڑا ہوا۔ میں نے بعض ضروری معافی کے بعد ملک کی بیرون ملک اور غیر اقامتیز اندرون ملک میں آزادی کا تہیہ مضمون شروع کیا تو کہا کہ موجودہ زمانے میں قومیں اوطان سے بنتی ہیں، نسل یا مذہب سے نہیں۔ دیکھو انگلستان کے بسنے والے سب ایک قوم شمار کئے جاتے ہیں، حالانکہ ان میں یہودی بھی ہیں، نصرانی بھی ہیں، پروٹسٹنٹ بھی ہیں کیتھولک بھی۔ یہی حال امریکہ، جاپان، اور فرانس وغیرہ کہے جو لوگ جلسے کو درہم برہم کرنے آئے تھے انہوں نے شور مچا شروع کر دیا۔ میں اسوقت یہ نہ سمجھ سکا کہ شرم کا درجہ کیا ہے۔ جلسہ جاری رکھنے والے لوگ اور وہ چند آدمی جو شور و غوغا چاہتے تھے سوال و جواب دیتے رہے اور چنپ رہو کے الفاظ سنائی دیئے۔ اگلے روز ”الان“ میں چپکا کہ حسین احمد نے تقریر میں یہ کہا کہ قومیت وطن سے ہوتی ہے مذہب سے نہیں ہوتی اور اس پر شور و غوغا ہوا۔ اس کے بعد ”الان“ میں اور دیگر اخبارات میں سب شتم چھپا دیا گیا۔ کلام کی ابتداء اور انتہاء کو مذمت کر دیا گیا اور کرکٹ کی گٹھی کہ عام مسلمانوں کو درغلا جائے۔ میں اس تحریک و اتمام کو دیکھ کر چپکا ہو گیا، تقریر کا بڑا حصہ الفارسی اور تیج میں بھی چھپا، مگر اسکو کوئی نے نہیں لیا۔ ”الان“ اور ”وعدت“ سے ”الغلاب“ اور ”زمیندار“ نے لیا۔ اور اپنے اپنے دلوں کی سبکدوش نکالی۔

۹۔ جزیری کے ”الفارسی“ اور ”تیج“ کو ملاحظہ فرمائیے۔ میں نے یہ برگزینیں کہا کہ مذہب و ملت کا دائرہ مدار وطنیت پر ہے۔ یہ بالکل افتراء اور دہلی ہے۔ ”احسان“ مورخہ ۳۱ جنوری کے صفحہ ۳ پر

سہی بر اقل یہ نہیں بتایا گیا۔ جگہ جگہ یہ کہا گیا ہے کہ قوم یا قومیت کی اساس وطن پر ہوتی ہے۔ اگرچہ یہ بھی غلط ہے مگر یہ ضرور تسلیم کیا گیا ہے کہ مذہب و ملت کا مدار وطنیت پر ہونا میں نے نہیں کہا تھا۔  
شکل کی چوٹیوں اور نئی دہلی سے تعلق رکھنے والے ایسے افراد کرتے ہی رہتے ہیں، اس قسم کی تکراریں اور سب و قسم ان کے فرائض میں سے ہے۔ مگر سراقبال جیسے مہذب اور متین شخص کا ان کی صفت میں آجنا ضرور کعب خیر نہ امر ہے، ان سے میری خط و کتابت نہیں، مجھ جیسے ادنیٰ ہندوستانی کا ان کی بارگاہ عالی تک پہنچنا اگر محال نہیں تو مشکل ضرور ہے۔ اگر غیر مناسب نہ ہو تو ان کی بارگاہ عالی میں یہ شعر ضرور پہنچا دیکھئے۔

ہنیامریا غلیذاہ رخامر

احزق من اعراضنا ما استقلت

افسوس کہ کچھ داراشخاص اور آپ جیسے عالی خیال قویہ جانتے ہیں کہ مخالفت کی بناء پر یہ اخبار ہر قسم کی ناجائز اور ناسزا کاروائیاں کرتے رہتے ہیں۔ ان پر مگر اعتماد ایسے امور پر نہ کرنا چاہیئے۔ اور سراقبال جیسے عالی خیال اور حوصلہ مند مذہب میں ڈوبے ہوئے تجربہ کار شخص کو یہ خیال نہ آیا، نہ تحقیق کرنے کی طرف توجہ فرمائی۔ ان جاء کم فاسق بنیاء فیتینوا (اے گمراہان کی نظر سے نہیں گزری۔ سراقبال فرماتے ہیں)۔

سے سرور بر سر منبر کہ ملت از وطن است

چہ بے خبر زمقام محمد عربی است

کیا یہ تعجب کی بات نہیں ہے کہ ملت اور قوم کو سراقبال ایک قرار دیکر ملت کو وطنیت کی بناء پر نہ ہونے کی وجہ سے قومیت کو بھی اس سے منترہ قرار دیتے ہیں۔ یہ براہمجبی نہیں تو اور کیا ہے؟ زبان عربی اور مقام محمد عربی (علیہ السلام) سے کون بے خبر ہے؟ ذرا غور فرمائیے۔ میں نے اپنی تقریر میں لفظ قومیت کا کہا ہے، ملت کا نہیں کہا۔ دونوں لفظوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ملت کے معنی شریعت اور دین کے ہیں اور قوم کے معنی مردوں اور عورتوں کی جماعت کے ہیں۔ قومس میں ہے و بانکسر شریعة او الدین۔ یہ ملت کی بحث میں ہے۔ نیز قومس میں ہے القوم الجماعت من الرجال والنساء معاً ای الرجال خاصة او تدخله النساء تبعیة۔

(بحث قوم)

مجمع البحار میں ملت کے معنی ان الفاظ کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں۔

”ما شرع الله لعباده على سنة الانبياء ويتعل في جملة الشرائع لاني احادها  
فم اتعت فاستعملت في الملة البالغة لتقل الكفر ملة كواحدة“۔

میں نہیں کہہ سکتا یہ مطلب کون سی ہے؟ الفاظ قوم، ملت اور تہذیب عربی ہیں۔ ان کے معنی کو ملت  
عربی سے پڑھے اور دیکھئے کہ کس ملت عربی میں قوم اور ملن ہذا العیاس قوم اور دین کو مراد دے ہم معنی  
قرار دے یا نہیں۔ آیات اور روایات کو ٹوٹے اور سرساحب کی ہمارے کی داد دیجئے۔

اگر میری تقریر کے سیاق و سباق کو بھی مدق کر دیا جائے اور عبارت میں حسب اعلان جبرہ امتیاق  
قوم یا قومیت کی اساس وطن پر ہوتی ہے۔ ”بناں ہائے تب بھی میں نے کب کہا کہ ملت یا دین کی  
اساس وطن پر ہے؟ پھر سر موصوف کی یہ نسبت ”مردود بر سر منبر“ اور انراض نہیں قرار دیا گیا ہے  
اور ان کا ان تہذیبوں کے ایک قرار دینا جمیت اور زبان عربی سے نادانیت نہیں قرار دیا گیا ہے!  
آپ مجھ کو ارشاد فرماتے ہیں کہ تو اپنے خیالات سے مجھ کو مطلع کر۔ جواباً عرض ہے کہ قوم کا لفظ  
ایسی جامعیت پر اطلاق کیا جاتا ہے جس میں کوئی درجہ جامعیت کی موجودہ خواہ وہ مذہبیت ہو یا  
نسل یا زبان یا پیشہ یا رنگت یا کوئی اور صفت مادی یا معنوی، کہا جاتا ہے۔ عربی قوم، عجمی قوم،  
ایرانی قوم، مصری قوم، پنجابی قوم، سیدیوں کی قوم، خن کی قوم، کجروں کی قوم، برنجیوں کی قوم، کالوں  
کی قوم، گوروں کی قوم، صوفیوں کی قوم وغیرہ وغیرہ۔ یہ محاورات تمام دنیا میں شائع ہیں اور زبان عربی بلکہ  
آیات و احادیث میں بکثرت وجوہ پر اطلاق لفظ قوم کا پایا جاتا ہے۔ انہیں میں ہندوستانی قوم بھی ہے  
موجودہ زمانے میں ہندوستانی قوم سے بیرونی ممالک میں تمام باشندگان ہندوستان کہے جاتے  
ہیں خواہ اردو بولنے والے ہوں یا بنگلہ، خواہ کالے ہوں یا گورے، ہندو ہوں یا مسلمان، پارسی ہوں  
یا سکھ۔ انہیں کا لفظ ہر ہندوستانی پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ میں ہندوستان سے باہر تقریباً ستویں  
راہوں۔ عرب شام، فلسطین، افریقہ، مصر، مال وغیرہ میں رہتا ہوا۔ ہر ملک کے باشندوں سے ملنا  
جُلنا، اشنا، بیٹنا ہوا۔ جرمن آسٹریا، بنگلہ دیش، انگریزی، فرانسیسی، آسٹریلین، امریکی، چینی، روسی،  
جاپانی ترک، عربی وغیرہ مسلم اور غیر مسلم کے ساتھ سولہ سال مل جلنا اور نشست و برخاست کی قربت  
آئی۔ اگر یہ لوگ عربی یا ترک یا فارسی یا اردو سے واقف ہوتے تھے تو بلا ترجمان ورنہ ہندو ترجمان  
گفتگو ہوتی تھی۔ سیاسی مسائل یا مذہبی امور زیر بحث رہتے تھے۔ میں نے بیرونی ممالک کے  
عام لوگوں کو اسی خیال اور عقیدے پر پایا کہ وہ ہندوستانی لوگوں کو ایک قوم سمجھتے ہیں اور سب کو  
بوجود مختلف مذاہب و مختلف اللسان والا لوگوں ہونے کے ایک ہی لای میں پردے ہیں انہی

معنی اس سے انکار ہی نہیں عرت اس کا متعاضی ہے۔ پھر اس کے انکار کے کیا معنی ہیں۔ یہ دعویٰ کہ اسلام کی تعلیم، قومیت کی بنیاد جغرافیائی حدود و انشائی وحدت یا رنگ کی کیسان کی بجائے شرف انسانی یا اخوت بشری پر رکھتی ہے (جیسا کہ مدیر احسان کا دعویٰ ہے) مجھے نہیں معلوم کہ کون قطعی یا قطعی سے ثابت ہے جس کی بناء پر اختلاف اوطان وغیرہ پر اطلاق لفظ قوم ممنوع ہو لوگوں میں مساوی نہ برتاؤ اور برادرانہ معاملات دوسری چیز ہیں۔ حالانکہ ان میں امتیاز عرفی و شرعی معتبر ہے اس کے علاوہ تقریر میں تو اسلامی تعلیم اور نظریہ کا کوئی ذکر بھی نہیں تھا۔

میرے محترم اس اجنبی اور خود غرض حکومت اور خون چوسنے والی قوم نے جس قدر ذلت اور ہلاکت اور قحط و افلاس کے تیرہ و تار گرے میں تمام ہندوستانیوں کو درزاخروں فنا کے گھاٹ اتارتی جا رہی ہے۔ وہ اس قدر ظاہر و باہر ہے کہ اس کے بیان کی حاجت نہیں ہے۔ نیز اس سے آزاد ہونا اور ملک و ملت کی زندگی اور ہیود کی فکر اور سعی کرنا ہر حیثیت سے سبھوں کا فریضہ ہونا بھی اظہر من الشمس ہے (ان دونوں چیزوں سے بجز غبنی یا مکار بر کوئی شخص بھی منکر نہیں ہو سکتا) اگرچہ اس پر دہلی خونخوار قوم سے نجات کے اور ذرائع بھی حقلاً ممکن ہیں مگر جس قدر قومی اور مؤثر ذریعہ تمام ہندوستانیوں کا متفق اور متحد ہو جانا ہے۔ اور کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ اس کے آگے اس حکومت کے جلد اسکے اور تمام قوتیں بیکار ہیں اور بغیر نقصان عظیم ہندوستان اپنے مقصد میں کامیاب ہو سکتے ہیں۔ لہذا اشد ضرورت ہے کہ تمام باشندگان ملک کو منظم کیا جائے اور ان کو ایک ہی رشتے میں منسلک کر کے کامیابی کے میدان میں گامزن بنایا جائے ہندوستان کے مختلف عناصر اور متفرق مل کے لئے کوئی رشتہ اتحاد و بزم متحدہ قومیت کے نہیں جس کی لکس و وطنیت ہی ہو سکتی ہے یہی وجہ ہے کہ کانگریس نے ابتداء ہی سے اس امر کو اپنے اغراض و مقاصد میں داخل کیا ہے۔ ۱۸۸۵ء میں جب کانگریس کا پہلا اجلاس ہوا تو سر کے پہلا مقصد مندرجہ ذیل الفاظ میں ظاہر کیا گیا۔

”ہندوستان کی آبادی جن مختلف اور متضاد عناصر سے مرکب ہے ان کو متفق اور متحد کر کے ایک پلیٹ فارم بنایا جائے۔“

یہی متحدہ قومیت انگلستان کے دل میں ہمیشہ سے کھٹکتی رہی ہے اور ہر انگریز اس سے عداوت اور اس کے زائل کرنے کے لئے ہر طرح سے سعی و سعی ہے۔ پروفیسر سیل نے (EXPANSION OF ENGLAND) میں اس کے متعلق یہ لکھا ہے۔



”اگر ہندوستان میں متحدہ قومیت کا کردار مذہب بھی پیدا ہو جائے اور اس میں امنیوں کے  
 صاف کرنے کی کوئی عملی روح بھی نہ ہو بلکہ اس قدر احساس عام ہو جائے کہ امنی حکومت سے اتحاد  
 عمل ہندوستان کیلئے شرمناک ہے تو اسی وقت سے ہماری شبہناک بیت کا خاتمہ ہو جائیگا  
 کیونکہ ہم درحقیقت ہندوستان کے فاتح نہیں ہیں اور نہ اس پر فاتحانہ حکمرانی کر سکتے ہیں۔  
 اگر ہم اس طرح کی حکومت کرنی بھی چاہیں گے تو اقتصادی تھوڑ پر قطعاً برباد ہو جائیں گے۔“  
 اسی بنا پر ہمیشہ سے یہی کوشش مدبران برطانیہ کی جاری رہی ہے کہ یہ مذہب ہندوستانیوں  
 میں پیدا نہ ہونے دیا جائے اور اگر کبھی کرنی ضرورت اس کی پیش آ بھی جائے تو اسکو جلد از جلد  
 ہر ممکن صورت سے تفرقہ ڈلو کر خاک کر دیا جائے۔ بلاؤ اور حکومت کر دے کی انگریزی پالیسی شہرہ  
 اور مشہور ہے بالخصوص کانگریس کے پیدا ہونے کے بعد تو اس ماہ میں انتہائی بد و جہد جاری رہا  
 مسٹر بیگ اور مسٹر مارٹن اور سر اکلینڈ کالن کی انتہائی انفرادی مساعی اور پھر ۱۸۸۷ء میں اجتماعی  
 مساعی اس کی شاہد مدلل ہیں جس کے ماتحت اولاً اسی سنہ میں ”ایٹل انڈین پریس ایسوسی ایشن“  
 قائم کرا لی جس کا دوسرا نام ”ایٹل کانگریس کانگریس ایسوسی ایشن“ تھا۔ پھر ۱۸۹۲ء میں ”محلن  
 اینگلو اورنٹیل ڈیفنس ایسوسی ایشن آف انڈیا“ تشکیل کی گئی جس کے مقاصد حسب ذیل  
 قرار دیئے گئے تھے:-

(۱) مسلمانوں کی رائیں انگریزوں اور گورنمنٹ ہند کے سامنے پیش کر کے مسلمانوں کے  
 سیاسی حقوق کی حفاظت کرنا۔

(۲) عام سیاسی شورش کو مسلمانوں میں پھیلنے سے روکنا۔

(۳) ان تمام میں امداد دینا جو سلطنت برطانیہ کے استعمار اور اس کی حفاظت میں معاون ہوں  
 ہندوستان میں اسن قائم رکھنے کی کوشش کرنا اور لوگوں میں وفاداری کے جذبات پیدا کرنا۔  
 مسٹر بیگ اور سر کالن وغیرہ کی انفرادی مساعی کا یہ نتیجہ تھا کہ سرسید جیسے تیز اور محنت سیاسی  
 آدمی کے خیالات پر نہایت زہریلا اثر ڈال گیا۔ اسباب بغاوت ہند کے کہنے والے  
 شخص کے عقائد اور اردوں کو پیہم مساعی سے بالکل ہی جامد اور انگریز پرست اور ڈر پرک بنایا گیا۔  
 مسلمانوں کو ہمیشہ دھوکا دیا گیا اور آج بھی نہایت قوت اور چالاک سے دھوکا دیا جاتا ہے۔ ان کو  
 چاہیئے کہ گذشتہ تاریخ کا مطالعہ کریں اور اپنے تحفظ و زندگی کا سامان کریں۔ اہل مصلحت سے  
 سے میری بڑ زور درخواست ہے کہ وہ ”مسلمانوں کا روشن مستقبل“ یہ کتاب جو ابھی بھی طبع

نظامی بدلتوں سے جیسا ہے اس کا بغور مطالعہ فرمائیں۔

والسلام

نگہ اسلام حسین احمد غفرلہ ۸ ذی الحجہ ۱۴۰۶ھ

## حضرت اقدس کا دوسرا خط طاہر کے نام

محرم المقام زید مہدکم اسلام علیکم مزاج شریف

واللہ اعلم بحمدہ کہ مکاتیب میں ۲۴ ذی الحجہ کو ملا۔ میرے محرم اسرموصون کا ارشاد ہے کہ اگر بیان واقعہ مقصود متواتر اس میں کوئی کام نہیں ہے، اگر مشورہ مقصود ہے تو وہ خلاف دیانت ہے اس لئے میں خیال کرتا ہوں کہ الفاظ پر سچہ غور کیا جائے اور اس کے ساتھ ساتھ تقریر کے سالمی و لاحق پر نظر ڈالی جائے۔ میں عرض کر رہا تھا کہ موجودہ زمانے میں قوانین اوطان سے نبتی ہیں۔ یہ اس زمانے میں جاری ہونے والی نظریات اور ذہنیت کی خبر ہے۔ یہاں یہ نہیں کہا جاتا کہ تم کو ایسا کرنا چاہیئے (یعنی) خبر ہے، الشائیں ہے کسی ناقل نے مشورے کا ذکر نہیں کیا، نہ امر و نہی کا لفظ ذکر کیا ہے۔ سچا اسکو مشورہ قرار دینا کس قدر غلط ہے!

واقعہ اصل یہ تھا کہ میں تقریر میں ان امور کو گوارا نہ تھا جو ہندوستانیوں کو باغضوم انگریزوں سے ہندوستان میں پہنچے ہیں۔ ان کی پہلے جیسے ذکر میں ذلت آئی تھی کہ اس وقت ہم تمام دنیا میں ذلیل شمار کئے جاتے ہیں کیونکہ ساری دنیا کا خیال ہے کہ ہندوستان کے باشندے ایک قوم ہیں اور وہ سب کے سب غلام ہیں اور غلام ذلیل و خوار ہوتا ہے اس لئے ہم بیرون ممالک میں نہایت ذلیل دیکھے جاتے ہیں۔ وہاں کے لوگ ہندو، سکھ، پارسی، یہودی وغیرہ کا مذہب یا نسلی یا صنفی فرق نہیں دیکھتے سب کو ایک ہی لاشی سے لکھتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ہندوستانیوں کے متعلق نال، زلزلہ، زنجبار، کیپ کالونی، ایشیاس، نیرونی، کینیا، فجی، آسٹریلیا، کینیا اور امریکہ وغیرہ نہایت شرمناک اور ذلیل ترین قوانین اپنے یہاں بناتے ہیں اور ہندوستان یا ہندوؤں کی کوئی مدد نہیں کر سکتے۔ کیا وہ یہ سوچ جاپان یا چین یا اطالین یا انگلینڈ یا ڈچ وغیرہ آزاد قوموں کے ساتھ کر سکتے ہیں؟ اسی طرح ہم اپنے مسلمان بھائیوں کے متعلق جو فلسفین، مصر، سیریا، عراق، طرابلس، الجزائر یا میں موجود ہیں آوازیں اٹھاتے ہیں مگر کوئی یورپین طاقت

ہندی آواز کی طرف رخ نہیں کرتی۔ اور نہ مشاقت بھی ہے۔ بس اس کی دہر ہی دلت ہے۔ ٹوہر لانیہ کے مقام پر ہم اس کے کھلے ہوئے مقام پر جو ہندو سکھ اور سرحد میں جو ہے ہیں پلاٹ کرتے ہیں مگر وہ کان بھی نہیں دھرتی۔

دوسری چیز میں نے ذکر کی تھی بڑول اور بھن، تیسری جیسے لفاق، چوتھی جیسے غزوہ نانہ پانچویں جیسے جہالت، چھٹی جیسے کسل اور سستی، ساتویں جیسے بدعتی، آٹھویں جیسے بیکاری وغیرہ مسلمانوں کیلئے مخصوص دارالاسلام کا وارطوب ہو جانا۔ عالم اسلام کا اس غلامی کی وجہ سے برباد ہونا، نہیں انور کا غارت ہونا وغیرہ یہاں کئی مشورہ بجز اس کے ذکر نہیں کیا گیا تھا کہ ضروری ہے کہ جلد از جلد کوشش کر کے ہندوستان کو آزاد کرالیں۔ اگر اس مشورے کو خلاف دین و اہانت شمار کیا جاتا ہے تو عمل الامعان کت ہوں کہ میں اسکو فرض سمجھتا ہوں۔

”فَذَلِّكَ ذَنْبٌ حَسْبُ الْوَجْهِ“

”یہ ایسا گناہ ہے جس سے میں توبہ نہیں کر سکتا۔“

دُنیا اور دھرے اور ہر جو خانے یہ مشورہ دوں گا اور میرا اعتقاد ہے کہ اس میں تغیر کرنا مسلمانوں کیلئے حرام ہے اپنی طاقت کے مطابق اس میں حصہ لے کر ضروری ہے۔

باقی رہا کت اسلامی کا بلا الاسب، بلا اوطین، بلا الزان، بلا صانع وغیرہ متحد ہونا اور کرنا تو یہ دوسرا امر ہے۔ اس کو بھی ہم جانتے ہیں، ہماری گھٹی میں پڑا ہے، اس کی بنیاد پر ہم مائیں میں قید رہے، ہم نے کراچی کا جیل گانا اور سیکرٹوں مسائب اٹھائے اور بچپن سے اسکی تعلیم پائی اور قرآن کی آیات، احادیث صحیحہ اور روایات آج سطور میں بلکہ حدود میں مکرر دہرے جھگڑا رہا منا پر بجامع میں ہم پڑھتے ہیں اور اس کا وعظ سُناتے ہیں۔ کئی تو صرف اس کا قول ہی ہو گا۔ ہم اقوال اور افعال دونوں ہیں۔ قوم کی بے حسی اور کمزوری کی وجہ سے اس حالت میں پڑے ہوئے ہیں۔ پھر کس قدر تعجب خیز امر ہے کہ قوم اور ملت اور دین کو قرار دیا گیا۔ میں فرق کو پہلے خط میں نقل کر چکا ہوں۔ اگر خلاف لغت سر صاحب موصوف کا نظریہ دونوں کے اتحاد کا ہے تو ان کو اپنے نظریے کے مخالف کو ایسے ناشائستہ الفاظ کہنے کا کیا حق تھا۔ بہر حال۔

سے ہم گفتی و غور ستم معاک الفذ لک گفتی

جواب تلخ می زبید لب لعل شکر خارا

میرے محترم! ہم تو ایسے سب و شتم کے عادی ہو چکے ہیں اس لئے سن کر کوئی تغیر نہیں ہوتا۔

ہے رنج کا ٹوکر ہوا انسان تو مٹ جاتا ہے رنج  
 مشکلیں اتنی پڑیں مجھ پر کہ آساں ہو گئیں  
 مسلم لیگ کی شرمناک کاروائیاں مشاہدہ کرنے کے بعد جب سے علیحدہ ہوا ہوں، ہر قسم کے  
 سب و شتم کا یہ نسبت سابق زیادہ نشانہ بنا ہوا ہوں۔ وہ کون سے الفاظ اور معاملات ہیں جو  
 نہیں کئے گئے، سر موصوف صاحب کو مجھ پر بھی غیر ہیں۔ یہاں اپنے ہی کیا کی کر رہے ہیں۔  
 والسلام \_\_\_\_\_ ننگ اسلامت حسین احمد خٹک ۱۵/۱۲/۱۳۵۶ھ

## جناب طاہر طاہر کا خط علامہ اقبال کے نام

مناہ محترم اسلامیان۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ  
 اگرچہ میرا یہ درجہ نہیں کہ آپ سے شرف مخاطبت حاصل کر سکوں، مگر الضرورات تبيح المحظورات  
 کی بنا پر باوجود اس علم کے کہ آپ کی طبیعت کچھ ناساز رہتی ہے، تکلیف دینے کی معافی  
 چاہتا ہوں۔

مولانا حسین احمد صاحب قبلہ کے متعلق آپ کی نظم ”عجم ہوز نذاند“ ۱۲ روزہ ”امید آسان“ میں  
 چھپی۔ اور اس سے پہلے ”احسان“ ”زمیندار“ اور ”انقلاب“ میں ان کے خلاف متواتر  
 پردہ ہیگنڈہ کی طرف توجہ دلائی۔ اس کے جواب میں انہوں نے اذرا و شفقت ایک مفصل  
 تحریر بھی بھیجی ہے جس کے اہم اقتباسات ذیل میں درج کرتا ہوں۔  
 نوٹ:- طاہر صاحب نے مذکورہ بالا خطوط کے جواب میں اقتباسات درج کئے ہیں انہیں بخوف  
 طوالت و تکرار حذف کرتا ہوں۔“

یہ مولانا کی تقریر کے وہ اقتباسات ہیں جو میرے نزدیک ضروری تھے کہ آپ کی نظر سے  
 گزر جائیں۔ جہاں تک میرا خیال ہے مولانا کی پوزیشن صاف ہے۔ آپ کی نظم کی اساس  
 غلط ہدیہ گنڈے پر ہے اس لئے آپ کے نزدیک بھی اگر مولانا بے تصور ہوں تو بہر ہنی فرنا کہ  
 اپنی عالی ظرفی کی بنا پر اخبارات میں ان کی پوزیشن صاف فرمائیے بصورت دیگر مجھے اپنے  
 خیالات سے مطلع فرمائیے تاکہ مولانا سے مزید تسلی کر لی جائے۔ ہمارے جیسے نیازمند جو  
 دونوں حضرات کے عقیدت کبیش ہیں دو گنا رنج و عذاب میں مبتلا ہیں۔ اُمید ہے کہ عدیم الفحرقہ

کے اور جو آپ ہیں اس درجہ حرارت سے نکالنے میں آئیہ رحمت ثابت ہوں گے۔

”طالت“

## علامہ اقبال کا خط جناب طالت کے نام

۱۶ فروری ۱۹۳۷ء

جناب من۔ مولانا حسین احمد صاحب کے معتقدین اور احباب کے بہت سے خطوط میرے پاس آئے ہیں۔ ان میں بعض میں قراصل معاملہ کو بالکل نظر انداز کر دیا گیا ہے مگر بعض نے ٹھنڈے دل سے فرمایا ہے اور مولوی صاحب کو بھی اس ضمن میں خطوط لکھے ہیں۔ چنانچہ آپ کے خط میں مولوی صاحب کے خط کے اقتباسات درج ہیں۔ اس نے میں نے آپ ہی کے خط کو جواب کیسے انتخاب کیا ہے جواب ان شاء اللہ اخبار ”احسان“ میں شائع ہوگا۔ میں فردا فردا اعلات کی درجہ سے خط لکھنے سے قاصر ہوں۔

”خاص مہد اقبال“

## علامہ اقبال کا دوسرا خط جناب طالت کے نام

۱۸ فروری ۱۹۳۷ء

جناب من سلام سنون۔ میں حسب وعدہ آپ کے خط کا جواب ”احسان“ میں چھپوانے کو متا کہ میرے ذہن میں ایک بات آئی جس کا گوش گزار کرنا ضروری ہے۔ امید ہے کہ آپ مولوی صاحب کے خط کو اس بات کو صاف کر دیں گے جراتہ سات آپ نے ان کے خط سے درج کئے ہیں۔ ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مولوی صاحب نے فرمایا کہ۔

”آج کل تو میں اوطان سے ہنسی ہیں“ اگر ان کا مقصد ان الفاظ سے مرث ایک امر واقعہ کو بیان کرنا ہے تو اس پر کسی کو اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ فرنگی سیاست کا یہ نظریہ ایشیاء میں بھی مقبول ہو رہا ہے۔ البتہ اگر ان کا یہ مقصد تھا کہ ہندی مسلمان بھی اس نظریے کو قبول کر لیں تو پھر بحث کی گنجائش باقی رہ جاتی ہے۔ کیونکہ کسی نظریے کو اختیار کرنے سے پہلے یہ دیکھ لینا ضروری ہے کہ آیا وہ اسلام کے مطابق ہے یا نہی؟ اس خیال سے بحث تلخ اور طویل نہ ہونے پائے۔ اس بات کو صاف ہو جائے ضروری ہے کہ مولانا کا مقصد ان الفاظ سے کیا تھا؟ مولوی صاحب کو میری طرف سے نصیحتیں دلائیے کہ میں ان کے احترام میں کسی مسلمان سے

پہچے نہیں ہوں اے

”مخلص محمد اقبال“

## علامہ اقبال مرحوم کا تردیدی بیان

جمہور نامہ احسان، مورخہ ۲۸ مارچ ۱۹۳۸ء میں شائع ہوا۔ میں نے مسلمانوں کو دینی قومیت اختیار

کرنے کا مشورہ نہیں دیا۔ حضرت مولانا حسین احمد مدنی کا بیان۔

”مجھے اس اعتراض کے بعد ان پر اعتراض کرنے کا کوئی حق باقی نہیں رہتا۔

علامہ اقبال کا مکتوب

## قوم و وطنیت کے سلسلے میں ایک علمی بحث کا خوشگوار خاتمہ

جناب ایڈیٹر صاحب ”احسان“ لاہور۔ السلام علیکم۔

میں نے جرتہرہ مولانا حسین احمد صاحب کے بیان پر شائع کیا ہے اور جو آپ کے اخبار میں شائع ہو چکا ہے اس میں میں نے اس امر کی تصریح کر دی تھی کہ اگر مولانا کا یہ ارشاد ”زمانہ حال میں قومیں اولمان سے بنتی ہیں“ میں برسیں تذکرہ ہے۔ ترجمے اس پر کوئی اعتراض نہیں ہے۔ اور اگر مولانا نے مسلمان ہند کو یہ مشورہ دیا ہے کہ وہ جدید نظریہ قومیت کو اختیار کر لیں تو دینی پہلو سے مجھے اس پر اعتراض ہے۔ مولوی صاحب کے اس بیان میں جو اخبار ”الفارسی“ میں شائع ہوا ہے مندرجہ ذیل الفاظ ہیں۔

”لہذا ضروری ہے کہ تمام ہندو گمان خاک کو منظم کیا جائے اور ان کو ایک ہی رشتے میں منسلک کر کے کامیابی کے میدان میں گامزن بنایا جائے، ہندوستان کے مختلف عناصر اور متفرق حل کیلئے کوئی رشتہ اتحاد و بجز قومیت اور کوئی رشتہ نہیں جس کی اساس ممکن ہی ہو سکتی ہے۔“

ان الفاظ سے قومیں نے یوں سمجھا کہ مولوی صاحب نے مسلمان ہند کو مشورہ دیا ہے۔ اسی بنا پر میں نے وہ مضمون لکھا جو اخبار ”احسان“ میں شائع ہوا ہے۔ لیکن بعد میں مولوی صاحب کا ایک خط ملا تو صاحب کے نام آیا

اے علامہ مرحوم کے اس فقرے سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ شعر مجھے ملا تو صاحب نے ان سے منسوب کیا ہے ان کا نہیں ہو سکتا۔ جو شخص کسی کا احترام کرتا ہے وہ اسے ”فرد مایہ“ نہیں کہہ سکتا۔

جس کی ایک نفل انہوں نے بھوکہیں ارسال کی ہے۔ اس خط میں مولانا ارشد دفراتے ہیں:-  
 ”میرے محترم سر صاحب کارشاد ہے کہ اگر یہاں واقع مقصود تھا تو اس میں کوئی کام نہیں ہے۔  
 اور اگر بطور مقصود ہے تو وہ غلات دہانت ہے اس لئے میں خیال کرتا ہوں کہ ہر الفاظ پر غور کیا  
 جائے اور اس کے ساتھ ساتھ تقریر کے لاحقہ و سابقہ پر نظر ڈال جائے۔ میں یہ عرض کر رہا  
 تھا کہ موجودہ زمانے میں قومیں اوطان سے جڑی ہیں۔ یہ اس زمانے کی ہماری ہونے والی لغت  
 اور ذہنیت کی خبر ہے۔ یہاں یہ نہیں کہا گیا ہے کہ ہم کو ایسا کرنا چاہیے۔ یہ خبر بے ایشاد نہیں ہے  
 کسی ناقد نے مقررہ کر ذکر بھی نہیں کیا۔ پھر اس کو مشورہ قرار دینا کس قدر غلطی ہے؟“

خط کے مندرجہ بالا اقتباس سے صاف ظاہر ہے کہ مولانا اس بات سے صاف اشد کہتے ہیں کہ انہوں نے  
 مسلمان ہندو کہ مہدی نعرہ قومیت اٹھاتے ہوئے کا مشورہ دیا۔ لہذا میں اس بات کا اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ بھوکہ مولانا کے  
 اس اعتراض کے بعد کسی قسم کا کئی حق اعتراض کرنے کا نہیں رہتا۔ میں مولانا کے ان عقیدہ مندوں کے جوش عقیدت  
 کی قدر کرتا ہوں جنہوں نے ایک دینی امر کی توضیح کے سلسلے میں پرائیویٹ خطوط ادب تک تحریریں میں کالیں دیں۔  
 خدا تعالیٰ ان کو مولانا کی محبت سے اور زیادہ مستفید فرمائے۔ نیز ان کے یقین دلاتا ہوں کہ مولانا کی محبت دینی کے احترام میں  
 ”میں ان کے کسی عقیدت مند سے پیچھے نہیں ہوں“ ————— محمد اقبال

## حرف آخر

الحمد للہ کہ میں نے اس زمانے کے عقیدت مندان اقبال کی آگاہی کیسے اس صداقت کو دوبارہ واضح  
 کر دیا کہ حقیقت حال سے آگاہ ہوجانے کے بعد علامہ اقبال نے اپنا اعتراض واپس لے لیا تھا۔ اور وہ اشعار معنی اس  
 لئے از معان حجاز میں رادیا گئے کہ اس اعتراض کے مرتب تین ہفتوں کے بعد علامہ وفات پا گئے۔ اور انہیں یہ  
 ہدایت دینے کا موقع نہ مل سکا کہ ان اشعار کو از معان حجاز میں شامل نہ کیا جائے۔ اگر کوئی صورت ایسی پیدا ہو جائے  
 کہ از معان حجاز میں اس نظم کے ساتھ یہ مراجعت کر دیا جائے کہ حقیقت حال سے آگاہ ہونے کے بعد علامہ مرحوم  
 نے ان اشعار کو بالعدم قرار دیا تھا تو بہت اچھا ہو۔ کیونکہ اس تصریح کی بدولت قارئین حضرت اقدس کے غلات  
 مؤلفین سے محفوظ ہوجائیں گے۔

اس سلسلے میں قارئین کی توجہ اس خطبہ صدارت کے حسب ذیل فقرے کی طرف مبذول کرنا چاہتا ہوں  
 جو بانی پاکستان محمد علی جناح نے ۱۸ اگست ۱۹۴۷ء کو مجلس دستور ساز کے سامنے دیا تھا۔ یعنی:-

”تمہارا خواہ کسی بھی مذہب عقیدے یا ذات سے تعلق ہو، اس کا ملک سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔ جوں جوں وقت گزرے گا آپ خود یہ دیکھ لیں گے۔ مذہبی معنوں میں نہیں بلکہ قومیت کے اعتبار سے، ہندو نہ اپنے آپ کو ہندو کہیں گے اور نہ مسلمان اپنے آپ کو مسلمان، کیونکہ مذہب ہر شخص کا ذاتی عقیدہ ہے لیکن سیاسی معنوں میں سب بلا امتیاز نسل و مذہب ملک کے افراد ہوتے ہیں۔“

قائد اعظم کی کراچی میں ایک تقریر



ہم بشرط انصاف تارکین سے سوال کرتے ہیں کہ کیا تحریک مسلم لیگ کے قائد اعظم اور ہائی پاکستان کے مندرجہ بالا الفاظ جواصل نے انتہائی ذمہ دارانہ حیثیت میں ارشاد فرمائے تھے مجاہدِ حریت حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ و قدس سرہ کے نظریات سے کسی درجے میں بھی مختلف ہیں؟ (مینا و قلوب جوا)

## ایک خوش بخت خاتون

شیخ الاسلام سید مدنیؒ نے کئی غیر مسلموں کو سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی غلامی سے مشرف فرمایا جس کا منتقل تذکرہ پھر کبھی کیا جائیگا۔ مسطور ذیل میں ایڈورڈ سوم کے خاندان کی اس سعادت مند خاتون کے بیان سے چند جملے درج کئے جاتے ہیں جس نے حضرت مدنیؒ کے دستِ حق پرست پر اسلام قبول کیا اور پھر مجاہدِ حبیبیؒ لبرالٹا مولانا عزیز گلؒ زید مجدہؒ سے نکاح کی سعادت حاصل کی اور شرعی پردہ اور چار دیواری میں زندگی بسر کرنے کے بعد وفات پا گئیں۔ اسلام سے مشرف ہونے کے بعد اُنہیں مسلمہ کو انگریزی زبان میں ترجمہ قرآن کا اعظم ہدیہ عطا کیا جو عنقریب طبع ہونے والا ہے۔ آپ فرماتی ہیں۔

”دارالعلوم دیوبند کے بارے میں کافی سُن چکی تھی اس لیے میں اپنی نکل کے ہمراہ بغیر کسی الحاح کے وہاں پہنچ گئی۔ ہم لوگوں کو مولانا حسین احمد صاحب مدنیؒ سے ملنے کی اجازت دی گئی۔ پہلی ہی نگاہ میں ہم لوگوں نے ان کی قابلیت کا احترام کر لیا، میں نے بحث شروع کر دی۔۔۔۔۔ انہوں نے مجھے مسلمان تسلیم کر لیا۔ اب میں واقعی ایک مسلمان عورت تھی، حسین احمد صاحب اُس دن ایک خوش نگر اور خوش مزاج میزبان ثابت ہوئے۔ ہم لوگ روانگی کے وقت بہت زیادہ خوش تھے اور ہمیں اس بات کا احترام تھا کہ ہم لوگوں نے ایک خدا رسیدہ متقی بزرگ سے ملاقات کی ہے“

”میں نے اپنے (کے) ماس برنڈاؤلگ (جہاں کیہ کا ایک شہری ہے) اور اپنی لڑکی مس جوزیفین سکایاؤلگی بھی بہت

منون ہوں جس نے میری اتباع کی اور اسلام قبول کر لیا۔“

تذکرہ دیوبند



## تا دل صا ج د لے نامد بہ درد بیچ قوے را حنہ اوسوانکود

ان حضرات پر "کاٹھنسی موری" کی جیسی سن کر نہا مانتا ہے کہ دل خون کے آنسو روئے مٹتا ہے اس سے کہ اس کی لونبیں ہند  
مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ ایسے اکابریت، مہادین حریت اور زمام دین پر چلتے ہیں جن کے سیاسی موقف سے چاہے کئی  
کتابیں اختلاف ہوں، اس میں کوئی شک نہیں کہ ان کے علم و فضل، تقویٰ و تدبیر، خلوص و بے نفسی، عزم و ہمت، جفاکشانی و تنہی، قربانی  
ایشاد و علم و تواضع کی کوئی دوسری مثال مسلم ہند کی ماضی قریب کی تاریخ پیش نہیں کر سکتی۔ مولانا مدنی کی زیارت کا شرف ہماری گنج گھر  
آنکھوں کو قیام حاصل نہیں ہوا لیکن ان کی کراست کا مشاہدہ ہم نے پچھم سرک کر کتنے ہی نفس اور متدین لوگوں کی آنکھوں سے ہون کا نام نہتے  
ہی آنسوؤں کا دریا بہہ نکلتا ہے اور مقلد و پیوند کے مدارس کی دو تیسرے قوموں میں جس نے مولانا کو نہ دیکھا نہ سنا ان کی توہین پر  
مرنے مارنے پر آمادہ ہو جاتا ہے اور ذاتی طعنے ہمارے لئے تو سب سے بڑی شہادت مولانا امین احسن اصنامی کی ہے جن کے لفظ  
میں "مولانا مدنی" صرف اپنی سیاسی رائے کے سوا ہر اعتبار سے ایک مثال شخصیت تھے۔

اس سلسلے میں ایک واقعہ بھی ایک مرتبہ مولانا اصلاحی نے سنایا کہ: "جن دنوں کاٹھنسی اور مسلم لیگ کی کشمکشوں  
پر تھی اور مولانا مدنی اور ان کے رفقاء تنقید و استہزاء کا بدن بنے ہوئے تھے ایک روز خبر آئی کہ کچھ سیگس فرحتوں نے مولانا کے  
ساتھ نہایت توہین و تذنیس کا معاملہ کیا۔ ان دنوں دارالاسلام سرگرم تھا ٹکٹ نہیں عام معمول یہ تھا کہ شام کے وقت ہم سب  
لوگ ایکٹے سیر کیلئے منہ پر جایا کرتے تھے دگو یا یہ دنوں کی مرکز جماعت اسلامی کی شام کی نشست تھی ادھر وہاں دانا مودودی نے  
مجھ سے بھی کچھ کہنے کی فرمائش کی تو میں نے کہا:۔۔۔ میں اور تو کچھ نہیں جانتا لیکن یہ ضرور جانتا ہوں کہ جس قوم نے مولانا مدنی ایسے  
شخص کی توہین کی ہے اس پر یقیناً کوئی بہت بڑی آفت آئیزال ہے۔" اس پر بڑی مجلس پر خاموشی چھا گئی بھڑکی  
دیر کے بعد مولانا مودودی نے کہا کہ "مولانا آخر جو لوگ قوم کے احساسات و جذبات کا ہائل لحاظ نہ کریں ان کے ساتھ قوم  
کبھی گستاخی بھی کر گزرسے تو کون سی بڑی بات ہے؟ اس پر میں نے مزید تو کچھ نہ کہا لیکن اپنے اس فقرے کو دہرایا۔  
"میں اور تو کچھ نہیں جانتا، صرف یہ جانتا ہوں کہ جس قوم نے مولانا مدنی ایسے شخص کی توہین کی ہے اس پر یقیناً کوئی  
آفت آنے والی ہے؟"

اسرار احمد

لے ذکر چل رہا تھا قارئین جمعیت علماء اسلام لا۔

# حضرت سید مدنی ڈاکٹر اقبال

از محمد اظہار الحق سہیل شاہ صاحب عباسی امرتسری

علوم آل مدنی ماورائے مکتبہ سی است      یگانہ ہست بدھرو مکارمہش و سببی است  
نگفت حضرت ایشال کہ ملت از وطن است      پس اتہام بشیح الحدیث بے ادبی است  
بہر شنیدہ مدہ گوش پرس پرسان نیز      بہر شنیدہ زدن چانہ شان بولہبی است  
میان شیخ و خودت داوری بکن اقبال      کہ بنیہ خبر ز مقام محمد عربی است  
ہنوز او عربی ہست و کاشمیری تو      مدینہ مسکن او ہست و سید نسبی است  
رموز دین و بداند سخن در ہندی؟      حسین احمد نحریر نے؟ چہ بوا عجبی است  
بگفت حافظ شیراز "گوسفندے بہت      خمیر شاعر ہندی اسارت ادبی است

سہیل ت حسین احمد اسس بلا

و شعر ہائے اقبال ایں چہ بوا عجبی است

شریف احمد طاہر

مُعَذَّرَةٌ بِرُوحِ اِقْبَالِ

## ثلاثی رُباعی کا تجزیہ

عجم ہنوز نہ اندہِ رموزِ دین ؟

قال عليه الصلوة والسلام في حجة الوداع في حديث طويل .....

لا فضل للعرب على عجمي

عرب عجم کی تقسیم و تفریق و تفضیل ہی حضور علیہ السلام نے ایک انداز سے روک دیا کہ آج مجبسی سازش کی اصطلاح ہی غلط تصور ہے۔

عرب اور اہل عرب کا "رموزِ دین" کے دانا ہونے سے کسی کو کمال انکار نہیں۔ لیکن کیا چودہ سو سال سے عرب کے علاوہ کسی غیر عرب یا عجمی نے "رموزِ دین" کو آج تک سمجھا ہی نہیں !

یہ ایک بہت بڑا سوال ہے جس کا جواب اقبال مجرموں کے ذمہ ہے۔ اگر یہ صحیح ہو تو تجارتی و مسلم ترمذی و رازی و غزالی و ردی کون اور کیا تھے۔

دلئے گر داپس امروز بود فردائے

اگر تا ہنوز۔ کسی نے دین یا رموزِ دین کو سمجھا ہی نہیں تو چودہ سو سال سے دین کا کام کیے چلتا رہا۔ اور دین کیے سمجھا اور سمجھایا جاتا رہا۔ یہ ایک بہت بڑی جرات ہے کہ ایک شاعر پوری دنیا کو دین و رموزِ دین سے ناواقف قرار دے ؟ اور کمال کی بات یہ کہ حضرت شاعر خود عجمی ہیں۔ عرب و عربیت اور اہل عرب سے تعلق نہ دارد !

اور دوسرا مصرعہ کیسے خود محلِ نظر ہے .....

عدل والصفات کو آواز دو۔ اور عرب و عجم سے پوچھو کہ دیوبند اور علما نے دیوبند نے رموزِ دین کی تعلیمات کے لئے کچھ کام کیا یا نہیں ؟ سخن شناس نئی دلیہ خطا این است۔



میں عربی و عجمی بیٹھ کر رموز دین سیکھتے تھے۔ جس نے اپنی داڑھی سے روزنہ انجیل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفائی کی ہو۔ ایسے مرد مجاہد اور شیخ الحدیث کے متعلق محض سبایہ اختلافات کی بنا پر ایسی افتراء پر دازی کرنا گنہ عظیم ہے۔ قرآن کریم ایسے ہی لوگوں کے متعلق اعلان کرتا ہے۔ والشعراء یثبعہم الفأود ....

البتہ آخری شعر ایک پیغام ہے۔ اور ان لوگوں کے لئے ایک تازیانہ عبرت ہے۔ جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث کو دین میں حجت نہیں مانتے۔ جو حدیث رسول ص کے خلاف مضامین لکھتے ہوئے اپنا نامہ اعمال سیاہ کرتے ہیں۔ اور پاکستان کے مسلمانوں کو گمراہ و لحد بناتے رہتے ہیں۔ ایسے پرویزانِ عصر کو یہ شعر پڑھ کر اپنے خیالات سے رجوع کرنا چاہئے !

آخر میں ہم شہر مشرق کی روح کو سلام کرتے ہیں۔ اقبالِ مجرموں سے یہ رموز دین پوچھنا چاہتے ہیں کہ اقبالِ مرحوم کی وفات کے بعد "ارمغانِ مجاز" میں یہ رباعی کیوں چسپاں کر دی گئی۔ جب کہ ڈاکٹر صاحب رجوع کر کے اس مسئلہ کو ختم کر گئے تھے۔

اور نادانانِ قبلال سے سوال کرتے ہیں کہ یہ رباعی فارسی میں ہے یا کہ اردو میں ؟

جاہل ! تم نے سال قبلال سے پہلے اس فارسی کلام کو شہر کے اردو کلام کا جزو کیسے بنا دیا ؟ یعنی فارسی میں اردو کا ٹائٹل لگا دیا۔ یہ صرف قبلی مجرموں کا قصور ہے۔ اور ان ہی کی بددیہشتی یا خبیث باطن ہے۔

ہم آخر میں پھر شہر مشرق کی دُوح سے معذرت کرتے ہوئے اس بحث کو ہمیشہ کے لئے دفن کرتے ہیں۔ اب کوئی صاحبِ قبلال کے نام پر ایسی جرأت نہ کرے  
روز ۷ ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں " فقط "



## ڈاکٹر اقبالؒ پر بریلوی علماء کا تحفہ فی فتوے

**استفتاء بابت علامہ اقبالؒ** | یہ وہ زمانہ محتاجِ ترکِ مولات کے بعد ہندوؤں میں شدمی اور سنگھن کا بوجھ و خروش برپا تھا اور مسلمان اس کے جواب میں تبلیغ و تنظیم کے ادارے منظم کر رہے تھے، پھر سلطان ابن سعود کے قلعہ حجاز کے غلغلے نے ہندوستان میں مسلمانوں کو دو مذہبی کمپوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ سلطان ابن سعود کے حامیوں اور مخالفوں کے درمیان سخت کش مکش ہو رہی تھی۔ دونوں طرف کے علماء نے تحفہ کا ہنگامہ برپا کر رکھا تھا۔ علامہ اقبالؒ سلطان ابن سعود کی حمایت میں بیان دے چکے تھے اور بدعتی علماء ان کے خلاف خاک کھائے بیٹے تھے۔ اتنے میں ایک غرض طبع مسلمان کو دل لگی سو جہی اس نے ایک استفتاء مرتب کر کے مولانا ابو محمد سید دین علی شاہ (بریلوی) خلیفہ مسجد وزیر خاں لاہور کو بھیج دیا۔ یہ صاحب اپنے شوقِ تکفیر کے لئے بے حد مشہور تھے۔ چنانچہ مقتدا کا بریلویں کو کافر بنا چکے تھے۔ اس خوش طبع مسلمان نے اپنا نام ”پیر زادہ محمد صدیق سہارنپوری“ تجویز کیا اور یہ استفتاء لکھا:-

”کیا فرماتے ہیں علماء دین اور حامیانِ شرع متین اس مسئلے میں کہ ایک شخص اشعار میں آفتاب کو خدائی صفات کے ساتھ متعقّف کرے اور اس سے مرادیں طلب کرے، آخرت پر یقین نہ رکھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسے جلیل القدر پیغمبر سے استہزاء کرے، علماء کو کم اور پیرانِ عظام پر آوازے کسے اور انہیں بُرے خطابات سے یاد کرے۔ ہندوؤں کے ایک بزرگ کو جسے وہ خدا کا اوتار مانتے ہیں ”امام“ اور چراغِ ہدایت کے الفاظ سے یاد کرے اور اس کی تعریف میں رطبِ لسان ہو۔ کیا ایسا آدمی اسلام پر ہے یا کفر پر؟ اس کے ساتھ ملین دین، انشت و بر خاست اور ہر طرح کا معاطعہ کرنا جائز ہے یا ناجائز اور نہ کرنے والے کے متعلق کیا حکم ہے؟

بیتناؤ تو جردائے

اشعار حسب ذیل ہیں !

اے آفتاب ہم کو ضیائے شہود دے      چشمِ خرد کو اپنی تجلی سے نور دے  
ہے فضل و جود کا سماں طراز تو      یزدان ساکنِ نشیب و فراز تو  
ہر چیز کی حیات کا پروردگار تو      زائید گمانِ نور کا ہے تاجدار تو  
نے استرا کوئی نہ کوئی انتہا تیری      آزاد قیدِ اذل و آخر دنیا تیری  
(ترجمہ گاتری منتر)

کہاں کا آتا کہاں کا جانا فریب ہے امتیازِ عینی  
نود ہر شے میں ہے ہماری ہمارا کوئی وطن نہیں ہے

خصوصیت نہیں کچھ اس میں اے کلیمِ تیری  
شجرِ حُجر بھی خدا سے کلام کرتے ہیں

غضب ہیں یہ مرشدانِ خود ہیں خدا تیری قوم کو پچائے  
بگاڑ کر تیرے مسلول کو یہ اپنی عزت بنا رہے ہیں

راتم کی تعریف میں فرماتے ہیں :-

اس دلش میں ہوئے ہیں ہزاروں ملک سرشت  
مشہور جن کے دم سے ہے دُنیا میں نامِ ہند  
ہے راتم کے وجود پہ ہندوستان کو ناز

اہلِ نظر سمجھتے ہیں اس کو اسمِ ہند  
عجاز اس چراغِ ہدایت کا ہے یہی

روشن تر از سحر ہے زمانے میں شامِ ہند  
توار کا دمن تھا شجاعت میں نہ دھماکا

پاکیزگی میں بخشِ محبت میں فرد تھا

(المستقنی پیر زادہ محمد صدیق سہارنپوری)

# فتوے



اسم پروردگار اور یزداں عرفاً مخصوص ذات جناب باری ہے، اور اوٹار ہنود کے نزدیک خدا کے جنم لینے کو کہتے ہیں۔ اندریں صورت یزداں اور پروردگار آفتاب کو کہنا صریح کفر ہے علیٰ ہذا خدا کے جنم لینے کا عقیدہ بھی کفر اور توہین موسیٰ علیہ السلام بھی کفر اور توہین بزرگان دین فسق۔ لہذا جب تک ان کفریات سے قائلی اشعار مذکور توبہ نہ کرے، اس سے ملنا جلنا تمام مسلمان ترک کر دیں ورنہ سخت گناہ نگاہ ہوں گے۔

\_\_\_\_\_ ابو محمد دیدار علی الخطیب فی مسجد وزیر خان مرحوم  
 بحوالہ (زمیندار ۱۵ اکتوبر ۱۹۲۵ء)

اس فتوے پر ملک بھر میں شور مچ گیا، مولوی دیدار علی (بریلوی) پر ہر طرف سے طعن و علامت کی بوچھاڑ ہوئی۔ مولانا سید سلیمان ندوی نے ”زمیندار“ میں اس جابلانہ فتوے کی چھٹاڑ کردی خود ”زمیندار“ نے فتوے پر تبصرہ کیا، ایک گنہ گم مقام بنگلہ (غالباً چوہدری محمد حسین ایم۔ اے) نے ایک مدلل مضمون میں اس فتوے کا جواب دیا۔ یعنی اشعار منقولہ کے ایک ایک لفظ پر بحث کر کے ثابت کیا کہ ان سے ہرگز کفر کا شائبہ تک پیدا نہیں ہوتا۔ مولوی دیدار علی (بریلوی) کی اس حرکت سے علماء اسلام کے اجتماعی وقار کو سخت صدمہ پہنچا۔ کیونکہ مسلمانوں کے تمام طبقات عالم و عامی قدیم تعلیم یافتہ اور جدید پڑھے ہوئے لوگ علامہ اقبال کو نہایت مجلس مسلمان عاشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم و دردمند ملت حامی دین اسلام تسلیم کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر ہمارے علماء کے نزدیک اقبال جیسا مسلمان بھی کافر ہے تو پھر مسلمان کون ہے؟

ذکر اقبال \_\_\_\_\_ از \_\_\_\_\_ عبد المجید سادک

مطبوعہ بزم اقبال زمسنگھ داس گارڈن کلب روڈ

\_\_\_\_\_ لاہور \_\_\_\_\_



عبد الجبار

## ذکر اقبال اور مولانا سید حسین احمد مدنی

۱۹۳۸ء کے آغاز میں کہیں مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک تقریر میں کہا تھا کہ اس زمانے میں تو میں دین سے بچی ہوں۔ اس کی تفصیل جو یو۔ پی کے بعض اخباروں میں شائع ہوئی اس سے ظاہر ہو رہی ہے کہ مولانا نے مسلمانوں کو جدید نظریہ وطنیت کرنے کا مشورہ دیا ہے جس میں مذہب ثانوی حیثیت اختیار کر لیتا ہے۔ چونکہ علامہ اقبال عمر بھر وطنیت کے اس تصور کے خلاف جہاد کرتے رہے ہیں اس لئے انہیں مولانا حسین احمد مدنی کے غمزے سے بے حد صدمہ ہوا۔ امدانوں نے وہ تین اشعار کھدے جو زبانِ ندامت ہیں۔ لیکن اس کے بعد جب مولانا حسین احمد مدنی نے ایک اخباری مضمون میں اپنا موقف واضح کر دیا تو علامہ اقبال مرحوم نے بھی اس ضرر کی تلافی کر دی، جو ان کے طنز سے بعض قلوب کو پہنچ گیا تھا۔

۲۸ مارچ ۱۹۳۸ء کو آپ نے لکھا:-

”مولانا اس بات سے صاف انکار کرتے ہیں کہ انھوں نے مسلمان ہند کو جدید نظریہ قومیت کے اختیار کرنے کا مشورہ دیا۔ لہذا میں بس بات کا اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ مجھ کو مولانا کے اعتراض کے بعد کسی قسم کا کوئی حق ان پر اعتراض کرنے کا نہیں رہتا۔

میں مولانا کے عقیدت مندوں کے جو شیش عقیدت کی قدر کرتا ہوں جنھوں نے ایک دینی امر کی توضیح کے لئے میں پر انبویہ خطوط اور بیچک تحریروں میں مجھے گالیاں دیں۔ خدا تعالیٰ ان کو مولانا کی صحبت سے زیادہ مستفید فرمائے۔ میں ان کو یقین دلاتا ہوں کہ مولانا کی حیثیت دینی کے احترام میں ان کے کسی عقیدت مند سے پیچھے نہیں ہوں“

”ذکر اقبال“ از عبد الجبار ساجد، مطبوعہ بزمِ اقبال لاہور

سے روزنامہ ”احسان“ ۲۸ مارچ ۱۹۳۸ء

# اولین تقریب ”اقبال“

ڈاکٹر اقبال مرحوم کی وفات پر راقم و ناظم کی دعوت پر حضرت علامہ ”افور صابری“ دیوبند سے چنیوٹ تشریف لائے۔ مجزم اقبال چنیوٹ سب لاسیہ ہائی سکول کے زیر نظام ایک عظیم مشاعرہ ہوا۔ جس کی صدارت حضرت علامہ طاقوت رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی۔

علامہ افور صابری نے فی البدیہہ یہ رباعی اپنے مخصوص انداز میں پیش فرمائی۔

دور ماضی کے پرستار غم حال کو رو اپنے اعمال کے پس منظر اعمال کو رو

آج بھی مرقد اقبال سے آتی ہے صدا تو کبھی صاحب اقبال تھا اقبال کو رو

اقبال = بنام = اقبال (کلام اقبال)

ہے عجب جو تمہارا دے اقبال تو رونق نگار محفل بھی ہے تنہا بھی ہے

اقبال بھی اقبال سے آگاہ نہیں کچھ اس میں تمہیں نہیں واللہ نہیں

اقبال بڑا اپدیش ہے من باتوں پر یہ کہہ لیتا گفتار کا غازی بن گیا کر لار کا غازی بن نہ سکا

چپ نہ سکا حضرت نیرواں میں بھی اقبال کمر تا کوئی اس بے گستاخ کا منہ بند

## مکفین اور علامہ اقبال و مولانا ظفر علی خاں

مرزا نیت کی طرح بدعتی طبقہ بھی برطانوی سلطنت کا خود کاشتہ پودا ہے جس طرح مرزائیوں نے مسلمانوں کے سوا اہل علم سے کٹ کر ظلی اور بروزی نبوت کا ڈھونگ رہایا۔ اور برطانوی مفاد کی خاطر ملت اسلامیہ کی صفوں میں تشدد و افتراق کی شعلہ ریزی کی۔ اسی طرح بدعتیوں نے مردان حق آگاہ اور سرفروشان ملت اسلامیہ کے خلاف دارالکفر واکر کے برطانوی سلطنت کی جڑیں مضبوط کرنے کی کوشش کی۔ اس سلسلہ میں بدعتیوں کے اس گروہ نے جو برطانوی استعماریت کا پروردہ ہے۔ ہر اس مسلمان کے خلاف کفر کا فتوے دیا جس نے، برطانوی ملکیت کے سچکل سے برصغیر اور مشرق وسطیٰ کے اسلامی ممالک کو آزاد کرانے کے سلسلے میں آواز بلند کی اور برطانوی سلطنت کے خلاف مسلمانوں کو متحدہ محاذ قائم کرنے کی دعوت دی۔

پہلی جنگ عالمگیر میں بدعتیوں کے اس گروہ نے نہ صرف برطانوی فوج کے لئے دنگوٹ اور سپاہی ہی مہیا کئے بلکہ محبوب سبحانی، غوث صمدانی، سیدنا عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی گیارہویں دینے والے اس گروہ نے اس وقت انتہائی مسرت و شادمانی کا اظہار کیا جب ہندوستانی فوجوں نے انگریزوں کا ہندوستان کے زیر قیادت اور یونین جنگ کے زیر سایہ دین کو زندگی بخشنے والی اس عظیم شخصیت کے روحانہ اظہار پر گولیاں چلائیں۔ اور بغداد میں مسلمانوں کو بھیڑ، بکریوں کی طرح ذبح کیا۔ بدعتیوں کا یہی وہ فرقہ تھا جس نے کرنل لارنس کی ذریعہ شریف حسین، امیر فضیل اور امیر عبداللہ کی ترکوں سے غداری پر غشی کے ڈونگے پر سارے اور ارض حجاز اور بیتہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ترکوں کے اخراج پر بھی گولیاں چلائیں۔ ترکان احرار کی اس تباہی و بربادی پر حبیب مسلمانان برصغیر خون کے آنسو رو بہے تھے تو بریلی کے نور باغ، اور بدایوں کے بڑھائی برطانوی فوج کی خوشی میں بنگلیں بجا رہے تھے اور انگریزوں کو مبارک باد کے تار روانہ کر رہے تھے۔ بات اسی جگہ ختم نہیں ہو جاتی، لیکن بریلی کے نور باغوں اور بدایوں کے بڑھائیوں کے

مسندہ محاذ نے مسلمانوں کے رہنماؤں کے خلاف برطانوی سرکیت کے اشارہ پر کلہر کی توپوں سے گولہ باری کا سلسلہ شروع کر دیا۔ اور ہر اس مجاہد کو کافر اور گردن زنی قرار دینا شروع کر دیا۔ جو برطانوی استعمار سے برصغیر اور مشرق وسطیٰ کے اسلامی ممالک کو آزاد دیکھنے کا متنبی تھا۔ امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد رہ سے لے کر معمولی سے معمولی حریت پسند رضا کار بھی ان کی کفر اندازی سے محفوظ نہ رہ سکا۔

سرزمین پنجاب میں ان دنوں حکیم الامت علامہ محمد اقبال کی شاعری، ظفر علی خاں کی شعلہ بیانی معروف تھی۔ تحریک خلافت ختم ہو چکی تھی اور مالوی جی نے ملک میں شدھی اور سنگٹھن کی تحریک پورے زور و شور سے جاری کر رکھی تھی۔ مولانا ظفر علی خاں اور ڈاکٹر سیف الدین کچوہیل کی صورتیں جھیل کر رہا ہو چکے تھے۔ ڈاکٹر سیف الدین کچوہیل نے مالوی جی کی تحریک شدھی کے مقابلہ میں ان دنوں تنظیم کی تحریک کو جنم دے رکھا تھا۔ اور مولانا ظفر علی خاں تیسندار کے ذریعہ ان تحریکوں کے بجائے ادھیڑ رہے تھے۔ ان دنوں جی عرب کے مرد مجاہد سلطان ابن سعود نے نجد کے ریگزار سے بیٹن قدمی کر کے حجاز سے شریف حسینی اقتدار کا ٹاٹا الٹ دیا۔ اور حجاز مقدس پر سعودی مجاہدین کا قبضہ ہو گیا۔

مسلمان حریت پسند اور احرار جو ارض حجاز میں برطانیہ کی کٹھ پتلی حکومت کے قیام کے سخت خلاف تھے اور مدینہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مکہ معظمہ کو انگریزی اثر و نفوذ سے آزاد اور پاک دیکھنے کے متنبی تھے سلطان ابن سعود کی کامیابی پر بہت غمخس ہوئے۔ اور انہوں نے شکوے کے نفل ادا کئے کہ اللہ تعالیٰ نے شریف حسین کو ترکوں سے غداری کرنے کی سزا اس صورت میں دی ہے کہ سلطان ابن سعود کی غیر منظم اور تہی دست فوجوں کے سامنے برطانوی سہ و تعاون کے باوجود وہ چند دن بھی ٹھہر نہ سکا۔ نجدی مجاہدین نے کرنل لارنس کی اس ذریت کو ارض حجاز سے اس طرح نکال باہر کیا جیسے دودھ سے مکھی کو نکال باہر کیا جاتا ہے۔ انگریز کب یہ برداشت کر سکتا تھا کہ اس کے لگائے ہوئے پودے کو اس طرح بیج و بن سے اکھاڑ کر پھینکا جائے۔ چنانچہ ہندوستان میں برطانوی حکومت کے کارپردازوں نے بریلی کے نور بانوں اور بدایوں کے بڑھائیوں کو اپنے اعتماد میں لے کر سلطان ابن سعود کے خلاف پروپیگنڈے کا ایک زبردست محاذ قائم کر دیا۔ اور شریف حسین کی حمایت اور سلطان ابن سعود کی مخالفت میں زور و شور سے پروپیگنڈا ہونے لگا۔

انگریزوں کے پیدا کردہ اس شور و شغب کے دوران حکیم الامت علامہ محمد اقبال رہ نہ سلطان ابن سعود کی تائید و حمایت میں ایک بیان دیا جس کی اشاعت پر بریلی اور بدایوں کے کفر ساز ملاؤں نے زخم خوردہ افنی کی طرح بے حد بیچ و تاب کھائے۔ علامہ اقبال پر دانت پیسے، انہیں سجد وزیر خاں کے جلسوں میں ننگی اور فحش گالیاں دی گئیں۔ یہ سب کچھ انگریز کے اشارہ پر ہوا۔ شاید اس کی وجہ یہ تھی کہ پنجاب

کونسل کے انتخابات ہونے والے تھے اور حضرت علامہ اقبال بھی مسلمانان لاہور کے اصرار پر لاہور کے محلہ سے اسید دار تھے۔ لیکن اس وقت برسرِ اقتدار حکومت نے علامہ اقبال کو انتخاب میں ناکام بنانے کے لئے ایک گھڑی چال چلی۔ اور وہ چال یہ تھی کہ ایک شخص نے علامہ اقبال کے چند اشعار کی آڑ میں مولوی سید دیدار علی شاہ لوری نام لاہوری سے علامہ اقبال کے متعلق استفاء کیا جس کی تفصیل مولانا عبدالباقی صاحب دہلوی نے اپنی تصنیف ”ذکر اقبال“ میں بالفاظ ذیل بیان کی ہے۔

**استفاء بابت علامہ اقبال** | ”یہ وہ زمانہ تھا کہ جب ترک برادری کے بعد ہندوؤں میں شدھی اور سنگٹھن کا جوش و خروش برپا تھا اور مسلمان اس کے جواب

میں تبلیغ و تنظیم کے ادارات منظم کر رہے تھے۔ پھر سلطان ابن سعود کی تطہیر حجاز کے غلغلے نے ہندوستان کو دو ذہبی کیوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ سلطان ابن سعود کے حامیوں اور مخالفوں کے دو میان سخت کش مکش ہو رہی تھی۔ دونوں طرف کے علماء نے تکفیر کا جنگم برپا کر رکھا تھا۔ علامہ اقبال سلطان ابن سعود کی حمایت میں ایک بیان دے چکے تھے اور بدلتی علماء ان کے خلاف غار کھائے بیٹھے تھے۔ اسے میں ایک خوش طبع مسلمان کو دل لگی سوچھی۔ اس نے ایک استفاء مرتب کیے کہ مولانا ابومحمد سید دیدار علی شاہ خطیب مسجد وزیر خاں لاہور کو بھیج دیا۔ یہ صاحب اپنے شوقی تکفیر کے لئے بے حد مشہور تھے۔ چنانچہ متعدد اکابر مسلمین کو کافر بنا چکے تھے۔ ان میں مولانا ظفر علی خاں، ڈاکٹر سیف الدین گلپور اور دیگر اکابر احرار شامل تھے۔ اس خوش طبع مسلمان نے اپنا نام پیر زادہ محمد صدیق تجویز کیا۔ اور یہ استفاء لکھا۔

”کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور عامیہان شرع متین اس مسئلے میں کہ ایک شخص اشعار میں آفتاب کو خدائی صفات کے ساتھ متصف کرے اور اس سے مرادیں طلب کرے آخرت پر یقین نہ رکھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسے جلیل القدر پیغمبر سے استہزاء کرے۔ علمائے کرام اور پیرانِ عظام پر آوازے کرے اور انہیں برے خطابات سے یاد کرے، ہندوؤں کے ایک بزرگ کو جسے وہ خدا کا اوتار مانتے ہیں۔ امام اور چراغِ ہدایت کے الفاظ سے یاد کرے اور اس کی تعریف میں رطب اللسان ہو کیا ایسا آدمی اسلام پر ہے یا کفر پر؟ اس کے ساتھ لین دین، نشست و برخاست اور ہر طرح کا مباحطہ کرنا جائز ہے یا ناجائز اور نہ کرنے والوں کے متعلق کیا حکم ہے؟

بیٹنوا و تو خبروا - اشعار حسب ذیل ہیں -

### آفتاب

اے آفتاب ہم کو ضیائے شعور دے      چشمِ خسرو کو اپنی تکی سے نور دے  
ہے محفل وجود کا سامان طرازتو      یزدان کنناں نشیب و فرازتو  
ہر چیز کی حیات کا پروردگار تو      زائدگان نور کا ہے تاجدار تو  
نے ابستہ کوئی نہ کوئی انتہا تری      آزاد قبیلہ اول و آخر ضیاء تری

(ترجمہ گاتیری سنٹر)

کہاں کا آنا کہاں کا جانا فریب سے امتیاز عقبی  
نمود پریشی میں ہے ہماری، کوئی ہمارا وطن نہیں

۲

○  
خصوصیت نہیں کچھ اس میں اے کلیم تیری      شجرِ حجر بھی خدا سے کلام کرتے ہیں

○  
غضب میں یہ برشداں خود ہیں خدا تری قوم کو بچائے  
بگڑا ذکر تیرے سطوں کو یہ اپنی عزت بنا رہے ہیں!



رام کی تعریف میں -

اس دیس میں جوئے ہیں ہزاروں ملک مرثت      مشہور جن کے دم سے ہے دنیا میں نام ہند  
ہے رام کے دھڑ پر ہندوستان کو ناز      اہل نظر سمجھتے ہیں اس کو امام ہند  
اعجاز اس پر بارغ ہدایت کا ہے یہی      روشن تر از سحر ہے زمانے میں شام ہند

تلوار کا دھنی محف شجاعت میں فرد تھا

پاکیزگی میں جوشِ محبت میں فرد تھا

(الستغنی پیرزادہ محمد صدیق سہارنپوری)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فتویٰ | اس پروردگار اور یزدان عرفاً خصوصاً ذاتِ جناب باری تعالیٰ ہے۔ اور ادا تار ہنود کے نزدیک خدا کے جنم لینے کو کہتے ہیں۔ اندریں صورت یزدان اور پروردگار آفتاب کو کہنا صریح

کفر ہے۔ مل ہذا خدا کے جنم لینے کا عقیدہ بھی کفر، اور توہینِ موسیٰ علیہ السلام بھی کفر۔ اور توہینِ بزرگانِ دین فسق۔ لہذا جب تک ان کلمات سے قائل اشعار مذکورہ توہین کرے اس سے بنا جانا تمام مسلمان ترک کر دیں ورنہ سخت گنہگار ہوں گے۔  
(ابو محمد ویدار علی الغلیب فی مسجد وزیر خاں)

اس سختی پر ملک بھر میں شور مچ گیا۔ مولوی ویدار علی پر برطرف سے لعن و ملامت کی بوچھاڑ ہوئی۔ مولانا سید سلیمان ندوی نے (زمیندار، دسمبر ۱۵، اکتوبر ۱۹۲۵ء) میں اس جابلانہ فتوے کی چھٹاڑ کی۔ خود زمیندار اخبار نے فتوے پر ایک دال مضمون میں اس فتوے کا جواب دیا۔ یعنی ہشتاد ستونہ کے ایک ایک لفظ پر بحث کر کے ثابت کیا کہ ان سے برگز کفر کا کٹ نہ ٹک پیدا نہیں ہوتا۔ مولوی ویدار علی کی اس حرکت سے علمائے اسلام کے اجتماعی وقار کو سخت صدمہ پہنچا کیوں کہ مسلمانوں کے تمام طبقات عالم و عامی، قدیم تعلیم یافتہ اور جدید پڑھے ہوئے لوگ علامہ اقبالؒ کو سخت مخلص مسلمان، عاشقِ رسولؐ، دردمند ملت، حامیِ دینِ اسلام تسلیم کرتے تھے، اور کہتے تھے اگر ہمارے علماء کے نزدیک اقبالؒ جیسا مسلمان بھی کافر ہے تو پھر مسلمان کون ہے؟ علامہ اقبالؒ کے خلاف یہ فتوے کفر بھی فضا میں گونج رہا تھا۔ اور بدعتی گروہ پر لعن طعن کا سلسلہ جاری تھا کہ دہلی دروازہ لاہور کے باغ میں بدعتی ملاؤں کی جماعت حزب الاحناف کا ایک زبردست اجتماع ہوا جس میں کفر ساز ملاؤں کے امام مولوی حامد رضا خاں نے بھی شرکت کی۔ اس اجتماع کے انعقاد کے اخراجات کس نے برداشت کئے ہم اس جنگ اس سے بحث نہیں کرنا چاہتے اور اس کی پردہ کشائی کی ضرورت محسوس کرتے ہیں لیکن یہ حقیقت ہے کہ اس اجتماع کے انعقاد کی غرض وغایت اگر ایک طرف سلطان ابن سعود کی انگریز دشمنی پر گندگی اچھالنا تھی، تو دوسری طرف ان مردان حق آگاہ کو ہدف کفر و ملامت بنانا تھا۔ جو ارض مقدس حجاز سے انگریز کی ذریعات کے اخراجات پر اظہارِ مسرت و شادمانی کر رہے تھے۔ ان میں مولانا ظفر علی خاں کا نام سرفہرست تھا۔ مولانا ظفر علی خاں زبان و قلم دونوں سے بدعتی گروہ اور ان کے سرپرست برسرِ اقتدار و جعت پسند طبقہ کے خلاف نبرد آزما تھے۔ چنانچہ اس جلسہ میں جس کا اہتمام خاص کر سرکارِ ولایت کی طرف سے کیا گیا تھا مولانا ظفر علی خاں کے کفر کا فتوے دیا گیا۔ اور اعلان کیا گیا کہ جو مسلمان ظفر علی خاں سے ملے گا یا اس کا آئینہ زمیندار " پڑھے گا۔ اس کی بیوی پر طلاق ہو جائے گی۔

ڈاکٹر سیف الدین کچلو، اور ڈاکٹر اقبال کے بعد مولانا ظفر علی خاں کے خلاف علمائے بریلی و آوڑ کے اس فتوے نے سارے شہر میں بلکہ صوبہ بھر میں ہنگامہ برپا کر دیا۔ ڈاکٹر کچلو اور علامہ اقبالؒ کو کفر کی سند حاصل

کرنے کے بعد خاموش رہے۔ لیکن ظفر علی خاں کو خاموشی کون کر سکتا تھا۔ وہ مرد مجاہد تھا بدعتی محاذ سے نکلا گیا۔ اور نظم و نشر، اور تقریر و تحریر سے بدعتیوں کا ایسا ناطقہ بند کیا کہ بریلوی کفر سازوں نے ظفر علی خاں کے مقابلے میں آنے کے بجائے خفیہ طریقوں سے خطوط کے ذریعہ انہیں قتل کی دھمکیاں دینا شروع کر دیں۔ لیکن ظفر علی خاں ان گیدڑ بھبکیوں سے بھلا کب دبنے والا تھا۔ اس نے جب دیکھا کہ بریلوی بدعتیوں کے دم خم ٹوٹ رہے ہیں، ہاتھ پاؤں پھول رہے ہیں۔ تو اس نے ان کے جلسوں میں جا کر اعلا کلمۃ الحق کرنا شروع کر دیا۔ اس جگہ ہم ایک واقعہ قارئین کی معلومات میں اضافہ کے لئے درج کرنا ضروری خیال کرتے ہیں کہ۔

”جن بدعتی ملاؤں نے یہ فتوے دیا تھا کہ جو مسلمان ”زمیندار“ پڑھے گا اس کی بیوی پر طلاق ہو جائے گی۔ فتوے کے دوسرے روز ہی ان کے حجروں میں ”زمیندار“ کا تازہ شمارہ دیکھا گیا۔“ صرف اس ایک واقعہ سے ہر شخص بریلوی بدعتی علماء کے اخلاق و کردار کا اندازہ کر سکتا ہے۔

ہم یہ تو نہیں جانتے کہ بقول ان کے اپنے فتوے کے ان کی بیویوں کو طلاق ہوئی یا نہیں۔ اور انہوں نے اپنے نکاحوں کی تجدید کی یا نہیں۔ لیکن اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ بریلوی بدعتی علماء میں جرأت دہی گوئی کا فقدان ہی نہیں تھا بلکہ وہ ذہنی اعتبار سے بھی بالکل تہی دامن تھے۔

ہاں تو ہم نے پچھلی سطور میں یہ لکھا ہے کہ مولانا ظفر علی خاں نے بریلویوں کے جلسوں پر چھاپے مارنے اور ان کے جلسوں میں جا کر حق و صداقت کا علم بلند کرنا شروع کر دیا تھا۔ چنانچہ ٹیکسالی دروازہ میں ”انجمن نعمانیہ ہند“ کے زیر اہتمام ایک درس گاہ قائم تھی جہاں دن رات کھجور کی توہیں ڈھلا کرتیں اور کفر سازی کا سامان، تیار ہوا کرتا تھا۔ اس انجمن کے زیر اہتمام ہر سال جلسہ ہوا کرتا تھا۔ چنانچہ ۱۹۲۶ء کے اوائل میں انجمن نعمانیہ کے زیر اہتمام سالانہ تبلیغی کانفرنس منعقد ہوئی۔ جس میں بریلوی مکتب فکر کے بڑے بڑے علماء نے شرکت کی ان میں وہ علماء بھی شامل تھے جنہوں نے علامہ اقبال اور مولانا ظفر علی خاں کے خلاف کفر کے فتوے پر دستخط کر رکھے تھے۔

چنانچہ کانفرنس کے پہلے روز ہی نماز عشاء کے بعد پیر جماعت علی شاہ کی صدارت میں جلسہ ہوا۔ مولانا ظفر علی خاں جن کی جرأت و بیباکی شہرہ آفاق تھی اپنے چند حواریوں کے ہمراہ جلسہ گاہ پہنچ گئے۔ ساری فضا اللہ اکبر اور ظفر علی خاں زندہ باد کے نعروں سے گونج اٹھی۔ مولانا ظفر علی خاں کو دیکھتے ہی بدعتی ملاؤں کے چہروں پر ہواستیاں اڑنے لگیں۔ ہونٹوں پر پڑیاں جم گئیں۔ زبانیں گنگ ہو گئیں۔ اور وہ بغلیں جھانکنے لگے۔ مولانا ظفر علی خاں نعروں کی گونج میں اسٹیج پر پہنچ گئے۔ صدر جلسہ حضرت پیر جماعت علی شاہ محدث علی پوری نے مولانا کا استقبال کیا۔ بغلیں ہونے۔ اور پھر فرمانے لگے کہ جس شخص نے وہ شمع اجالا جس نے کیا



چالیس برس تک فاروق میں اور ۔

بھوٹا جو سینہ شب تار الست سے

اس نور اولین کا اجمالا تمہیں تو ہو

ایسی بلند پایہ نسبتیں لکھی ہوں اس کے جتنی ہولے میں کوئی شبہ کر سکتا ہے ؛ ایسی نعمتیں تو صرف وہی شخص

لکھ سکتا ہے جو سچا اور با صفا عاشق رسول ہو ۔

حضرت پیر سید جہاغت علی شاہ محدث علی پوری نے حقیقت میں اپنے کلمات سے ان لوگوں کے مز

پر ایک زور دار مظاہرہ فرمادیا تھا جنہوں نے علامہ اقبال اور ظفر علی خاں ایسے عاشقان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کفر کا فتوے دیا تھا ۔

مولانا ظفر علی خاں نے اس جلسہ عام میں تقریر کرتے ہوئے یہاں تک دھل اس امر کا اعلان کیا کہ ۔

میرا ہن اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ میں اسلام کی سرطندی اور مسلمانوں کی آزادی کی خاطر

اسلام دشمن طاقتوں کے خلاف املا بکلام الحق کرتا رہوں ۔ اور اپنے جہاد کو اس وقت

تک جاری رکھوں جب تک سارا عالم اسلام مغربی استعمار کی گرفت سے آزاد نہ ہو جائے

میرا مسلک واضح ہے ۔ لیکن میں چاہتا ہوں کہ فردعی اختلافات کو وجہ نزاع بنا کر انگریزوں

کے ہاتھ مضبوط کرنے کے لئے جو علماء حریت پسند عناصر کے خلاف نیکیز کی رٹ لگا رہے

ہیں وہ اپنے اس نخوس اور قابل مذمت کاروبار سے باز آجائیں ۔ کسی کلمہ گو کو کافر کہنا یا کافر

گر داننا سب سے بڑا گناہ ہے ۔ اور ہر مسلمان کو اس گناہ سے بچنا چاہئے ۔ اس وقت

دنیا نے اسلام کی سرطندی اور آزادی کے لئے ہم سب مسلمانوں کو متحد ہو جانا چاہئے ۔

اور ان طاقتوں کا مقابلہ کرنا چاہئے جو اسلامی سطوت کی بیخ و بن اکھاڑ پھینک کے سلسلہ

میں گزشتہ کئی صدیوں سے سازشوں میں مصروف ہیں ۔ ہمارے علماء کو ان کا آلہ کار بن کر

اپنے ہی بھائیوں کو کافر نہیں بنانا چاہئے ۔ اور دشمنان اسلام کے استحکام کی خاطر

مسلمانوں کی صفوں میں رشتہ و افتراق اور انتشار و غلغلا برپا نہیں کرنا چاہئے ۔

مولانا ظفر علی خاں کی اس تقریر نے لاہور میں بدعتی اور کفر ساز علماء کے جلتے ہوئے چراغ

گل کر دیئے اور وہ جلسہ جس کی اسٹیج پر چند گھنٹے قبل بعض بدعتی ملاؤں نے کفر سازی کا ڈرامہ بڑی سچ و سچ سے

کھیلنے کی کوشش کی تھی اتحاد بین المسلمین کا پیام برپا گیا ۔

## دردِ دل سے اپیل

اے مسندِ رسول پر بیٹھ کر مسلمانوں کو راہِ ہدایت دکھانے والو! اپنے فرائض کا احساس کرو۔ مسندِ رسول کو اپنے بھائیوں کی تکفیر و تفسیق کے لئے استعمال نہ کرو۔ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم رحمتہ للعالمین تھے۔ اس لئے تم بھی جو کہ ان کی مسند پر بیٹھ کر درس دیتے ہو، دنیا کے لئے رحمت بن جاؤ۔ مسلمانوں خاص کر ان علمائے حق کو جنہوں نے اسلام کی سر بلندی اور حق کی فتح کی خاطر اپنی جانیں نہ چھوڑی اور قربان کر دیں۔ کافر کہہ کر اپنے نامز اعمال کو سیاہ نہ کرو۔ اور زمین و آسمان کی لعنتوں کے مورد نہ بنو۔ ————— دہشت روزہ چٹان لاہور



## شیخ العرب العجم

غنچہ باغِ نبوت تھے حسین علی  
داعیِ امن و اخوت تھے حسین مثنیٰ  
یوں تو عالم کیلئے باعثِ عزت تھے مگر  
ایشیاء والوں کی عظمت تھے حسین مثنیٰ  
حیف اب ایسا جہاندار کہاں پائیں گے  
پاک دل پاک طبیعت تھے حسین مثنیٰ  
حیف صد حیف اٹھے صفحہ گیتی سے ضلّا  
پیکرِ رشد و ہدایت تھے حسین مثنیٰ

رفیقِ امر و نہی



# اقبالیات

## نظریات اقبال

مطالعہ اقبال کے سلسلہ میں سیاست بھی ہم قائل ثابت ہوئی۔ بڑی روشی  
ہر کے اذمن خود مشہ یارمن  
از دردن من نہ حسرت امر امن

رومی کا اشارہ الہ نیک نیت سے ایسا کہ آبرو اگر اقبال کے سیاسی یارمن بے نصیب اکثر بدعتی سے، اقبال کو اپنے ذاتی  
اجتماعی مقاصد کے لئے استعمال کرتے رہے، ادراک بھی کہ سب سے زیادہ تقسیم ملک سے پہلے بہت سے ایسے لوگوں نے اپنے  
سیاسی جہوں کی رونق کلام اقبال سے براہ حال جنہیں اقبال دل سے ناپسند کرتے تھے کہیں اقبال کو ناشٹ بنایا گیا، کہیں اشتراک کی بجائے  
کہیں دشمن وطن اور کہیں وطن کی مٹی کا پجاری۔ اور لاہور میں یہ بھی طوطا ہوا ہے کہ ایک شخص جو شخصیت رسول کی اہمیت سمجھنے پر آمادہ  
ہے اور دین کو کچھ روا میر مسلمانوں کے سہل اور غیر فوسے دائرہ زندگی کے مطابق ڈھنسانے کے لئے ایک فرقے کی بنیاد رکھ  
چکا ہے۔ بد قسمتی سے اپنی مجلس کی رونق اشعار اقبال ہی سے بڑھا رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ جو شخص رسول ہی کو نہیں مانتا اور اپنے  
آپ کو قرآن کا محض واپس پڑھنے سے بہتر مفسر سمجھتا ہے وہ اقبال کو کیا مانے گا۔ مگر وہ ان کے اشعار اقبال کو یہ بھی گواہ ہے  
یہ بظاہر اقبال کی مقبولیت کی علامت ہے مگر اسی مقبولیت کے اندر سرخ اقبال کے نڈھے بھی ہر رہے ہیں اور وہی یہ پہلو  
ہے جس کی خاطر پیغام اقبال کی حفاظت کی بھی ضرورت ہے۔ ”ڈاکٹر سید عبدالرشید“

”جس اساس پر فکر اقبال کی عمارت کھڑی ہے اس کا علم اور اس کی معرفت حاصل کنی چاہیے“ پروفیسر آل احمد سرود کا ایک  
خط میں لکھا ہے ”میرے کلام پر ناقدانہ نظر ڈالنے سے پہلے حقائق اسلام کا مطالعہ ضروری ہے۔“  
جن لوگوں نے کلام اقبال پر ”ناقدانہ“ نگاہ ڈالی ہے ان میں سے اکثر حقائق اسلام سے بے بہرہ ہیں۔ یہی وجہ ہے  
کہ انہوں نے اقبال کو کچھ اور سمجھنے میں بہت سی بنیادی ٹھوکریں کھائی ہیں۔ یہ لوگ قرآن سے نااہل ہیں، حدیث کا فہم نہیں،

سیرت سے بیگانہ اور سنت سے معری ہیں۔ تاریخ اسلام کے نظری، فکری اور سیاسی مباحث کا انھیں شعور نہیں۔ اسلام کو جن داخل فتنوں سے دوچار ہوا پڑا ان کے مضمرات سے انھیں شناسائی نہیں اور نہ اس بارے میں بصیرت رکھتے ہیں۔ مثلاً اقبال نے مروجہ تصورات پر سنت تکمیل جین کی ہے۔ وہ اس کا تجزیہ کرنے اور تاریخ لکھنے کے آرزو مند تھے، ایک حصہ لکھ بھی چکے تھے لیکن ان کی رحلت میں سال ہوتے ہیں، کسی نے اس پر غور نہیں کیا، کوئی سیلان ندی نہیں جو اس شہل کا سچا جانشین ہو۔ ان لوگوں نے اقبال کے مشن کو آگے نہیں بڑھایا بلکہ روکا ہلچا ہے اور اس کی رُوح کو بدل رہے ہیں۔

بعض مباحث جو علامہ کی تمیز زندگی کا حاصل تھے اور ان کی نظری عمر کے آخری دنوں میں انھیں مسائل پر لگی ہوئی تھیں ان لوگوں نے اس طرٹ توجہ ہی نہیں دی۔ بعض سیاسی پہلو ہیں جنھیں اپنی خاص مصلحتوں کا موضوع بنالیا ہے مثلاً مولانا یحییٰ احمد صاحب مدنی کے ساتھ قومیت کے مسئلہ پر علامہ کی جو بحث ہوئی اس کو ان سرکاری عاملوں نے بہت ہوا دی۔ حتیٰ کہ ان کے مسلم سے صلوات اُمت کے کفن بھی محفوظ نہیں رہے۔ حضرت مدنی کی وضاحت کے بعد علامہ نے شخصی بحث کا خاتمہ کر دیا تھا، موضوع علمی تھا لیکن ان لوگوں کی سیاسی زبان درازیاں ختم نہیں ہوتی ہیں۔ سب سے بڑا فتنہ جو ان لوگوں کی وجہ سے پیدا ہوا ہے وہ کلام اقبال میں ”مظہر تنقید“ اس خاندانہ حکومت نے اس کے علماء کے خلاف استعمال کیا ہے۔ خلیفہ عبدالحکیم کا کتا ”پروٹا اور اقبال“ اس سازش کی ہی شرمناک داستان ہے۔ اس سے بڑھ کر شاید ہی کوئی متنازعہ کتاب اقبال کی رُوح کے خلاف ہو۔ ڈاکٹر سید محمد عبداللہ جو پاکستان میں اقبال کی فکری رُوح کے شناسا ہیں اپنے ایک مقالہ میں ”اقبال اور مٹا“ کی جھڑک کر چکے ہیں۔ انھوں نے لکھا ہے کہ اقبال کے مٹا اور خلیفہ عبدالحکیم کے مٹا میں کوئی مناسبت نہیں۔ اقبال کا مٹا اصولہ شخص ہے جو علم دین نہیں رکھتا اور عالم دین بننا ہے اس میں خود خلیفہ صاحب بھی آجاتے ہیں۔ مٹا کے خلاف اس مہم کا نقصان اسلام کو پہنچ رہا ہے۔ مٹا کشی کا عمل یوں ہی رہا تو مٹا میں سے کوئی ایک بزرگ بھی نہ رہے گا جس کا نام عزت سے لیا جاسکے۔ مٹا سے کہیں زیادہ اقبال نے مغربِ تعلیم کے مشرقی مفلسوں پر تنقید کی، اور انھیں ”بے دین دانشمند“ کہا ہے۔ ان کے نزدیک مرگھٹ کا کڑا ان سے بہتر ہے لیکن اقبال کے سرکاری شارحین نے کلام اقبال کا یہ حصہ ہی نسخہ کر دیا ہے۔ ان کے قلم لنگ ہیں کہ اقبال کے ان اہل مددہ کن تھے، کن لوگوں نے طلبہ کا گنا گھونسا کہ ان کی آوازیں لا الہ الا اللہ سے محروم ہو گئی ہیں، شاہینوں کو خاک بازی کی تعلیم کن دے رہا ہے اور وہ لوگ کن ہیں جن سے مکتب مذہب ہونگے ہیں۔ مٹا کا ذہنی انحطاط بجا۔ اس سے انکار نہیں مگر کن لوگوں کے متعلق اقبال نے کہا ہے:-

ع۔ اگر اس آب و جاہ از فرنگ است جسبیں خود منہ جز بردارد

سریں را ہم ہو چرخش وہ کہ آخر حقے دارد یہ خرپالاں گراو

اقبال نے مٹا کے علاوہ ملکیت کے متعلق بھی بہت کچھ لکھا ہے اور اس کے اعضاء و جوارح اور مقاصد و مطالب پر سخت تنقید کی ہے لیکن اقبال کے ان خوارج نے اس حصہ کو چھوا ایک نہیں۔ قادیانیت کے متعلق اقبال نے جو لکھا وہ یک نظر انداز کر دیا ہے۔ حالانکہ اقبال کی انہی تحریروں سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلام پر جو افتاد بھی آتا ہے اور جس کی تاریخ کئی صدیوں سے

ہمک چلی گئی ہے اپنے اندر کیا زہر رکھتی ہے۔ اقبال نے اسلام کی دینی تاریخ اور سیاسی مہر گشت کے استہزاء کو بیان کئے ہیں کہ اسلام کے تاریخی لٹریچر میں اس موضوع پر غالباً جامع مقالہ آج تک نہیں لکھا گیا۔ اس مقالے سے کئی مباحث سید ابھٹہ جن پر مستقل کتابیں لکھی جاسکتی ہیں لیکن یہ خود ہی ڈھاکہ کے تین ہاں۔ اقبالین کا بیشتر حصہ اس موضوع کو چھوڑ کر اردو ادبی کے ضلوع بھٹے اور یہ رد اداری اس انسان کا ہے جو اپنے اوضاع و اطوار کی حفاظت کرنے سے محروم ہوا ہے ان کی سیاسی حالتیں ذاتی منفعتیں اور علمی محرومیاں اس بے حس کا باعث ہیں۔ یہ لوگ اقبال کے ہن اوکار کو ان کے وقتی اضطرار کا حصہ سمجھتے ہیں ان کے خیال میں اقبال بعض سیاسی تنظیموں کی ترغیب ہیں آگئے تھے مگر اقبال نے اپنا ذہن دوسروں کے سپرد کر رکھا تھا اور وہ دینی مطلب جو مسلمانوں کی وحدت کو برقرار رکھتے ہیں ان کے دل میں خارج سے آئے ہیں، اقبال نے ایک جگہ نہیں کئی جگہ اپنے خطبات و خطوط میں لکھا ہے کہ

”میں نے کبھی دوسرے شخص کے ضمیر کی پیروی نہیں کی، میں اس آدمی کو اسلام اور انسانیت کا غدار سمجھتا ہوں جو دوسروں کے ضمیر کی پیروی کرتا ہے۔“

اقبال کے ان شاہین کو اسرار ہے کہ اقبال نے قادیانیت پر جو کچھ لکھا اصل کیا اس کا تعلق احرار قادیان نزع سے ہے۔ علامہ احرار کے چٹل میں آگئے تھے گویا قادیانیت کا مسئلہ اسلام کا مسئلہ نہیں احرار کا مسئلہ ہے اور علامہ اسلام سے نہیں احرار سے متاثر تھے، اس مآثر کو انہوں نے اسلام کا نام دیا ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون !

سوال یہ ہے کہ ان لوگوں کے نزدیک دو کیا معیار ہیں جس سے مسلم ہو کہ فلاں اوکار پر اقبال نے سوچا اور فلاں اوکار پر خارجی اثرات کی ہر گئی ہوئی ہے حقیقت یہ ہے کہ جن افکار ان لوگوں کو بوجہ ضرورت ہے وہ ان کے نزدیک اقبال کے ہیں اور جن کی انہیں ضرورت نہیں وہ اقبال کا نسخہ حصہ ہیں۔ اس بارے میں کس امتیاز کی تشریح لکھا جاسکتا ہے کہ یہ ایک مجرا نہ ذہنیت ہے۔

## علم و آگہی

قرآن حدیث سیرت | قرآن و حدیث کے خواص بنانا بھی ضروری ہے لیکن عوام کے دماغ بھی ان معالیم کے تحت نہیں انہیں فی الحال اخلاق نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم دینی چاہیے۔ تقریر مسیحا الدینی مطبوعہ عربی اکتوبر ۱۹۲۶ء

علم کے چار ذریعے | خدایا علم کے چار ذریعے ہیں اور قرآن پاک نے واضح رہنما کی ہے۔ پہلا ذریعہ وحی و ختم ہو چکا ہے، دوسرا آثار قدماہ و تاریخ۔ سید و فی الاضاح اس آیت نے علم آمار کی بنیاد رکھی، ذکر جاتیام اللہ آریخ کا ابتدائی نمونہ جس نے ابن خلدون جیسے بالمال مؤرخ و محققین پیدا کئے۔ تیسرا ذریعہ علم النفس ہے جس کا آغاز وحی انفسکم اخلاص بصر وین سے ہوتا ہے۔ چوتھا ذریعہ سمیع و نظرت ہے جس پر قرآن مجید کے بے شمار آیتیں دلائل کلتی ہیں مثلاً فی الاضاح کیف سطحت

عشری طعنات

نظر | فرمایا نظر سے مراد صحبت ہے۔

عربی ملفوظات

دینی تعلیم کی خرابی | کسی طریقہ تعلیم کو قطعی اور آخری نہیں کہا جاسکتا، ہر ملک کی تعلیمی ضرورتیں مختلف ہوتی ہیں۔ جہاں تک مسلمانوں اور مسلمان ممالک کا تعلق ہے خالص دینی تعلیم سے اچھے نتائج پیدا نہیں ہوتے ہیں۔ بیان ۱۹ اکتوبر ۱۹۳۳ء، صفحہ ۱۱۹۱۔  
قرآن مجید کی تعلیم | وہ لوگ جنہوں نے تعلیم کا یہ اصل الاصواب قائم کیا تھا کہ ہر مسلمان بچہ کی تعلیم کا آغاز کلام مجید کی تعلیم سے ہونا چاہئے وہ ہمارے مقابلہ میں ہماری قوم کی اہمیت و نوعیت سے زیادہ باخبر تھے۔

تعلیمی اساس | مسلمان نوجوانوں کی تعلیمی اساس اگر دینی اور اخلاقی نہ ہو تو اس میں سیٹھ، بھندو نظری اور خود رازی کے وہ اوصاف حسنہ نہیں پیدا ہو سکتے جو اسلامی سیرت کے لئے مایہ امتیاز ہیں۔

محبت | کچھ مدت نیچوں اور بزرگوں کی محبت میں بیٹھ کر روحانی الزام حاصل کرنا ضروری ہے۔

جدید انکار قدیم حقائق | یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ جدید افکار کو قدیم لباس میں پیش کیا جا رہا ہے بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ پرانے حقائق کو جدید انکار کی روشنی میں پیش کیا جا رہا ہے۔  
فکر و نظر | وہیں فکر سے محروم ہو کر تباہ ہو جاتی ہیں۔

پردہ | عورت کا جنسی تقدس اس امر کا متقاضی ہے کہ اسے اجنبی نگاہوں سے بہتر محفوظ رکھا جائے۔ عورت ایک بہت ہی عظیم ذریعہ تخلیق ہے اللہ یہ حقیقت ہے کہ دنیا کی تخلیق تو میں سرور و محبوب ہیں۔ اخبار "پوسٹ" لندن  
عورت | جس قوم نے عورت کو ضرورت سے زیادہ آزادی دی وہ کہیں نہ کبھی اپنی عقلی پر ضرور پشیمان ہوئی ہے۔ عورت کا اصل کام آئندہ نسل کی تربیت ہے۔ ٹائپسٹ یا کلرک بنادینا نہ صرف قانون فطرت کی خلاف ورزی ہے بلکہ انسانی معاشرے کو دھم بھم کرنے کی افسوسناک کوشش ہے۔  
آرٹ | فرمایا بعض قسم کا آرٹ تو جس کو ہمیشہ کے لئے مژدہ بنا دیتا ہے۔

فرمایا:۔ ہندو قوم کی تباہی میں اس کے فن پرستی کا بہت سہ حصہ ہے۔ خواجہ عبدالوہید ملفوظات  
آزاد خیالی | اگر ہم اسلامی فکر میں کوئی خاص اضافہ نہیں کر سکتے تو کم از کم اتنا ہی کرنا چاہیے کہ آزاد خیالی کی اس تحریک کو جو دنیا میں اسلام میں بڑی تیزی سے پھیل رہی ہے کچھ لیں ہی روکنے کی کوشش کریں کہ قدیم نقطہ نظر کے ماتحت اس کی تنقید محتمل نہ ہو رہے۔

آرزو | کاش! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر تشریف لائیں اور ہندی مسلمانوں پر اپنا دین بے نقاب کریں۔ سراج الدین پال کے نام

حزبِ کلیم میں [قریش سے مراد منبر رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بخاری سے اصل مینا] — عرض کے نام  
 تقلید کا زمانہ [زمانہ انحطاط میں تقلید اجتہاد سے بہتر ہے۔] — بحوالہ مسنون رشید احمد بھٹو پکھڑا  
 اسوۂ رسول [فرمادہ: اسوۂ رسول صلی اللہ علیہ وسلم تنقیص ہستی کی مخالفت کا بہترین نمونہ ہے۔] — سید سلطان حسین ایم۔ اے عزت  
 جدید و قدیم [میرے نزدیک اقوام کی زندگی میں قدیم ایک ایسا ہی ضروری عنصر ہے جیسا کہ جدید کج میرا سلطان قدیم کی  
 طرف ہے۔] — سید سلیمان ندوی کے نام

## صحبتِ رشتگان

ظ دل ابید لاس برودند و رفتند  
 مجدد الف ثانی [۵۰] عینِ دو سال سے ہیں ہند کے سیمانے بند  
 اب مناسب ہے تیرافینش جو عام لے سائی

عرض کیا تین سو سال پہلے جہانگیر کی بادشاہت میں غم و ساء کا دور تھا کیا آپ اس کا احیاء چاہتے ہیں؟ فرمایا: نہیں  
 شیخ احمد مجدد الف ثانی سرحدی کی طرف اشارہ ہے کہ مسلمان ہند کے سب سے زبردست رہنما گزرے ہیں

میاں بشیر احمد خان صاحب

شاہ ولی اللہ [شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو اللہ تعالیٰ نے مغزِ ہند کے ملاحہ کے رواد اصلاح کے لئے مامور کیا تھا یہ کام  
 انہوں نے نہایت خوبی سے کیا ہے۔] — ہنز از مسکتیب اقبال ص ۵  
 ہمارا فرض ہے کہ امنی سے اپنا رشتہ منقطع کئے بغیر اسلام پر بحیثیت ایک نظم نگار از سر نو غور کریں۔ غالباً شاہ ولی اللہ  
 دہلوی تھے جنہوں نے سب سے پہلے ایک نئی روح کی بیداری محسوس کی۔

خطبہ چہارم تشکیل جدید الہیات اسلامیہ ص ۱۳۵۔

سید سلیمان ندوی [آپ علوم اسلامیہ کے جوئے شیر کے خرا دو ہیں۔ آپ کا قلب قوی اور ذہن بہرگیر ہے آپ استاد اعلیٰ ہیں۔]

سید سلیمان ندوی کے نام

عبدالوہاب اور جمال الدین افغانی [میرے نزدیک اگر کوئی شخص مجدد کو کہنے کا حق دار ہے تو وہ صرف جمال الدین افغانی  
 ہیں۔ مصر، ایران، ترکی اور ہندوستان کے مسلمانوں کی تاریخ جب کوئی نکلے گا تو سب سے پہلے عبدالوہاب نجدی اور بعد میں  
 جمال الدین افغانی کا ذکر کرنا ہوگا۔ مؤرخان ذکر ہی اصل میں محسوس ہیں۔ زمانہ حال کے مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کے؟]

چچہ دہری محمد احسن، ۱۶ اپریل ۱۹۳۲ء

علامہ سید نور شاہ کشمیری [سید اور شاہ دنیا نے اسلام کے جید ترین محدثین میں سے ہیں۔] — ازالہ اقبال ص ۵۵

اسلامی حکماء | میری ایک مدت سے خواہش ہے کہ اسلامی حکماء و مصلحان کے نقطہ نگاہ سے یورپ کو روشناس کرایا جائے  
یقین ہے کہ اس کا بہت اچھا اثر ہوگا۔  
اکبر الہ آبادی | مجھے یقین ہے کہ تمام ایشیائیوں میں کسی قوم کے ادبیات کو اکبر نصیب نہیں ہوا اور نہ اسلامی ادب میں اس طرح کا کام  
ایسی نکتہ رس، مہتی پیدا ہوئی ہے۔  
انوار اقبال ص ۱۹۶

## ”قرآن اور اسلام“ الحکم للہ الملک للہ

قرآن مجید | قرآن مجید کثرت سے پڑھنا چاہیے تاکہ قلب میں محمدی نسبت پیدا کرے۔

نیاز الدین خاں کے نام

مطالعہ قرآن | فرمایا: قرآن کو اس زاویہ نگاہ سے مت پڑھو کہ تمہیں فسفے کے مسائل سمجھانے لگا۔ اسے اس زاویہ نگاہ سے پڑھو  
کہ اللہ تعالیٰ سے میرا کیا رشتہ ہے اور کائنات میں میرا کیا مقام ہے۔

روزگار فقیر ج ۱ ص ۱۶۱

معیار نبوت | فرمایا: معجزے یا پیش گوئیاں نہیں، بلکہ نبی کی تعلیم اور اس کی زندگی نبوت کے لئے حجت ہے۔

ڈاکٹر سعید اللہ مغلطات

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم | میرا عقیدہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں اور اس زمانے کے لوگ بھی اسی طرح مستفیض ہو  
سکتے ہیں جس طرح صحابہ ہوا کرتے تھے۔

نیاز الدین خاں کے نام

اسوۂ رسول | مسلمانوں کا فرض ہے کہ اسوۂ رسول کو مدنظر رکھیں تاکہ جذبہ تقلید اور جذبہ عمل قائم رہے۔

تقریر میلاد النبی مطبوعہ صول، اکتوبر ۱۹۶۰ء

تفاسیر قرآن | کوئی آدمی عربی زبان کے چارم کا مقابلہ نہیں کر سکتا، ہندی مسلمانوں کو بڑی بدقسمتی یہ ہے کہ اس ملک سے  
عربی زبان کا علم اٹھ گیا۔ قرآن کی تفسیر میں محاورہ عرب سے بالکل کام نہیں لیا جاتا۔ نہایت بے مددگی سے قرآن اور اسلام میں  
ہندی اور یونانی تخیلات داخل کئے جا رہے ہیں۔

نیاز احمد خاں کے نام ۱۹۳۱ء

قرآن، حدیث، سیرت | قرآن و حدیث کے خوا مض بتا، بھی ضروری ہے لیکن عوام کے دماغ ابھی ان مطالب عالیہ کے  
متمل نہیں، انہیں فی الحال اخلاق نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم دینی چاہیئے۔

تقریر میلاد النبی مطبوعہ صول، اکتوبر ۱۹۶۰ء



قحط الرجال | یہاں لاہور میں ضروریات اسلامی سے ایک متنفس بھی آسمان نہیں۔ پنجاب میں علماء کا پیہا ہر اہل بندہ نہیں ہے۔  
صوفیاء کی دکانیں ہیں مگر ہاں سیرت اسلامی کی متاع نہیں ملتی۔

\_\_\_\_\_ اکبر آبادی کے نام ۵ دیکھو ۱۱۱۵

## تصوف

گدی نشین | گدی نشینوں نے جب سے دین کو حاصل دنیا کا ذلیف بنایا اس وقت سے اخلاص و زہدیت ہو چکا ہے۔

\_\_\_\_\_ صالح لکھ کے نام

تقلید | میں شمس مولانا دم کی تفسیر میں مولانا شرف علی سہاگنی کا مقدمہ ہیں۔

\_\_\_\_\_ بیضی اسرار خودی مقالات ص ۱۵۱

حفاظت دین | فرمایا: ابن تیمیہ، ابن جوزی و زنجیزی الدہند و سکن میں حضرت مجدد الف ثانی، حضرت عاقلیہ غازی شاہ دہلی اندہ اور شاہ اسماعیل شمشینی نے مخالفت دین کا کام کیا ہے۔ ہمارا مقصد اس سلسلہ کو ماری رکھنے کا اور کچھ نہیں۔

\_\_\_\_\_ بیضی اسرار خودی مقالات ص ۱۵۱

علماء اور دین | دین کی اصل حقیقت ائمہ اور علماء کی کتابیں پڑھنے ہی سے ملتی ہے۔

\_\_\_\_\_ انوار مکتب اقبال ص ۲

## تاریخ و سیاست

ظ منم کدہ ہے جہاں لا الہ الا اللہ

صوفیاء اور علماء | مجدد الف ثانی اور مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہم نے اسلامی میرت کے احیاء کی کوشش کی مگر صوفیاء کی اکثریت اور صدیوں کے جمع شدہ قوت نے اس گروہ اسرار کو کامیاب نہ ہونے دیا۔ کئی صدیوں سے علماء اور صوفیاء میں طاقت کیسے جنگ ہو رہی تھی جس میں آخر کار صوفیاء غالب آئے۔ اب برائے نام علماء جو جاتی ہیں جب تک کسی خاندان سے بیعت نہ ہوں ہر دلعزیز نہیں ہو سکتے۔

\_\_\_\_\_ لسان العصر کے نام

مغرب زدہ طبقہ | مسلمانوں کا مغرب زدہ طبقہ نہایت پست فطرت ہے

\_\_\_\_\_ سید سلیمان ندوی کے نام

غیر دینی تعلیم کا تمام تر غیر دینی ہونا مسلمانوں کے لئے مصیبت کا باعث بنا ہوا ہے

**بزرگانِ سلف** | زمانہ حال کے مسلمانوں کی نجات اسی میں ہے کہ بزرگانِ سلف کے حیرت ناک تذکروں کو زندہ کیا جائے۔

\_\_\_\_\_ فتنہ کے ہم خط، انوار اقبال مرتبہ لکچر احمد دار ۶۳

**تلاشیت** | تلاشیت۔ علماء ہمیشہ اسلام کے لئے ایک قوتِ عظیم کا سرچشمہ رہے ہیں لیکن صدیوں کے مزدور کے بعد خاص کر زوالِ بغداد کے زمانہ سے وہ بے حد قدامت پسند بن گئے اور آزادیِ اجتہاد کی مخالفت کرنے لگے۔ دہائی تحریک۔ فرانسیسی صدی کے مصلحین کے لئے حوصلہ افزا تھی درحقیقت ایک بغاوت تھی علماء کے اسی جہود کے خلاف۔

\_\_\_\_\_ انکار پریشان

## قادیانیت

قادیانی اسلام کے غداہیت

**اسلام کا غدار** | دینیاتی نقطہ نظر سے اس نظریہ کو یوں بیان کر سکتے ہیں کہ اسلام کی اجتماعی اور سیاسی تعلیم میں محمدی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی ایسے الہام کا امکان ہی نہیں جس سے انکار کفر کو مستلزم ہو۔ جو شخص ایسے الہام کا دعویٰ کرتا ہے وہ اسلام سے غدار ہی کرتا ہے۔

\_\_\_\_\_ مکتوب بکواب نہرو

**قادیانیت کا مقابلہ** | علماء ہند نے قادیانیت کو ایک دینی تحریک تصور کیا اور دینیاتی حربوں سے اس کا مقابلہ کرنے کیلئے آئے۔ میراخیل ہے اس تحریک کا مقابلہ کرنے کے لئے یہ طریقہ موزوں نہیں۔ ۱۶۹۹ء سے ہندوستان میں اسلامی دینیات کی جو تاریخ رہی ہے اس کی روشنی میں احمدیت کے اصل محرکات کو سمجھنے کی کوشش کی جائے۔ دنیائے اسلام کی تاریخ میں ۱۶۹۹ء کا سال بے حد اہم ہے۔ اسی سال ٹیپو شہید کو شکست ہوئی، اسی سال جنگِ فرینز ہوئی جس میں ترکی کا بیڑہ تباہ ہو گیا اور ایشیاء میں اسلام کا انحطاط انہما کو پہنچ گیا۔

\_\_\_\_\_ بکواب نہرو

**قادیانی** | فرایا۔ قادیان تحریک نے مسلمانوں کے ملی استحکام کو بے حد نقصان پہنچایا ہے اگر اسی حال نہ کیا گیا تو آئندہ شدید نقصان پہنچے گا۔

\_\_\_\_\_ عبدالرشید طارق، طغوفات

**احمدیت کے اداکار** | تمام اکیٹر جنہوں نے احمدیت کے ڈرامہ میں حصہ لیا ہے، وہ زوال اور انحطاط کے اہتوں میں محض سادہ لوح کٹھ پتلی بنے ہوئے تھے۔

\_\_\_\_\_ بکواب نہرو

**سیاحی چال** | ہیں قادیانیوں کی محنت ملی اور دنیائے اسلام سے متعلق ان کے رویہ کو ذرا کوشش نہیں کرنا چاہیے

جب قادیانی مذہبی اور معاشی معاملات میں علیحدگی کی پالیسی اختیار کرتے ہیں تو پھر سیاسی طور پر مسلمانوں میں شال ہونے کے لئے کیوں مضطرب ہیں؟

**علیحدگی کا مطالبہ** ملت اس لئے کہ اس مطالبہ کا پورا حق حاصل ہے کہ قادیانیوں کو علیحدہ کر دیا جائے اگر حکومت نے یہ مطالبہ تسلیم نہ کیا تو مسلمانوں کو شک گزرے گا کہ حکومت اس نئے مذہب کی علیحدگی میں دیر کر رہی ہے۔ کیونکہ وہ ابھی (قادیانی) اس قاب میں نہیں کہ جو تہی جامعیت کی حیثیت سے مسلمانوں کی برائے نام اکثریت کو مضرب پہنچا سکے۔

ایٹلیسین کے نام خط، ۱۰ جون ۱۹۳۵ء

**ہندوستانی پیغمبر** قادیانی جماعت کا مقصد پیغمبر عرب کی امت سے ہندوستانی پیغمبر کی جماعت تیار کرنا ہے۔

پینڈت جے بی ایل منرو کے معنائیں مجسٹریٹ ریلوے کو جب

**قادیانیت اور بہائیت** قادیانیت سے کہیں زیادہ غلطی ہے کیونکہ وہ کچھ ٹھوس پر اسلام سے باغی ہے لیکن مٹھا لڈو (قادیانیت) اسلام کی چند نہایت اہم صورتوں کو غلطی سے ٹھوس پر قائم رکھتی ہے لیکن باغی طور پر اسلام کی روح اور مقاصد کے لئے مسک ہے اس کے تفسیر میں یہودیت کے عناصر ہیں۔ گویا یہ تحریک ہی یہودیت کی طرف راجح ہے۔

قادیانیت اور اسلام

**قادیانیت** قادیانیوں کے لئے صرف دو ہی راہیں ہیں۔ یا وہ بہائیوں کی تقلید کریں اور الگ ہو جائیں یا ختم نبوت کی تادیبوں کو چھوڑ کر اصل اصول کو اس کے پورے مفہوم کیساتھ قبل کریں۔ ان کی جدید تادیبیں محض اس غرض سے ہیں کہ ان کا شمار حلقہ اسلام میں ہو تاکہ انہیں سیاسی فوائد پہنچ سکیں۔

**مرزا غلام احمد قادیانی** آخر میں قریباً ہر صحبت میں مرزا غلام احمد قادیانی کا ذکر آجاتا تھا۔ ایک دفعہ فرمایا:

”سلطان پیغمبر کے جہاد حریت سے انحراف دینے اذان کیا کہ مسند جہاد ان کی حکومت کے لئے ایک مستقل خطرہ ہے۔ جب تک شریعت اسلام سے اس مسند کو خارج نہ کیا جائے ان کا مستقبل محفوظ نہیں۔ چنانچہ مختلف مذاہب کے علماء کو آواز دینا شروع کیا۔ اسی طرح ہندوستانی علماء سے بھی فخرے حاصل کئے لیکن نتیجہ جہاد کے لئے ان علماء کو ناکافی سمجھ کر ایک جدید نبوت کی ضرورت محسوس ہوئی جس کا بنیادی موقف ہی یہ ہو کہ اقوام اسلام میں تیغ جہاد کی تبلیغ کی جائے۔ احمدیت کا تعلق سبب اسی ضرورت کا احساس تھا۔ ایک روز فرمایا۔

”فتویٰ کی نقل و نقل کر دیا ممکن ہے مولوی شاد اللہ امرتسری سے ان کا سراغ مل جائے۔ مولوی صاحب سے ذکر آیا تو انہوں نے سرسید کے کتب خانہ علی گڑھ کی طرف راہنمائی کی۔ حضرت علامہ نے سید ریاست علی ندوی کو لکھا اور اس کام کے لئے آواز دیا۔ فرمایا۔ ”قرآن کے بعد نبوت و وحی کا دعویٰ تمام انبیاء و کرام کی قہر میں ہے۔ یہ ایک ایسا جرم جو کبھی معاف نہیں کیا جاسکتا ختمیت کی دیوار میں سوراخ کرنا تمام نظام ریاست کو درجہ برہم کر دینے کے مترادف ہے

قادیانی فرقہ کا وجود عالم اسلامی، عقائد اسلامی، شرافت انبیاء، خاتمیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کمالیت قرآن کیلئے قلعاً مفرومانی ہے۔  
\_\_\_\_\_ عرض ملفوظات

**علیحدہ جماعت** | حکومت کے لئے بہترین طریقہ کار یہ ہو گا کہ وہ قادیانیوں کو ایک الگ جماعت تسلیم کرے۔ یہ قادیانیوں کی پالیسی کے بھی عین مطابق ہو گا۔ مسلمان ان سے دلی ہی رواداری برتیں گے جیسا باقی مذاہب کے معاملہ میں اختیار کرتے ہیں۔  
\_\_\_\_\_ قادیانیت اور اسلام

نام نہاد تعلیم یافتہ | نام نہاد تسلیم یافتہ مسلمانوں نے ختم نبوت کے قتل پہلو پر کبھی غور نہیں کیا۔ مغربیت کی ہوانے انہیں حفظ نفس کے جذبہ سے عاری کر دیا ہے لیکن عام مسلمان جو ان کے نزدیک ملازہ ہے اس تحریک کے مقابلہ میں حفظ نفس کا ثبوت دے رہا ہے۔  
\_\_\_\_\_ قادیانیت اور اسلام

**خطہ** | مسلمان ان تحریکوں کے معاملہ میں زیادہ حساس ہیں جو ان کی وحدت کے لئے خطرناک ہیں، چنانچہ ہر ایسی مذہبی جماعت جو تاریخی طور پر اسلام سے وابستہ ہو لیکن اپنی بنیاد نئی نبوت پر رکھے اور اسکے الہامات پر اعتقاد نہ رکھنے والے تمام مسلمانوں کو بڑے خود کافر قرار دے، مسلمان اسے اسلام کی وحدت کے لئے ایک خطرہ تصور کرتے ہیں۔ اسلامی وحدت ختم نبوت ہی سے استوار ہوتی ہے۔

\_\_\_\_\_ قادیانیت اور اسلام  
محمی الدین ابن عربی | اگر شیخ محی الدین ابن عربی کو اپنے کشف میں نظر آتا کہ صوفیاء نفسیات کی آکھیں کئی ہندوستانی ختم نبوت سے انکار کر دے گا تو یقیناً وہ علماء ہند سے پہلے مسلمانان عالم کو ایسے عندار اسلام سے متنبہ کر دیتے۔  
\_\_\_\_\_ بجواب نہرو

**قادیانی** | علامہ موسیٰ جبار اللہ نے اس مصرع کی وضاحت چاہی۔

ع۔ ایس زجج بیگانہ کر د آں از جہاد

فرمایا: ہمارا اللہ ایرانی اور غلام احمد قادیانی۔ میرزا غلام احمد کے مختصر مذہب، اس کے اسباب و علل اور نتائج کی تفصیل بیان کی۔ اس سال قادیانیت کے متعلق پہلی بیان دیا پیر کلان تھا اور مٹی کی چھ تاریخ۔

\_\_\_\_\_ عبدالرشید طارق ملفوظات

**ختم نبوت** | ختم نبوت کے معنی یہ ہیں کہ کوئی شخص بعد اسلام اگر یہ دعویٰ کرے کہ مجھ میں ہر دو اجزاء نبوت کے موجود ہیں۔ یعنی یہ کہ مجھے الہام وغیرہ ہوتا ہے اور میری جماعت میں داخل نہ ہونے والا کافر ہے تو وہ شخص کاذب ہے اور واجب القتل، میلہ کذاب کا کسی بنا پر قتل کیا گیا تھا

\_\_\_\_\_ علامہ اقبال کا خط بنام میاں عزیز علی صاحب دہلوی ۱۹۳۵ء، مخدو از ازل و اقبال

فرایہ: "الیوم اکملت حکم دینکم" کے بعد اجرائے نبوت کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ قادیان اسدوں کی تحریروں کو محنت کر رہے ہیں۔  
\_\_\_\_\_ فخرتیس منکلات

**قادیانیت** | قادیانیوں کی تفریق کی پالیسی کے پیش نظر جرائد انہوں نے مذہبی اور معاشرتی معاملات میں ایک نئی نبوت کا اعلان کر کے اختیار کیا ہے۔ خود حکومت کا فرض ہے کہ قادیانی اور مسلمانوں کے بنیادی اختلافات کوئی ذکر کئے ہوئے آئینی قدم اٹھائے (یعنی مسلمانوں سے انہیں الگ کر دے) اور اس کا انتظار نہ کرے کہ مسلمان کب مصلحت پر آمیختہ ہوں گے۔ اسٹیٹس میں کے ہم خط معبرہ ۱۰ جنوری ۱۹۳۵ء

## حضرت مدنی کی شجاعت استقلال و نبوت

۱۹۲۱ء میں جبکہ سکول میں خدا سہمت رکھے جارہے تھے، حضرت مدنی پر بغاوت کے الزام میں "خانی دنیا ہال" کراچی میں مقدمہ چلایا گیا جس کا حکم سنائے جانے سے پہلے ایک راجی نامہ میں یہ نسر لیا۔

"میں اب تک بہت آرام میں ہوں، غالباً پریسوں حکم سنایا جائیگا، اگر مجھ پر یا دوسرے رفقاء پر کوئی سخت حکم ہو تو آپ لوگ ہرگز مدد نہ کریں اور نہ کوئی ایسی حرکت ظاہر جو جس سے بے حیائی یا فتنہ اور اضطراب ظاہر ہو سکے۔ ہونا چاہیے کہ دشمنان اسلام یہ سمجھیں کہ ان لوگوں کو ذرا بھی پردہ نہیں ہونی اور نہ اپنے مطالب سے ہٹنے۔"

ہم ہر روز اپنے مقصد یعنی آزادی ہند اور دیگر مذہبی مقاصد کے قریب ہوتے جا رہے ہیں۔ الحمد للہ ایک اور قدم کا قدم نہایت تیزی سے آگے بڑھ رہا ہے، خداوند کریم مددگار رہے۔ ہم متعین ہیں مگر اللہ العزیز ہی کے کیڑے جو گورنمنٹ کے موجودہ طریقہ اور جاہل کو دباؤ میں مبتلا کر کے دعائی نگاری کی گائیں گے بھون اللہ تعالیٰ۔  
ہے پڑا فلک کو کبھی دل جلوں سے کام نہیں جلا کے خاک نہ کر دوں تو داغ نام نہیں

جہانگیر! گھبراؤ نہیں، بالکل سست ہو، ایک خدا پر بھروسہ کرو، وہ ہمارے ساتھ ہے کوشش کئے جاؤ، کامیابی دیکھو گے، خدا سے ڈرو، اس کے سوا کسی سے نہ ڈرو اور نہ کسی سے جھکنا، جھکو خدا کے حوالے کرو۔ اگر اور کوئی عالم ہر لائی لیٹر پر لکھا جائے تو کچھ بڑا دامت کرو، ہمارا خدا ہمارے اور تمہارے ساتھ ہے، وہ سب دیکھتا اور سنتا ہے۔ خداوند کریم آپ کی ہماری تمام اہمیت محمدیہ کی مدد کرے گا۔ اللہ ہم سب کو نیک عمل اور اخلاص کی توفیق دے آمین۔ میرا بہت بہت سلام سب حضرات قادریین و دیگران اور دوستوں اور بزرگوں تک پہنچا دیں۔ سلام — میں ہوں آپ کا نیاز مند

حسین احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ ۱۹ اکتوبر ۱۹۲۱ء (کراچی)

## ڈاکٹر اقبال اور علم

علامہ اقبال دورِ حاضر کے نام نہاد دانشوروں کے برعکس علماء کا بے حد احترام کرتے تھے، علامہ کے نزدیک علماء ہمیشہ اسلام کے لئے ایک قوتِ عظیم کا سرچشمہ رہے ہیں۔ \_\_\_\_\_ حرت اقبال ص ۲۳

ایک بار سید نذیر نیازی کی اس بات پر کہ آپ نے اسلام کی عقلی تعبیر میں نفسِ انسانی یا کسی اور مابعد الطبیعی مسئلے حیات بعد الموت یا زمین و مکان کے بارے میں جن خیالات کا اظہار کیا ہے علماء اسلام بظاہر ان سے بیگانہ نظر آتے ہیں۔ علامہ اقبال نے کہا:-

”یہ کہنا کہ علماء اسلام ان حقائق سے بے خبر تھے صحیح نہیں۔ وہ اس سلسلے میں بہت کچھ کہہ چکے ہیں، ان کی نظر ہر بات پر تھی، وہ تہذیب و تمدن اور اجتماع و عمران کے مسائل سے غافل نہ تھے، نہ علم و حکمت اور مابعد الطبیعی اذکار سے جس میں قرآن مجید نے ان کی رہنمائی کی۔ یہ انہیں کا کہنا تھا کہ قرآن مجید علامہ کائنات ہے“ \_\_\_\_\_ اقبال کے حضور ص ۱۱

علامہ کے نزدیک ”اسلام نام ہے علماء و اعمل کی صحبت کا“

\_\_\_\_\_ مکتب بنام شبیر ہمدانی ص ۱۹، ۱۹، ص ۲۳۰

تحریکِ خلافت اور ترکِ مولات میں علامہ جمعیتِ علمائے ہند کے فیصلے کے منظرِ ستے۔ ایک موقع پر انہوں نے کہا:-

”ہم مذہب کو تمام چیزوں سے بالاتر سمجھتے ہیں اور علم کے کرام کو اپنا حکم سمجھتے ہیں جمعیتِ علماء ہند جو فیصلہ کرے گی، وہی ہماری رائے ہے“ \_\_\_\_\_ اقبال لہذا نمبر ۱۰ ص ۹۰

”مدیرِ زمیندار کے نام ایک خط میں لکھا:-

”جو لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ حالاتِ حاضرہ محض ایک سیاسی مفہوم رکھتے ہیں اور بچہ کاران

سیاست ہی اس کے فیصلہ کے اہل ہیں لہذا مذہب نشین پیغمبر کریم ﷺ سے کچھ سروکار نہیں نہ میری رائے، قص میں ایک خطرناک فعلی ہیں، مبتدا میں جو حسانی و آئینہ اسلامیہ اور شریعتِ مشرق کے مقاصد کے نہ سمجھنے سے پیدا ہوا ہے۔ قوی زندگی کی کوئی حالت ایسی نہیں جس پر مٹانے اسلام نے حیرت انگیز چھان بین کی ہو۔ اہل اور انجمن حمایت اسلام صفحہ ۱۰۰  
عذر علماء کے انگریز دشمنی کردار اور حریت پسندی سے خوش تھے۔ ایک موقع پر انھوں نے فرمایا:  
”اربابِ دیوبند ہوں، علماء کی کوئی دوسری جماعت میرے نزدیک ان کے جذبہٴ آزادی  
میں کی انگریز دشمنی اور دین کے لئے غریبہ و محبت کی بڑی قدر ہے۔“

۔ ۔ ۔ اقبال کے مسند ص ۱۹۱

عذر کے نزدیک بڑے عظیم کے علاوہ دنیا و اسلام کی رہنمائی کے اہل تھے۔ سید سلیمان ندوی کے نام ایک خط میں کہتے ہیں:-

”اہمیت مذہبی اعتبار سے دُنیا کے اسلام کو رہنمائی کی محنت ضرورت ہے اور میرا یہ عقیدہ ہے کہ ہندوستان کے علماء اس کام کو باحسن و جود انجام دے سکتے ہیں۔ سیاسی اعتبار سے قرعہ رانی اقوام عالم اسلام کو کوئی ایسی مدد نہیں دے سکتے، ہاں داخلی اعتبار سے ان کے لئے بہت کچھ کیا جاسکتا ہے۔“

کے لئے بہت کچھ کیا جا سکتا ہے۔" \_\_\_\_\_ قبل از مرصعہ ازل ص ۱۴۲، ۱۴۵

②

بر عظیم پاک ہند میں علاجِ حق کا کردار ہمیشہ روشن اور مثال رہا ہے۔ ہمارے ملی تاریخ میں محمد دالغ ثانی، شاہ دل افشا، سید احمد شہید، مولانا محمد قاسم انزوی اور مولانا محمد حسن کے نام دعوت و عزیمت کی علامت ہیں۔ یہ سب بزرگ مہاجرین اسلامی سلطنت کے قیام اور اسلام کی سر بلندی کے لئے کوشاں رہے۔ سر ولیم بارٹن کے مطابق ”مسلم ہندوستان میں پیشینہ جذبات کام کرتے رہتے جن میں برطانیہ اور ہندو کے خلاف براہِ یکا نفرت کا اظہار کرتے ہوئے وہ دوبارہ اسلامی حکومت قائم ہونے کا خراب دمیکتے رہے۔ ان جذبات کو خیریت انجمنیں مثلاً خدام کعبہ دار العلوم دیوبند --- ہوا دیتی ہیں“

اندلیانار تھ دیسین ذنبیر ۱۵۱

والسلام دیوبند کے متعلق ڈاکٹر اشفاق حسین قریشی اپنی تعینیت ”بر غم ایک ہندو کی فتی اسلامیہ میں کہتے ہیں:

”دیوبند کا مدرسہ دارالعلوم اپنی تمام قدامت پسندی کے باوجود عملی سطح نظر رکھتا تھا اور اس نے اپنے کام سے کام رکھا۔ اس نے ملی گروہ پر سنگباری نہیں کی۔ اگرچہ وہ سید احمد خان کی آراء اور ان کے افعال سے متفق نہیں ہو سکتا تھا۔ دیوبند میں علماء کا ایک گروہ ایسا تھا جو امتداد اسلام کا

شبلی ابوالکلام سے کم پرچش حالی نہیں تھا مگر اس کو ہونے اس خیال کو متبادل بنانے کے لئے تبلیغ و اشاعت کی بہم جاری نہیں کڈوہ موقع کا منتظر رہا اور اس نے جج کے ارادے کے ذریعے باب عالی سے روابط پیدا کرنے کی کوشش کی۔۔۔۔۔ دیوبند کے رہنماؤں اور باب عالی کے درمیان روابط کی تاریخ کے متعلق تفصیلات پر سی طرح معلوم نہیں ہیں، کیونکہ ان کی نوعیت رازدارانہ تھی ان کے دور کا انکشاف نولہ عبداللہ سندھی کی سرگرمیوں سے ہوا جو ہندوستان سے فرار ہو کر کابل چلے گئے اور وہاں سے پہلی عالمی جنگ کے دوران ترکوں کے لئے حمایت حاصل کرنے کی کوششیں شروع کر دیں۔ اس کے نتائج خواہ کچھ بھی ہوئے ہوں مگر ان علماء کے اس عقیدے کے مطابق کہ سلطان ترکی غلیظ ہے اور جب وہ جنگ میں مشغول ہے تو اس کی مدد کرنی چاہیئے یہ کم سے کم ایک جرات مندانہ اقدام ضرور تھا! انہوں نے ترکوں کے ساتھ روابط قائم کرنا فیصلہ اس کے بعد کیا تھا جبکہ ان پر یہ واضح ہو گیا تھا کہ بزرگ عظیم میں مسلمان دوبارہ اپنی حکومت قائم نہیں کر سکتے۔ جنگ سے قبل دس سال سے زیادہ کا عرصہ ایسا گزرا تھا جس میں انہیں اس کا یقین ہو گیا تھا کہ برطانیہ کی حکمت عملی دنیا میں اسلام کی آزادی کے خلاف ہے انہیں اس کا بھی یقین ہو گیا تھا کہ یہ حکمت عملی ہندوستان پر برطانوی تسلط کو تقویت پہنچانے کیلئے اختیار کی جا رہی ہے، یہ امر ان کے عقیدے کا جزو ہو گیا کہ ہندوستان کی آزادی سے دنیا نے اسلام پر یہ دباؤ ختم ہو جائیگا کیونکہ اس کے بعد اس کی کوئی وجہ باقی نہ رہے گی کہ برطانیہ اسلام کے رنجشانی علاقوں پر قبضہ کرنے کی کوشش کرے۔ اس تجزیے میں کچھ سادگی تھی۔ یہ ایک حد تک ترکوں کی تبلیغ کا نظر یہ تھا۔ تاہم تسلیم کی دریافت سے پہلے اس میں صداقت کا ایک عنصر موجود تھا، کیونکہ یہ ظاہر برطانوی سلطنت کے مواصلات میں آڑے آتے تھے۔

بزرگ عظیم پاک: ہند کی فتن اسلامیہ ص ۲۳-۲۴۰

عندہ مرحوم دارالعلوم دیوبند اور اس کے کردار سے متاثر تھے۔ انہوں نے ایک بار کہا: ”دیوبند ایک ضرورت تھی، اس سے مقصود تھا ایک روایت کا تسلسل۔ وہ روایت جس سے ہماری تعلیم کا رشتہ ماضی سے قائم ہے۔“

اقبال کے حضور ص ۲۹۳

صاحب زادہ آفتاب احمد خان کے نام ”علوم اسلامیہ“ کے متعلق ان کے نوٹ کے جواب میں لکھا: ”میری رائے ہے کہ دیوبند اور ندوہ کے لوگوں کی عربی علمیت ہماری دوسری بڑی کمی ہے۔“



کے گمبویٹ سے بہت زیادہ ہوتا ہے۔" اقبال امر محمد دوم ص ۱۳  
 نیز "میں آپ کی اس تجویز سے ہر سے طور پر متفق ہوں کہ دیوبند گھنٹہ کے بہترین مواد کو  
 برسر کار لانے کی کوئی سبیل نکال جائے۔" اقبال امر محمد دوم ص ۱۴  
 اس پر اسے خط میں علوم اسلامیہ کا محمد دیوبند اور گھنٹہ نظر آتے ہیں۔

مولانا قاری محمد طیب راوی ہیں کہ ایک بار کسی نے علامہ سے پوچھا کہ یہ دیوبندی کیا کیوں فرقت ہے؟ کہا "تین اہم  
 مسئلے پسندیدہ دار کا نام دیوبندی ہے۔" علامہ دیوبند کا مسئلہ ۵۵

(۳)

فی الیال قارئین کی ترجمہ میں چند مسائل کی طرف مبذول کرا چاہتا ہوں جو ٹیپو کی شکست اور ایشیا میں مغربی شہنشاہیت  
 کی آمد کے بعد اسلامی ہند میں پیدا ہو گئے ہیں۔

کیا اسلام میں خلافت کا تصور ایک مذہبی اور دے کر مستحکم ہے؟ مسلمان ہند اور دہ مسلمان جو ترکی سلطنت  
 سے اہر ہیں، ترک خلافت سے تعلق رکھتے ہیں؟ ہندو مسلمان دار الحرب ہے یا دارالاسلام؟ اسلام میں نظریہ جہاد کا  
 حقیقی منہم کیا ہے؟ قرآن کی آیت "خذا رسول اور تم میں سے اولی الامر کی اطاعت کرو" میں الفاظ "تم میں سے" کا کیا  
 مفہوم ہے۔ احادیث سے آمد مہدی کی پیشین گوئی کی جاتی ہے اس کی نوعیت کیا ہے؟ یہ اور اس قبیل کے دوسرے  
 سوالات جو بعد میں پیدا ہونے ان کا تعلق بدھیز صرت مسلمان ہند سے تھا۔ اس کے علاوہ مغربی شہنشاہیت کو کبھی تو ہرقت  
 اسلامی دنیا میں سرکشت کے ساتھ تسلط حاصل کر رہی تھی ان سوالات سے گہری دلچسپی تھی۔ ان سوالات سے جو مناقشات  
 پیدا ہوئے وہ اسلامی ہند کی تاریخ کا ایک باب ہیں۔ یہ حکایت دراز ہے اور ایک طائر قلم کی منتظر مسلمان ارباب  
 سیاست جن کی آنکھیں واقعات پر جچی ہوئی تھیں علماء کے ایک طبقہ کو اس بات پر آمادہ کرنے میں کامیاب ہو گئے کہ  
 وہ دینیاتی استقلال کا ایک ایسا طریقہ اختیار کریں جو صورتحال کے مناسب ہو۔

صرت اقبال میں ۱۲۲، ۱۲۳

مذکرہ بالا خیالات کا اظہار علامہ اقبال مرحوم نے اپنے مقالہ "اسلام اور احمدیت" میں فرمایا ہے  
 یہ ایک تکلیف دہ حقیقت ہے کہ علماء کے اسی گروہ نے کبھی تعبیریں اندازوں کے سہارے  
 بڑے عظیم ہیں برطانوی سلطنت کو اس طرح کا نام بخشا۔ جب ان کے ہم وطن سکھوں اور انگریزوں کے خلاف سلطنت اسلامیہ  
 کے احیاء کیلئے برسر پیکار تھے وہ ان کے خلاف برسر پیکار رہے۔ جذبہ جہاد کو کچلنے کیلئے حکمرانوں کو دہانی دینی  
 کہ یہ جہاد کی تبلیغ کرتے پھرتے ہیں اور "ہندوستان دارالاسلام" کے فتوے لکھے اور کھوٹے گھنٹے۔ مولوی احمد  
 رضا خان نے بھی ہندوستان کو دارالاسلام ثابت کرنے کے لئے مستقل ایک رسالہ بنام "اعلام الاعلام بان  
 لے حاشیہ" لکھ کر منظر عام پر لایا۔

ہندوستان دارالاسلام نکلا۔

روح جہاد کو کہنے کے بعد "خلافت" مسلمانان عالم کا ایک مقدس ادارہ رہتا تھا۔ انگریزوں کو اس کے اثر اور اہمیت کا احساس تھا یہی وجہ تھی کہ ۱۷۹۹ء میں ملکہ کوٹریہ کی طرف سے سلطان ترک کو درخواست کی گئی کہ وہ سلطان بیک کو سمجھائیں کہ وہ پنڈلیوں کی امداد نہ کرے اور بعد میں ۱۸۵۶ء میں انھوں نے پھر سلطان ترک سے اسلحہ عاک کی وہ مسلمانوں کو ہدایت کریں کہ "قدر" میں شرکت سے باز رہیں۔ یار لوگوں نے اس عمارت کو بھی ڈھانے کی کھان لی اور "الافت من القریش" کی خود ساختہ تاویلیں شروع کر دیں۔ "دوام العیش فی اللہ من القریش" قسم کی کہتا ہیں کہیں اور جب مغربی شنشاہیت نے خلافت عثمانیہ کو تباہ کر دیا تو اسی قبیل کے کچھ بزرگوں نے جلیالوالہ باغ امرتسر کے قلعہ عام کے ذمہ دار اور بدنام زمانہ جنرل اوڈوٹر کو مہذب دہی اور ایک تقریب میں اسے سپاس دہن پیش کرتے ہوئے حکمرانوں کو یقین دلایا کہ:

"ہم اور ہمارے پیروان اور مردان فوجی وغیرہ جن پر سرکار برطانیہ کے بیشمار احسانات ہیں

ہمیشہ سرکار کے مصلحت جو شش اور جانثار رہیں گے۔" (تکبیری افسانے ص ۱۲۲) کاروان اجراں اسی پریس نہیں۔ خلافت کے خاتمے کے بعد مسلمانان ہند نے جب از سر نو بڑے عظیم کو انگریزوں سے آزاد کرانے کی جدوجہد کا آغاز کیا تو یہ گروہ پھر سرگرم عمل ہوا۔ ہماری ملی تاریخ کا وہ کون سا اہم نام جہان کے ناکب تکفیر سے محفوظ رہا ہو۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی، سرسید، شبلی، حالی، ظفر علی خان، ابراہیم آزاد، مولانا عبدالحامد فرنگی محلی، محمد علی جوہر کے بعد اقبل اور قائد اعظم جی کی دست درازیاں سے نہ پرک سکے۔

۱۔ ناکب نے تیرے صید نہ چھوڑا زمانے میں

ایسے کفریہ فتادی سے ہزاروں صفحات سیاہ کئے گئے۔ تفصیلات کے لئے مندرجہ ذیل کتب و رسائل مطالعہ کیجئے:

① "قہر القادر علی الکفار الیاد" ملقب بہ لیڈروں کی سیاہ کاریاں۔ مصنفہ مولوی محمد طیب قادری برکاتی۔ ناشر

لے مولوی احمد رضا خاں کے پردادا حافظ کاظم علی خاں بریلوی نے انگریزی حکومت کی پریٹیکل خدمات انجام دیں۔ (بحوالہ بیات اعلیٰ حضرت مصنفہ فقیر الدین ہماری ص ۲)

اور خود مولوی احمد رضا خاں کے متعلق فرانسس رابنسن لکھتا ہے،

"ان کا معمول کا طریقہ کار حکومت کی حمایت تھی۔ جب تک عظیم اول اور ترکہ خلافت میں انھوں نے

مسلحہ حکومت کی حمایت جاری رکھی اور ۱۹۲۱ء میں بریلی میں ترک موالات کے مخالف علماء کی

ایک کانفرنس منعقد کی۔ ان کا حوام پر خاطر خواہ اثر تھا لیکن مسلمانوں کے بڑے کچھ طبقے کی حمایت حاصل

نہ تھی۔" بحوالہ سپر نزم امگ انڈین مسلمز ۲۲ کیرن یونیورسٹی پریس ۱۹۶۴ء

مرکزی انجمن حزب الاحناف لاہور۔ مطبوعہ مطبعہ سلیمان بیہی۔ بار دوم ۱۳۵۹ھ۔

(۲) "مسلم لیگ کی زیر بنیہ درسی" مصنف مولوی ادرار رسول محمد میاں نادر سی برکاتی مارہروی۔ شائع کردہ دفتر

جماعت اہل سنت، خالقہ برکاتید مارہرو۔ مطبوعہ ۱۳۲۹ھ

(۳) "احکام فوریہ شرعیہ رسم لیک" مصنف مولوی محمد علی خان۔ حسب "نسب و امت" اہل سنت مارہرو

مطبوعہ مطبعہ سلیمان بیہی مطبوعہ ۱۳۵۰ھ ۱۹۳۹ء

(۴) "البرکات السنیہ علی زبائر السوالات النبیہ" :

مجموعہ فتاویٰ ● مولوی اولاد بول محمد میاں بکاش شین مارہرو ● سکیم سید آل مصطفیٰ نسادتی ادراتی مارہروی

● مولوی حشمت علی خان ● مولوی ابوالبرکات سید احمد قادری ناظم مرکزی انجمن حزب الاحناف لاہور

(۵) "تہذیب اہل سنت"

مصنف مولوی محمد شبیب قادری برکاتی، ناظم مرکزی انجمن حزب الاحناف لاہور مطبوعہ بہی ۱۹۰۰ء

(۶) الدلائل القاطعہ علی الکفرۃ النیاشرو

مسلم ایجوکیشنل کونفرنس کے زعماء پر مولوی احمد رضا خاں کا فتویٰ تکفیر، ترجمہ میں مسلم لیگ پر بھی حساب کر دیا گیا اس

فتویٰ کی تائید پر مولوی نعیم الدین مراد آبادی، مولوی دیدار علی، مولوی مہدی علی میرٹھی (والد مولانا شاہ احمد لدائی) سمیت اسی بریلی علماء کے دستخط ثبت ہیں۔

(۷) الشوریہ علی اذوار المذخرۃ، ملقب بملقب تاریخی، نظر علی رتبہ بن کفر

مولانا مولوی محمد مصطفیٰ رضا خان، مرتبہ، مولوی ابوالبرکات سید احمد قادری۔

یہ چند نام مشہور نوز از خوارے کی حیثیت رکھتے ہیں اور:

"سفینہ چاہیے اس بحر بیکراں کے لئے"

علامہ اقبال کے متعلق ان کی گہرا نشانہوں کی چند جھلکیاں ملاحظہ ہوں :

عبد الحمید ساک "ذکر اقبال" میں لکھتے ہیں :

"مولانا ابوالحمید دیدار علی خلیفہ مسجد وزیر خان نے نہ صرف اقبال کی تحفہ کی جگہ تمام مسلمانوں

کو متنبہ کیا کہ وہ ان سے ملنا چاہتا ترک کر دیں ورنہ سخت گناہگار ہوں گے۔" (ذکر اقبال ص ۱۲۹)

لے مولوی دیدار علی آلہ کے رہنے والے تھے، اسی مناسبت سے حضرت علامہ نے آلہ پر یہ اشعار لکھے جو  
باقی اگلے صفحہ پر ملاحظہ ہو۔



⑤ اس سلسلہ سیم لٹریچر صاحب المصیبت حضرت مولانا مولوی حافظ قاری مفتی شاہ ابوالخیر صاحب الرضا مذہب علی ماں صاحب نادری بنوی محمدی کھنوی زید محمد رحمہ اللہ مفتی دارالافتاء علیہ السلام صاحب کتبہ استیلا بنجاب۔ ایس اور صاحب مولوی بدر الدین احمد قادری رضوی، صدر المذہب، دارالعلوم فیض الرسل جہاز شریعت نے مولوی احمد رضا خان کی سرانجام میں ایک عنوان، "ہندو نکر اسلام" نامہ صاحب اور علامہ کے متعلق جو کچھ لکھا ہے اس کا نمونہ علاحدہ لیجئے۔

"ڈاکٹر سرفراز نے بھی اپنی کتاب کے ہی جوتے پر اسلام کو کچھ کم دھما نہیں پہنچایا ہے۔۔۔۔۔ انہیں باتوں سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ خود ساختہ منکر اسلام نے اپنے فارسی اہل اللہ کلام میں اللہ، دہریت، بے دینی و بجزیرت، کائنات لیس نذر لوبا ہو گا۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔۔۔۔۔ بیچروں کا شور ہے کہ سر محمد اقبال ترجمان حقیقت اور مقلد اسلام ہیں۔ ایشیاء کے شعراء ان کے سامنے سر نیاز بن کر کھڑے ہیں۔ یورپ کے فلاسفر ان کا علمی لڑا تسلیم کر چکے ہیں لیکن میری طرف سے گزارش ہے کہ

ظ۔ دیکھی کچھ ہیں بناؤ کہ مسلمان بھی ہیں۔ (مذہب آئین)

علامہ محمد اودیشی کے اسی گروہ سے بد دل تھے اور ایک سبھی اور اسے جلتے کے مفتیوں نے متغیروں کا روپ دھار کر اٹھتے مسلمہ میں تفرقہ اندازی کی جس پر علامہ مرحوم کو یہ لکھا پڑا

وین ملانی سبیل اللہ فراد

علامہ مرحوم کا یہ طنزیہ شعر بھی اسی گروہ کی نذر ہے

یہ القسان مبارک ہو مومنوں کیسے

کہ یک زباں ہیں نقیبان شہر میرے خلافت

سرکش پر شاد شاد کے نام حافظ جامعیت علی شاہ صاحب کے متعلق لکھا

"حافظ جامعیت علی شاہ صاحب کو میں بہت عرصے سے جانتا ہوں وہ ہمارے

ضلع سیالکوٹ کے رہنے والے ہیں، میں ان کو مسلمان پیری مریدی کے آغاز سے پہلے

بھی جانتا تھا اور اب بھی ان کے حالات سے غواقت نہیں ہوں۔ ایک دفعہ بنگلور میں ان

کی وجہ سے بہت فساد ہونے کو تھا۔ ان کا وجہ مسلمانوں میں اختلاف کا باعث ہوا۔ وہاں کے

مسلمانوں نے مجھے ایک خط لکھا جس میں یہ تقاضا کیا گیا تھا کہ میں ان کے حالات پر رُو

رعایت مکھوں تاکہ فساد نہ ہو۔ میں نے جو کچھ مجھے معلوم تھا لکھ دیا۔ الحمد للہ کہ وہ فساد ختم

ہو گیا اور حافظ صاحب محاسب نے مریدوں کے دہاں سے رحمت پہنچنے والے بڑے ہوشیار آدمی ہیں اور پیری سربرداری کے فن کو خوب سمجھتے ہیں۔ بے انتہائی اس بات کو اہم مصنوعی ہوتی ہے اور اس میں سبکدوشوں، خواص پوشیدہ ہوتی ہیں جس طرح وہ سرکارت پیش آتے ہیں اس طریقہ عمل کا مفہوم کوئی سمجھتا نہیں۔ ان کے ہاں جانے کی ضرورت نہ تھی۔ آپ ان کی سمجھ اور حرکت سے بالائز ہیں۔ ”اقبال نامہ حصہ دوم ص ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲“ ایسے ہی علماء کے متعلق علامہ مرحوم نے فرمایا تھا:

دین حق از کافری رسوا تر است      زانکہ مُلّا مومن کافر گراست  
از شکر فیہائے آں قرآن فروکش      دیدہ اُم لوح الامین را در خروش  
زانسوئے گردوں دُشمن بیگازد      نزد او اُم الکتاب افسانہ  
بے نصیب از مکت دین نہی      آسائش تیرہ از بے کو کی  
کم نگاہ و کور ذوق و ہرزہ گرد      بے لبت از قاتل اولش فرود را  
مکتب و مُلّا و اسرار کتاب      کور مادر زاد و نور آفتاب

دین کافر شک و تدبیر جہار

دین مُلّا فی سبیل اللہ فساد

جاوید نثار، کلیات اقبال فارسی ص ۲۴

”یہ وضاحت ضروری ہے کہ بریلوی مکتب فکر کے مولیوں کے سوا بزرگ عظیم پاک و ہند کے کسی بھی عالم نے تکخیر نہیں کی“

## مرد مجاہد

ہر کام پہ طوفان نہ کیا ہر گام پہ بجلی لہرائی  
قدموں کے حسین احمد کے گمراہ بار نہ جنبش نہک آئی

یہ مرد مجاہد کُودھی گرداب ہلکے سینے میں  
بہروں کے سردوں پر دوڑ گیا جب کشتی ملت تھرائی  
خس سیدی

ذاتہ اقبال اور مولانا سید محمد انور شاہ کھٹہری

اولاً سید الفیاض حضرت خلیفۃ المسیح کے ایک ایسے خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ ۱۔ ان دینا ان پر مبنی  
 "جب اس درجے وادی میں آئے اور مشہور ہوئی آپ کے جد امجد شیخ مسعود ندوی نے ان کے زمانے میں سیرت  
 ہجرت کے لئے کتاب لے کر سونے دو سو روپے وادی میں آئے اور گرد و فواک کے بسنے والوں کو دعائی اور ان تعمیرات  
 مولانا امجد علیہ السلام کو خود ندوی کی مقررہ پشت میں تھے۔ آپ نے سوانح شریف حضرت مولانا امجد علیہ السلام  
 ان کے نام میں لکھے ہیں:-

”آپ کا خاندان اجدادت نہرت کر کے یہاں بسا، جب تیار تھا تو اسے عہد عثمان اور لاہور میں قبائلی آکر کارکن نہایت سکنست پذیر ہو گیا۔ چنانچہ آپ کی ولادت کے کالم فرستے تھے۔ ان سنیہ میں یہ بات وہیں کے ایک قریہ (دودھواں) (ولاب) کو آپ کے مول بہت کاشف حاصل ہے۔“

مولانا ابراہیم کاشمیری ۲۴ اپریل ۱۸۵۰ء کو گریڈ بک تقسیم، شب زیب چغتائی، مدرسہ خدیجیہ، دہلی میں پیدا ہوئے۔ ان کے والدین مولانا عبدالحق اور مولانا بی بی صاحبہ تھیں۔ ان کے والدین نے ان کی تعلیم دینی اور قرآن مجید پر مبنی کر رہی تھی۔ ان کے والدین نے ان کی تعلیم دینی اور قرآن مجید پر مبنی کر رہی تھی۔ ان کے والدین نے ان کی تعلیم دینی اور قرآن مجید پر مبنی کر رہی تھی۔

مولانا ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ نے سب سے پہلے کاکول دہراہ قیام کیا۔ یہاں کے مختلف علما و کرامت علم و فن و تجو اور منطق کے ابتدائی اسباق پڑھے۔ یہ زمانہ محتاجِ تبرعہ کی فضائیں حضرت مولانا محمود الحسن رحمۃ اللہ علیہ کے درس و مناظرات اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے خطبات سے گونج رہی تھیں۔ دارالعلوم دیوبند کے چرچے ہر

زبان زدِ خاص و عوام تھے۔ اس علمی و دینی ادارہ کی کشمکش نے مولانا کو ۱۳۰۸ھ میں سولہ سترہ برس کی عمر میں دیوبند بھیج دیا۔ دیوبند میں مولانا فوراً ہی ایک مغفوک الحال اور مفلس طالب علم کی حیثیت سے مولانا مشیت اللہ صاحبؒ سمجھڑی کے ساتھ رہے۔ بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا مگر آپ نے ہمت نہ ہاری اور نہایت صبر و تحمل سے تحقیقِ علم میں مصروف رہے، اور جب بقول مولانا محمد الدین نقی اہل دیوبند کو گورڈی کے اس نعل کی بابت معلوم ہوا کہ یہ سنگریزہ نہیں بلکہ نعل بدخشاں ہے تو وہ ان کی تعلیم و تربیت کا خاص خیال رکھنے لگے۔ آپ نے چار برس کی باقاعدہ تعلیم اور مشاہیر مشائخ عصر کی بابرکت صحبت کے طیفِ نمایاں عزت و شہرت کے ساتھ سند فرائض حاصل کی اس وقت آپ کی عمر صرف بیس یا اکیس سال تھی۔ دارالعلوم دیوبند میں جن علماء و فضلاء نے آپ کی دینی و علمی تربیت میں حصہ لیا ان کے اسماء و گرامی درج ذیل ہے۔

○ شیخ الحدیث مولانا محمود الحسن رحمۃ اللہ علیہ دیوبندی (اسیرِ مال)

○ مولانا حافظ خلیل احمد صاحب سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ

○ مولانا محمد اسحاق رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مدنی۔

○ مولانا غلام رسول رحمۃ اللہ علیہ ہزاروی دیوبندی۔

○ مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ دیوبندی

○ مولانا عبد العلی صاحب محدث

○ مولانا حکیم محمد حسین صاحب وغیرہم اکابر۔

دارالعلوم دیوبند سے فارغ التحصیل ہو کر آپ گنگوہ قشربٹ لے گئے جہاں حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ نے شیعہ رشد و ہدایت روشن کر رکھی تھی۔ یہاں سے آپ نے حدیث کی سند حاصل کی اور دہلی کے مدرسہ امینیہ میں جوانی کے دست مولانا امین الدین صاحب نے قائم کیا تھا، مدرس اعلیٰ مقرر ہوئے اور بارہ برس تک درس و تدریس میں مصروف رہے۔ دہلی سے کشمیر واپس آئے سینکڑوں طالب علم آپ کی شاگردی میں رہے اور ہزاروں نے ہدایت پائی جس کے باعث آپ عوام الناس میں نہایت ہی عزت و تکریم کی نگاہ سے دیکھے جانے لگے۔ ویسے بھی آپ کی علمی و مذہبی شہرت دُور دُور تک پھیل چکی تھی مگر طبیعت میں درویشی اور قلندری بدستور تھی۔

۱۳۲۲ھ میں آپ بارہ مولانا (کثیر) کے منیر رئیس خواجہ عبدالصمد گروہوم (والد محترم خواجہ حبیب اللہ) گروہ خواجہ غایت اللہ گروہ کی رفاقت میں بلادِ اسلامیہ کی سیر کو گئے اور مصر، حجاز، طرابلس اور بصرہ کی سیاحت کی وہاں کے علماء و فضلاء کی ذہانت و فطانت اور علم و مطالعہ سے بے حد متاثر ہوئے۔ اس سفر کے دوران میں آپ نے اسلامی مکوں کے بعض مستند عاملین سے بھی دینی علوم پر سندات حاصل کیں۔ سید عبدالرشاد دوا کی راوی ہیں کہ جب آپ مصر میں پہنچے تو آپ نے وہاں ایک نادری کتاب دیکھی جس کا



ذیابھر میں صرف ایک ہی نسخہ تھا۔ شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے لائبریری سے کتاب پڑھنے کی درخواست کی جو اس نے منظور کر لی۔ آپ نے کتاب کو بغور پڑھا اور پھر اپنی بے پناہ قوت حافظہ اور یادداشت کی بنا پر تحریر کر لیا۔ اصل کتاب سے جب اس کا متن ملا گیا تو اس میں ایک غلطی بھی نہ تھی۔

کثیر الدیوبس آکر آپ نے اپنے رفیق خواجہ عبدالعزیز گروہم کی تحریک اور خواہش پر بارہ دوا میں مدد فرمائی عام کی بہ نسبت اور تین سال دواں دس دیا۔ مولانا گروہم کی ہمیشہ یہ خواہش تھی اور کوشش رہی کہ کثیر الدیوب غفلت سے بیدار ہوں۔ انھوں نے اہل وطن کو دس دین بھی دیا اور دس حیرت بھی، مگر حالات بتاتے ہیں کہ انھیں اپنے ہم وطنوں سے بالواسطہ ہوئی اور پھر دیر بند واپس تشریف لے گئے۔ اس ضمن میں مولانا محمد دین فتنہ کہتے ہیں:-

”جب میں انھیں کثیر میں رہنے اور دیر بند میں جانے سے روکا تو فرمایا: کوئی ایسا آدمی پیدا کیجئے جو ہماری باتیں سن سکے، ہمیں خدمت وطن سے روکائی نہ ہو“

اپنی قابلیت اور عبادت گزاری کے سبب مولانا نے جلد ہی اپنا مقام علمی و کرام کی صف اول میں پیدا کر لیا۔ ان کے معاصران کی دینی فضیلت اور علمی صلاحیت کے اتنے قائل ہو گئے کہ کسی نے ”بنارٹی دقت“ کے نام سے پکارا اور کسی نے ”ابن حنیفہ“ کا لقب دیا۔ اس سلسلہ میں ان کے ایک ہم عصر ہم در محدث علامہ راہبہن الحسن کی شہادت یہ ہے:-

”علامہ ابن الہمام (متوفی ۸۶۱ھ) کے بعد اللہ شاہ صاحب کے پایہ کا کوئی دوسرا شخص پیدا نہیں ہوا جو متن حدیث سے نئے نئے مباحث و نکات کے استنباط و استخراج کی اہمیت رکھتا ہو اور یہ وقفہ شاہ صاحب اور ابن ہمام کے درمیان کوئی معمولی وقفہ نہیں ہے۔“

مولانا گروہم نہایت ہی خوب داور و جہد تھے۔ قوت حافظہ بے پناہ تھی، شغفیت جاذب نظر تھی اور پڑکھش بھی۔ جو کوئی ایک بار دیکھ لیتا پھر نظریں چمکے سے نہ اٹھاتا۔ باتیں بہت کم کرتے تھے لیکن ہر بات سے وقار و پختہ صاف ستھرے کپڑے پہنتے تھے، کھانے پینے کے معاملے میں جو چیز زیادہ پسند آتی اسے خوب سیر ہو کر کھاتے تھے طبیعت شگفتہ تھی اور جان مخلص تھے۔ اپنی کم گوئی کے باوجود بڑی پیاری اور پُر لطافت باتیں کرتے تھے۔ ایک بار سون پڑھا رہے تھے کہ کہنے لگے ”چلو اپنے گھر کا راستہ لو، سبائی شمس الدین ہی چلے گئے ہیں۔“ پڑھنے والوں نے حیرانی سے پوچھا کہ کون شمس الدین؟ تو دہشت ہوئے سورج کی طرف اشارہ کر کے کہا ”جاہلو دیکھتے نہیں وہ سبائی شمس الدین رخصت ہو رہے ہیں۔ اندھیرے میں پڑھ کر کیا کرو گے، اس میں تو لغت نہیں آئے گا۔“

امام المذہب حضرت مولانا محمود الحسن رحمۃ اللہ علیہ آپ کی دینداری، علمی فضیلت اور صالح میرٹ سے بخوبی آگاہ تھے اور اکثر آپ کے بارہ میں سوچا کرتے تھے۔ آپ کو اس بات کا کامل یقین تھا کہ اگر کوئی عالم دین ان کے بعد ان کے منصب علی کا اہل دست و پا ہو سکا ہے تو وہ مولانا الزرشاہ ہی ہیں اس لئے چاہتے تھے کہ مولانا الزرشاہ مستقل طور پر ہی دیوبند میں بس جائیں۔ تحصیل علم اور تبلیغ دین میں مولانا مرحوم اپنی عمر عزیز کا بیشتر حصہ صرف کر چکے تھے اور اس کام میں ایسے مستغرق تھے کہ ۴۴ برس تک شادی نہ کی۔ چنانچہ اس کا رخصت کرنا حضرت مولانا محمود الحسن صاحب اور مولانا حبیب الرحمن صاحب نے سرانجام دیا اور ان کی سامعی جیلہ سے گنگوہ کے سادات خاندان میں شادی ہو گئی۔ اس وقت تک آپ بلا معاوضہ کام کرتے تھے۔ اس سلسلہ میں شاعر الحق ایم۔ اے لکھتے ہیں:-

”مستغنی نے بہت چاہا کہ آپ کم از کم اپنی بنیادی ضرورتوں کا خیال کرتے ہوئے ہی کچھ مشاہیر و قبل فرمائیں مگر آپ کسی طرح راضی نہ ہوئے اور بلا معاوضہ ہی کام کرنے کے لئے تیار ہو گئے۔ البتہ بہتم دارالعلوم دیوبند حافظ احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بے حد اصرار پر آپ نے دونوں وقت ان کے ساتھ طعام میں شرکت کرنا قبول کر لیا اور دارالعلوم کے احاطہ میں ایک مختصر سا حجرہ رہائش کے لئے مل گیا۔ اس میں یہ شیدائی علم ایک طویل عرصہ تک خود بھی علم کے استعارہ سمندر میں غواسی کرتا رہا اور صدائے تشنگان کی پیاس بجھاتا رہا۔“

۱۳۲۲ء میں جب حضرت مولانا محمود الحسن جہاز تشریف لے گئے تو صحیح بخاری کا درس آپ ہی کے سپرد ہوا اور آپ نے اس کام کو بہ طریق احسن سرانجام دیا۔ آخری غریب صرف ساٹھ روپیہ مہینہ تنخواہ لیتے رہے۔

”گزشتہ فوق“ (غیر مطبوعہ) جو محمد عبداللہ قریشی کی تحویل میں ہے) میں لکھا ہے کہ ان کو ”سید“ نہ لکھا جائے فرمایا کرتے تھے کہ میں ”سید“ نہیں ہوں۔ یہاں یہ بات بھی دلچسپی سے خالی نہ ہوگی کہ اردو زبان کے مشہور شاعر ادیب اور ڈرامہ نگار آغا محمد شاہ حشر بھی آپ کے خاندان سے تعلق رکھتے تھے اور اسی طرح کثیر کے مشہور سیاسی رہنما مولانا محمد سعید سعودی کا سلسلہ نسب بھی مولانا الزرشاہ کا شہرہ کی بزرگوں سے ملتا ہے۔ ان دونوں بزرگوں نے بھی اپنے آپ کو ”سید“ نہیں کہا۔ مولانا الزرشاہ کو اہل جموں و کشمیر سے بے حد محبت و عقیدت تھی۔ ایک بار آپ نے کشمیریوں کے ایک وفد کی قیادت بھی فرمائی تھی۔ جو نواب سلیم اللہ آف ڈھاکہ کے پاس گیا تھا۔ مولانا مرحوم نے نواب مرحوم کی خدمت میں بربان عربی جو سپاسنامہ پڑھا وہ تاریخ سیاست اور زبان کا اعلیٰ اور نادر نمونہ مانا جاتا ہے۔ ۱۳۳۱ھ بمطابق ۱۹۲۲ء آپ اپنے والد: ہج: ۱۰۰ ر دیگر اہل کتب سے ملاقات کی غرض سے کشمیر گئے اور مختلف متعلقوں میں اپنے مواعظ سے لوگوں کو مستفیض فرمایا۔ آپ کے دو سب سے چاروں بھائی کشمیر میں دین اسلام کے مبلغ رہے اور انہوں نے بھی تالیف و تدریس کا پیشہ اختیار رکھا۔ آپ کے ایک فرزند دارالعلوم دیوبند سے وابستہ ہیں ان کا اسم گرامی ابن الاندلسید محمد ازہر شاہ فیض آبادیہ دارالعلوم کے رسالہ کے مدیر ہیں۔

مولانا الزرشاہؒ میں خوش نصیب لوگوں میں سے تھے جن کی علمی و دینی عظمت کا اعتراف ان کے ہم عصروں نے بھی کیا ہے اور غیر ملکی شاہیر دین و ملت نے بھی۔ اس ضمن میں علامہ رشید رضا مدیر المنارؒ مصر نے لکھا ہے کہ جب میں دارالعلوم دیوبند میں آیا تو مولانا الزرشاہؒ کی ”مسک حنفیہ اور اصول اساسی“ پر عربی زبان میں مدلل اور جامع تقریر سن کر بے حد متشہق ہوا اور میری زبان سے بار بار یہ جملے بھٹتے تھے کہ بخدا میں نے اس سرکشان کی کسی چیز پر کبھی علامہ رشید رضا جوش فاضل الذہب تھے مولانا کی تقریر اور دارالعلوم کے نصاب سے بے حد متاثر ہوئے۔ اور جاتی دفعہ یہ کہہ گئے کہ ”اگر میں اس دارالعلوم کو نہ دیکھتا تو ہندوستان سے نہایت الگ ہو جاتا“ اس دارالعلوم نے بتا دیا ہے کہ ہندوستان میں بھی علوم عربیہ اور تعلیمات مذہبیہ اعلیٰ پیمانہ پر موجود ہیں۔“

مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ نے فرمایا:-

”ایک انگریز کا قول تھا کہ اسلام کی حقانیت کا اس نے قائل ہوا کہ غزالیؒ جیسا مدبر اسلام کو حق سمجھتا ہے میں کہتا ہوں جب الزرشاہؒ ایسا محقق اور مدقق عالم اسلام کو حق سمجھتا ہے تو میرے نزدیک اسلام کی حقانیت کی ایک بڑی دلیل ہے۔“

شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”اگر ہماری آنکھوں نے شاہ صاحب کا مثل نہیں دیکھا تو ہمیں یقین ہے کہ شاہ صاحب کی آنکھوں نے بھی شاہ صاحب کا مثل نہیں دیکھا، وہ امام ابوالحسنؒ کی زبان ترجمان ہیں اور اگر کوئی مجھ سے پوچھے کہ تم نے شیخ تقی الدین ابن دقین السعید اور حافظ ابن حجر عسقلانیؒ کو دیکھا ہے تو میں کہہ دوں گا کہ میں نے الزرشاہؒ کی ذات میں سب کو دیکھا ہے۔“

ایک اور مقام پر علامہ شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں:-

”تو دنیا کی آنکھوں نے ان کی نظیر دیکھی اور نہ خود انہوں نے اپنے کسی ثانی اور لائق کو دیکھا۔“

مولانا سید سلمان ندویؒ فرماتے ہیں:-

مرحوم کم سن لیکن وسیع النظر عالم تھے ان کی مثال اس سمندر کی سی تھی جس کی اوپر کی سطح ساکن لیکن اندر کی سطح متوہل کے گراں قدر خزانہ سے معمور ہوتی ہے۔ وہ وسعت نظر، قوت حافظہ میں اس حد میں بے مثال تھے علوم حدیث کے حافظ اور نکتہ شناس علوم و آداب میں بلند پایہ، معقولات میں باہر شعر و سخن سے بہرہ مند اور زہد و تقویٰ میں کامل تھے اور اللہ تعالیٰ اپنی نوازشوں کی جنت میں ان کا مقام اعلیٰ کرے کہ مرتے دم تک علم و معرفت کے اس شہید نے قال اللہ قال الرسولؐ کا لغزہ بلند رکھا۔ مرحوم معلومات کے دریا، حافظہ کے بادشاہ اور وسعت علمی کی نادر

مثال تھے ان کو زمرہ کتاب خانہ کما بجھا ہے۔ شاید ہی کوئی کتاب مطبوعہ ہر قلمی ان کے مطالعہ سے بچی ہو۔  
حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کہتے ہیں:-

آپ کے یہاں رُوحِ قادیانیت کا خاص اہتمام تھا اور اس فتنہ کو عظیم العین شمار کرتے تھے اس سلسلہ میں کئی معرکہ آراء کتابیں بھی تصنیف فرمائیں اور بڑے اہتمام کے ساتھ اپنے تلامذہ سے بھی کموائیں۔ اس بارے میں بڑے شغف کے ساتھ لکھنے والوں کو علمی مدد دیتے تھے اور کوئی بھی اپنا فرض لاکر سنا تو بغیر معمولی خوشی کا اظہار فرما کر دعائیں دیتے تھے تقریباً ۱۳۲۶ھ میں آپ نے دارالعلوم میں درس کا آغاز فرمایا، ۱۳۳۴ھ سے ۱۳۴۵ھ تک آپ دارالعلوم کے صدر مدرس رہے۔ اس دوران میں تقریباً ایک ہزار طلبہ نے آپ سے استفادہ کیا جن میں سے آپ کے ذریعہ صد مدرسے میں ۵۹ طلبہ نے درسِ حدیث لیا اور اس فنِ پاک کو تقریباً دو تہائی اور درساؤ تدریساؤ دور دور تک پھیلایا۔

**علامہ اقبال سے تعلقات** | علامہ اقبال کو حضرت الزرشہ کشمیری سے بہت عقیدت و ارادت تھی اور اکثر دینی امور میں آپ ہی سے رجوع فرماتے تھے بلکہ کئی موقعوں پر علامہ اقبال نے مولانا الزرشہ کی علمی، دینی اور فتنی قابلیت کا نہ صرف اعتراف کیا بلکہ ان سے رہبری اور رہنمائی بھی حاصل کی۔  
مولانا عبد الصمد صائم کہتے ہیں:-

”ڈاکٹر اقبال مرحوم خود بڑے پائے کے فلسفی تھے، فلسفہ قدیم و جدید پر ان کی یکساں نظر تھی۔ علوم جدیدہ میں ان کو کمال حاصل تھا لیکن وہ بھی شاہ صاحب کی نگاہِ التفات کے خواستگاروں میں سے تھے۔ ڈاکٹر اقبال مرحوم نے شاہ صاحب سے بہت کچھ فیض حاصل کیا اور اس کا اعتراف انہوں نے خود بھی کیا ہے“ لے

مولانا منیا الرحمن فاروقی اپنے ایک مضمون ”دوبند کی عہد ساز شخصیتیں“ میں لکھتے ہیں:-

”اپنی کے متعلق علامہ اقبال نے کہا تھا:- اس وقت روئے زمین پر الزرشہ سے بڑا کوئی عالم نہیں۔“

علامہ اقبال اور علامہ الزرشہ مرحوم کے تعلقات کا باقاعدہ آغاز اکتوبر ۱۹۲۱ء میں ہوا۔ اس سلسلہ میں ڈاکٹر حفصہ آئی لکھتے ہیں:-

ہندوستان میں سیاسی طور پر ۱۹۱۸ء سے ۱۹۲۲ء تک کا زمانہ بڑے ابتلاء کا زمانہ تھا۔ چنانچہ جمعیت العلماء ہند نے تجویز کیا کہ ایک عام جلسہ ان سیاسی حالات کے تحت کیا جائے اس کے روح رواں مولانا عبدالقادر قسوری تھے اور عظیم الشان جلسہ اکتوبر ۱۹۲۱ء میں لاہور کے بریڈ لائل میں منعقد ہوا۔ راقم نے اتنے علماء دین کا مجمع پھر نہیں دیکھا اس جلسہ کی مہارت مولانا ابراہیم کلیم آزاد نے کی تھی۔ مجھے خوب یاد ہے کہ اس جلسہ کا افتتاح مولانا قادی طاہر دیوبندی کی

نکودت سے ہوا تھا اور محرک صدارت کی نائید میں کئی علماء نے تقریریں کی تھیں۔ مگر وہ تقریر جو مولانا مرحوم علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اور مولانا فاضل کاندھلوی نے کی تھی شاہکار تھیں۔ خطبہ صدارت کا کچھ حصہ مولانا ابراہیم آزاد نے غور، کچھ حصہ مولانا عبدالرزاق طبع آبادی نے اور باقی مولانا عبدالعلیم الغفاری نے پڑھا تھا۔ اس جلسہ میں اہل مرتبہ میں نے علامہ اقبالؒ اور علامہ انور شاہ کاشمیریؒ کا لغتوں کر ایسا تھا۔ اس کے بعد اقبالؒ اور مولانا انور شاہ کی متعدد ملاقاتیں ہوئیں۔ اقبالؒ کی شدید خواہش تھی کہ لاہور میں کسی مستند عالم کو مستقل قیام کی دعوت دی جائے تاکہ وہ خود اور اہل لاہور اس سے استفادہ کر سکیں۔ اقبالؒ کے نزدیک لاہور میں ایک متنفس بھی ضروریات اسلامی سے آگاہ نہیں تھا اور پنجاب علمی طور پر بالخصوص اکبر الہ آبادی کے نام ایک خط میں لکھتے ہیں:-

”یہاں لاہور میں ضروریات اسلامی سے ایک متنفس بھی آگاہ نہیں، یہاں انجمن، کالج اور نکر مناسب کے سوا اور کچھ نہیں۔ پنجاب میں علماء کا پیدا ہونا بند ہو گیا ہے۔ صوفیاء کی دکانیں ہیں مگر وہاں سیرت اسلامی کی متاع نہیں پختی۔ لیے میں اقبالؒ کی نظر انتخاب برصغیر پاک و ہند میں دو شخصیتوں پر پڑی جنہیں لاہور میں مستقل قیام کی دعوت دی جا سکے۔ ایک سید سلیمان ندوی اور دوسری مولانا انور شاہ کاشمیریؒ لیکن بدقسمتی سے دونوں بزرگ لاہور سے آگے لے اس ضمن میں ڈاکٹر عبداللہ چغتائی لکھتے ہیں:-

”ایک مرتبہ علامہ انور شاہ کاشمیریؒ لاہور تشریف لائے وہ راقم کے مکان کے قریب ٹکیہ سادھویں میں پیڑے عبدالغفار شاہ ۲۴ جمادی الثانی ۱۳۴۰ھ کے ان مہمان تھے۔ ان کی آمد سے پہلے علامہ اقبالؒ نے انجمن اسلامیہ اور انجمن حمایت الاسلام سے معاملہ فہمی کر لی تھی کہ اگر آپ یہاں تشریف لے آئیں تو آپ خطیب بادشاہی مسجد اور احرار اسلام کالج میں علوم دین اسلام کے سربراہ ہوں گے“

مولانا انور شاہ کاشمیریؒ جب مارچ ۱۹۲۵ء میں ”انجمن خدام الدین“ کے امکاس میں شرکت کے لئے لاہور تشریف لائے تو علامہ اقبالؒ نے ۱۳ مارچ کو انہیں حسب ذیل خط لکھا۔

مخدوم و مکرم حضرت قبلہ مولانا؛

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ؛

مجھے ماسٹر عبداللہ سے ابھی معلوم ہوا ہے کہ آپ انجمن خدام الدین کے جلسہ میں تشریف لائے ہیں اور ایک دو روز قیام فرمائیں گے۔ میں اسے اپنی بڑی سعادت تصور کروں گا اگر آپ کل شام اپنے دیرینہ مخض کے ان کھانا کھائیں۔ جناب کی وساطت سے حضرت مولانا مصیب الرحمن

صاحب، قبل عثمانی حضرت مولانا شبیر احمد صاحب اور جناب مفتی عزیز الرحمن صاحب کی خدمت میں بھی ہی التماس ہے۔ مجھے امید ہے کہ جناب اس عریضے کو شرف قبولیت بخشیں گے۔ آپ کو قیامگاہ سے لے کر لٹے سواری یہاں سے سمجھ دی جائے گی۔

### ”اقبال“

اس دعوت میں مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری اور مولوی عبید الرحمن لدھیانوی بھی شریک تھے۔ حضرت مولانا الزرشاہ نے ۱۹۲۶ء میں دارالعلوم دیوبند سے استعفیٰ دیدیا۔ ان کے استعفیٰ کے پس منظر کو عبد الصمد صارم لیل بیان کرتے ہیں۔ ۱۹۳۳ء میں شیخ الہند مولانا محمود الحسن کے قید ہو جانے کے بعد شاہ صاحب کو دارالعلوم صدر مدرس مقرر کیا۔ دارالعلوم کی انتظامیہ نے بہت سے اصلاحی کام کئے لیکن پھر بھی کچھ لوگ ایسے تھے جو مزید اصطلاحات کے خواہاں تھے ان لوگوں میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے علاوہ خود شاہ صاحب بھی شامل تھے۔ یہ تحریک اصطلاحات انتظامیہ کو منظور نہ تھی چنانچہ جب شاہ صاحب نے انتظامیہ کی یہ ہٹ دھرمی دیکھی تو صدر مدرس کے عہدہ سے استعفیٰ دیدیا جو انتظامیہ نے منظور کر لیا۔ اور اس کے بعد شاہ صاحب اسلام آباد میں ڈائریکٹ نیشنل لے گئے۔

یہاں اس بات سے بحث نہیں کہ شاہ صاحب کا استعفیٰ دینا ٹھیک تھا یا انتظامیہ کا استعفیٰ منظور کرنا بحث اس سے ہے کہ جب شاہ صاحب نے انتظامیہ کی ہٹ دھرمی کو غلط سمجھا تو انہوں نے دارالعلوم کی صدر مدرس سے (جو ایک بہت بڑا قابل عزت عہدہ ہے) بھی استعفیٰ دینے سے دریغ نہ کیا۔ اس سے آپ کی خود داری کا بخوبی پتہ چلتا ہے جہاں تک حضرت مولانا الزرشاہ کے استعفیٰ اور علامہ اقبال کے انہیں لاہور بلانے کا تعلق ہے اس سلسلہ میں مولانا سعید احمد اکبر آبادی کہتے ہیں :-

دارالعلوم دیوبند میں اختلافات کے باعث جب حضرت الاساتذہ نے اپنے عہدہ صدر الاساتذہ سے استعفیٰ دیا تو یہ خبر اخبارات میں چھپی۔ اس کے چند روز بعد ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ فرما لے گئے کہ آپ کا اور دوسرے مسلمانوں کا جو بھی تاثر ہو، میں بہر حال شاہ صاحب کے استعفیٰ کی خبر پڑھ کر بہت خوش ہوا ہوں! میں نے تعجب سے عرض کیا :-

”کیا آپ کو دارالعلوم دیوبند کے نقصان کا کچھ ملال نہیں؟ فرمایا، کیوں نہیں، مگر دارالعلوم کو صدر المدین اور سب مل جائیں گے اور یہ جگہ خالی نہ رہے گی لیکن اسلام کے لئے جو کام میں شاہ صاحب سے لینا چاہتا ہوں کو سرانے شاہ صاحب کے کوئی دوسرا انجام نہیں دے سکتا۔ اس کے بعد انہوں نے اس اجمال کی تفصیل یہ بیان کی۔

کہ آج اسلام کی سب سے بڑی ضرورت فقہ کی جدید مددیں ہے جس میں زندگی کے سینکڑوں ہزاروں مسائل کا صحیح حل پیش کیا گیا ہو۔ جن کو دنیا کے موجودہ قوی اور دین الاقوامی سیاس و معاشی اور سماجی احوال و ظروف نے پیدا کر دیا ہے۔ مجھے پورا یقین ہے کہ اس کام کے لئے میں اور شاہ صاحب دونوں مل کر ہی کچھ کر سکتے ہیں۔ ہم دونوں کے علاوہ اور کوئی شخص اس وقت عالم اسلام میں ایسا نظر نہیں آتا جو اس عظیم ذمہ داری کا حامل ہو سکے۔ پھر فرمایا: ”میں کیا ہیں اور ان کا سرچشمہ کہاں ہے۔ میں ایک عرصہ سے ان کا بڑے غور سے مطالعہ کر رہا ہوں۔ یہ سب معافی میں شاہ صاحب کے سامنے پیش کر دوں گا۔ اور ان کا صحیح اسلامی حل کیا ہے، یہ شاہ صاحب بتائیں گے۔ اس طرح ہم دونوں کے اشتراک و تعاون سے فقہ جدید کی تمدن میں عمل میں آجائے گی۔“

مولانا حافظ عبدالرشید صاحب الرشید (مصنف بیس بڑے مسلمان) حضرت مولانا عبدالمنان ہزاروی کی زبانی لکھتے ہیں:-

”جب علامہ الزرشاہ صاحب نے دارالعلوم دیوبند سے استعفیٰ دیدیا، میں بن دنوں لاہور آسٹریلیا جامع مسجد میں خطیب تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے دیوبند ایک تفصیل تار دیا جس میں شاہ صاحب سے درخواست کی گئی تھی کہ اب آپ لاہور تشریف لے آئیں اور یہیں قیام فرمائیں۔ جوابی تار تھا جس کا کوئی جواب نہ آیا جس پر ڈاکٹر صاحب نے مجھے دیوبند بھیجا کہ تم جاکر زبانی عرض کرو۔ میں پہنچا تو معلوم ہوا کہ شاہ صاحب کو وہ تار اس وقت دیا گیا جب ڈامبیل والوں نے اصرار کر کے وہاں تشریف لے جانے پر رضامند کر لیا تھا۔ میں ملا تو فرمایا: افسوس کہ آپ کا پیغام بعد میں ملا۔ اور میں ڈامبیل والوں سے وعدہ کر چکا ہوں لے

علامہ اقبالؒ اور مولانا سید الغشاہ میں باقاعدہ خط و کتابت بھی ہوتی رہی ہے، ظاہر ہے کہ یہ خط و کتابت دینی امور کے بارے میں ہی ہوتی ہوگی۔ اس ضمن میں قاری محمد طیب صاحب لکھتے ہیں:-

”اقبالؒ کے آٹھ آٹھ صفحات کے خطوط سوالات و شبہات سے پُر آتے تھے اور حضرت ان کے ثانی جوابات لکھتے تھے۔“

علامہ اقبالؒ شاہ صاحبؒ کی کتابوں کو نہایت دلچسپی سے اور غور و فکر سے پڑھتے تھے اور شاہ صاحبؒ کی جب کوئی نئی تصنیف چھپ ر آتی تو وہ بھی علامہ اقبالؒ کے پاس بھیجتے تھے۔ مولانا سفید احمد اکبر آبادی سے ہیں:-

”شاید اس واقعہ کا ذکر بے محل نہ ہو گا کہ حضرت استاذ کا ایک منظوم رسالہ ”محدث عالم“ کی بحث پر ہے۔ یہ رسالہ چھپ کر آیا تو اس کا ایک نسخہ حضرت استاذ نے ڈاکٹر صاحب مرحوم کے پاس بھی تھا ارسال فرمایا۔ ایک صحبت

میں فرمایا کہ میں تو مولانا الزرشاہ کا رسالہ پڑھ کر دمگ رہ گیا ہوں کہ سات دن قال اللہ قال الرسولؐ سے واسطہ رکھنے کے باوجود فلسفہ میں بھی ان کو ایک درجہ درک اور بصیرت اور اس کے مسائل پر اسقدر نگہری لگا ہے کہ حدوث عالم پر اس رسالہ میں انھوں نے جو کچھ لکھا ہے حتیٰ یہ ہے کہ آج یورپ کا بڑے سے بڑا فلسفی بھی اس مسئلہ پر اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ علامہ اقبالؒ نے مولانا الزرشاہ کی علمی اور دینی بصیرت کو بے حد سراہا اور ان سے کئی امور پر نہایت بھی حاصل کی۔ انھوں نے ۱۹۲۸ء میں اورنٹیل کانفرنس لاہور کے شعبہ عربی و فارسی کے صدارتی خطبہ میں لکھا:۔

”لیکن جدید ریاضیات کے اہم ترین تصورات میں سے ایک تصور کا یہ مختصر حوالہ بلا میرے ذہن کو عراق کی تصنیف ”غنیۃ الامکان فی دایۃ امکان“ کی طرف منتقل کر دیتا ہے۔ مشہور حدیث لا تقبوالہ ہولان اللہ ہر صواللہ۔ میں دہر (عربی TIME) کا جلفظ آیا ہے اس کے متعلق مولوی الزرشاہ صاحب سے جو دنیا نئے اسلام کے جید ترین محدثین وقت میں سے ہیں۔ ان سے میری خط و کتابت ہوئی۔ اس مراسلت کے دوران میں مولانا موصوف نے مجھے اس مخطوطے کی طرف رجوع کرایا اور بعد ازاں میری درخواست پر ازراہ عنایت مجھے اس کی ایک نقل ارسال کی۔

علامہ اقبالؒ اور مولانا الزرشاہؒ کی آخری ملاقات اگست ۱۹۳۲ء میں ہوئی۔ یہ وہ وقت متعجب مولانا الزرشاہؒ ”مقدمہ بہادپور“ کے سلسلہ میں بہادپور جا رہے تھے اس سفر میں انھوں نے دو روز لاہور میں قیام کیا۔ ان ایام میں مولانا الزرشاہؒ جامع مسجد آسٹریلیا میں صبح کی نماز کے بعد درس قرآن بیٹے تھے۔ علامہ اقبالؒ اس موقع پر موجود ہوتے تھے۔ مولانا الزرشاہؒ صاحب ڈامبل میں بیمار ہو کر دیوبند چلے گئے۔ یہاں ۲۹ مئی ۱۹۳۳ء مطابق ۱۳۵۱ھ کو آپ کا انتقال ہوا۔ اور اس طرح

سے دست بے داو آبل سے بے سرو پا ہو گئے فقر و دیں، فضل و ہنر، لغت و کرم، علم و عدل  
برکت علی اسلامیہ ہال لاہور کے تعزیتی جلسے میں علامہ اقبالؒ نے فرمایا:۔

”اسلام کی ادھر کی پانچ سو سالہ تاریخ شاہ صاحب کی نظیر پیش کرنے سے عاجز ہے“

آپ نے اپنی تقریر کا اختتام اس شعر پر کیا:۔

سے ہزاروں سال رگس اپنی بے نوری پہ روتی ہے بڑی مشکل سے ہوتا ہے چین میں دیدہ و پریدا

علامہ اقبالؒ اور مولانا الزرشاہؒ کے دینی عقائد میں یکسانیت تھی اور طبعیت میں بھی آپس میں ملتی تھیں۔ سیرت الزرشاہؒ اور سوانح سید الزرشاہؒ کے مطالعہ سے جرات شاہ صاحب کی سیرت و کردار کے بارے میں آج اگر ہوتی ہیں وہ ان کے مطالعہ سے عشق، بے پناہ حافظہ، حُسنِ صمدت، لطائف و مزاج، خودداری، رواداری، خدمتِ مذہب اور عشقِ رسولؐ ہے۔ یہ عجبات ہے کہ حضرت علامہ اقبالؒ کی ذات گرامی میں بھی یہ چیزیں بدرجہ اتم موجود ہیں البتہ ان شخصیتوں میں اگر



کرنے اختلاف نہ تو وہ ہندوستان مسلمانوں کے مستقبل کے بارے میں تھا۔

چونکہ درہند میں زیادہ اژدہ سرخ امام الہند مولانا محمود الحسن اور مولانا عبد اللہ سندھی کا تھا اس لئے یہ دونوں بزرگ "مستند قومیت" کے نظریہ کو ہندوستان مسلمانوں کے مستقبل کے لئے بہتر سمجھتے تھے۔ مگر علامہ اقبالؒ "مستند قومیت" کے قائل نہ تھے یعنی ان کا نکتہ نظر "ہندو کا نہ قومیت" کا تھا۔ بہر حال واقعات اس امر کے شاہد ہیں کہ درہند کے بیشتر علماء کرام نے علامہ شبیر احمد خان رحمۃ اللہ علیہ کی زیر قیادت تحریک پاکستان میں حصہ لیا اور اقبال کی ہم فرائی کی۔

علامہ اقبالؒ اور مولانا الزرشاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ مسئلہ ختم نبوت پر بھی کامل یقین رکھتے تھے۔ اس سلسلہ میں مولانا اقبالؒ نے جبر و جہد کی اس سے سب آگاہ ہیں اور مولانا الزرشاہ صاحب نے علمی اور دینی میدان میں جو کچھ کیا ہے وہ بھی کسی سے پوشیدہ نہیں ہے۔ یہاں پر ایک مسئلہ پر اتنا کہہ دینا ہی کافی ہے کہ انھوں نے اس مسئلہ کو ختم کرنے کے لئے کئی رسائی لکھے اور کتابیں تصنیف کیں۔ اس سلسلہ میں مولانا بدر الحسن درہند جو بھی فاضل دیوبند سمجھتے ہیں۔

"علامہ سید الزرشاہ کو اس مسئلہ کی خطرناکی کا شدید احساس تھا اور اس وجہ سے مسلسل چھ ماہ تک انتہائی کرب اور قلبی اذیت میں مبتلا رہے حتیٰ کہ خیند نامہ اچھاٹ ہو گئی تھی جس کا حکمت پر بھی ناخوشگوار اثر مرتب ہونے لگا تھا۔

کچھ ایسی ہی کیفیت علامہ اقبالؒ کی بھی تھی۔ مولانا الزرشاہؒ نے ریج بیماری کی چار جلدوں میں شرح کھلی اور سرور کائنات کی مدح میں عربی زبان میں کئی قصائد قلم بند کئے۔ آپ عربی اور فارسی زبانوں کے باکمال شاعر تھے اور ان دونوں میں یکساں روانی کے ساتھ شعر بھی کہتے تھے اور نثر میں یگانہ روزگار تھے آپ نے کئی کتابیں تحریر کی ہیں جن میں "مستند بر ذیل" بہت مشہور ہیں۔

- ۱۔ عقیدۃ الاسلام فی حیۃ عیسیٰ علیہ السلام ۲۔ اکھلا المحدثین فی ضروریات دین ۳۔ فصل الخطاب فی مسئلہ ام الکتاب
- ۴۔ کشف المستر عن صلوة الوتر ۵۔ نیل الفردین فی ستر ریح الیدین ۶۔ بسط الیدین فیل الفردین
- ۷۔ ضرب الخاتم علی حدود العالم ۸۔ ہم الغیب فی کبد اہل الارب ۹۔ التصریح باقرا تہ فی نزول الیس
- ۱۰۔ خاتم النبیین ۱۱۔ تحجۃ الاسلام فی حیۃ عیسیٰ علیہ السلام ۱۲۔ ازالۃ الرین فی الذنب عن قرۃ العین

آپ کے شاگردوں میں مولانا حفص الرحمن، قاری محمد طیب، سید مناظر حسن گیلانی، مفتی محمد شعیب، مولانا سعید احمد بکرا باری، مولانا محمد یوسف بزدی، حامد الانصاری غازی، مولانا محمد میاں، محمد شکور لغمانی، قاضی زین العابدین میرٹھی، سید اختر حسین، میر حافظ مولوی یوسف شاہ مرحوم مولانا محمد علی جالندھری، مولانا محمد انوری، علامہ طاہر متغور معروف و ممتاز ہیں۔

حضرت علامہ اقبالؒ نے اپنی ایک نظم "مولانا زادہ ضیغم لولابی کشمیری کا بیامن" میں لکھا ہے۔

سے بیدار ہوں دل جس کی فغان بکری سے اس قوم میں مدت سے وہ درویش ہے نیاز

اے وادی لولاب (المعارف)

محمد حنیف شاہ ایم اے

## اقبال اور انجمن حمایت اسلام

۱۹۲۰ء میں ترک موالات کی تحریک ہمت زوروں پر تھی اسی زمانے میں علامہ اقبال نے انجمن کی سیکرٹری شپ کی ذمہ داریاں سنبھال لی تھیں۔ یہ بڑا نازک دور تھا۔ ۵ نومبر ۱۹۲۰ء کو نواب ذوالفقار علی خان صدر انجمن کی صدارت میں انہی کی کوٹھی پر جنرل کونسل کا ایک ہنگامی اجلاس منعقد ہوا جس میں لجنہ مولانا ظفر علی خان بڑے بڑے جنرل خان بہادر، آئینل اور سر جمع تھے۔ اجلاس میں ترک موالات پر بحث و تمحیص ہوئی۔ علامہ اقبال نے اس امر کی تائید کی کہ:

”گزشتہ اجلاس میں الحاق برقرار رکھنے کے متعلق جس طریق سے رائیں لی گئیں وہ طریقہ

قطعاً غیر آئینی تھا۔“

اس اجلاس میں پروفیسر ہنری مارٹن، پرنسپل اسلامیہ کالج معزول کئے گئے اور پروفیسر حاکم علی موقوف کئے گئے۔ کیونکہ انہوں نے بعض بیہودہ تحریروں اور فتویٰ شائع کر کے انجمن کے قواعد کی خلاف ورزی کی تھی۔ چونکہ مسلمان ترک موالات کے حامی تھے اور علماء کرام اس کے متعلق فتویٰ دے چکے تھے کہ حکومت سے اشتراک عمل قطعاً حرام ہے اور جمعیتہ علماء ہند کی قرارداد یہ تھی کہ جن طلبہ نے ترک موالات کے تحت مدارس چھوڑے ہیں انہوں نے احکامِ اسلام کی پابندی کی ہے۔ ان حالات میں کالج کھولنا سخت غلطی ہوگی۔ لیکن اس کے باوجود ۱۱ نومبر کو کالج کھولنے کی تجویز منظور کی گئی اور یہ بھی فیصلہ ہوا کہ بشرط ضرورت پریس بھی بلال جائے گی۔ ڈاکٹر کپلو کا خیال تھا کہ کالج بند رہنا چاہیئے کیونکہ مذہبی حکم ہے کہ مسلمانوں کو اپنے کالجوں کا انحاق سرکاری یونیورسٹیوں سے قطع کر لینا چاہیئے۔ اس لئے فی الحال کالج بند رکھا جائے۔ آپ دوسرے طلبہ کو اور کالج میں داخل کرا ہی چکے ہیں۔ مناسب یہی ہے کہ جب تک اسحاق کے متعلق فیصلہ نہ ہو جائے کالج

نہ کھولا جائے لے

ترک ممالک پر مزید غور کرنے کے لئے ۱۴ نومبر کو انجمن کی ہینزل کونسل کا اجلاس نواب ذوالفقار خان کی زیر صدارت منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں بڑے بڑے اکابر قوم جمع ہوئے جن میں اکثر ایسے تھے جو اپنی سرکاری مصروفیات کی وجہ سے پہلے کبھی ہینزل کونسل کے اجلاس میں شریک نہ ہوئے تھے لیکن اسی روز جبکہ اسلامیہ کالج کی قیمت کا فیصلہ ہونے والا مناسب جمع ہو کر گئے تھے کہ کس نہ کسی صورت اپنے کالج کو تباہی سے بچالیں۔ کونسل کے اراکین شیخ کے علاوہ ڈھالی تین سو دیگر مسلمان بھی جمع تھے۔ پہلے صاحب صدر نے افتتاحی تقریر کی اور ان کے بعد ڈاکٹر محمد اقبال، سیکرٹری نے گذشتہ رپورٹ پڑھی اور بتایا کہ اس سرے میں ہمارے پاس متدبر فتوے موصول ہو چکے ہیں جن میں علماء ہند کا ایک فتویٰ ہے جس پر اُن تیس علماء کرام کے دستخط ہیں، علماء فرنگی، علماء دہلی، علماء مدرس الثبات کانپور کے فتوے بھی موصول ہو چکے ہیں۔ ان کے علاوہ شیخ الہند حضرت مولانا محمد حسن صاحب کا فتویٰ بھی پہنچا ہے۔ یہ تمام فتوے عدم تعاون کے حق میں ہیں۔ میں نے پیر مصلیٰ شاہ صاحب کو لڑھکھا تھا لیکن ان کی طرف سے اب تک کوئی جواب موصول نہیں ہوا۔ عدم تعاون کے خلاف جو فتوے میرے پاس موصول ہوئے ان میں ایک فتویٰ تو حاکم علی صاحب پرنسپل اسلامیہ کالج کا ہے دوسرا مولانا اصغر علی رومی کا۔ جس میں انہوں نے عدم تعاون کی تو تائید کی ہے لیکن سکولوں اور کالجوں کے متعلق لکھا ہے کہ جب تک کوئی اپنا نظام نہ ہو جانے لڑائی کو ان مذاکرے سے اٹھنا اُدست نہیں آئے

مولانا عبدالقادر صدر مجلس خلافت، خان بہادر، خواجہ غلام صادق، ڈاکٹر کھلوانی شیخ عبدالقادر، میاں فضل حسین، احمد حسین خان، ڈاکٹر محمد دین، ناظر وغیرہ نے بحث میں حصہ لیا۔ اس کے بعد علامہ اقبال نے ایک پُرچش اور مدلل تقریر میں فرمایا۔

”میں ہمیشہ ہر معاملہ کو مذہبی نقطہ نظر سے دیکھتا ہوں اور جب تک کسی امر پر پورا غور و خوض نہیں کر لیتا تو کسی رائے قائم نہیں کرتا۔ میں مسلمانوں کو بتا دینا چاہتا ہوں کہ اگر وہ آج شریعت کے احکام پر نہ چلے تو ہندوستان میں ان کی حیثیت اسلامی نقطہ نظر سے

لے روزنامہ زمیندار ۸ دسمبر ۱۹۲۰ء ص ۲

لے ایسے اراکین میں نواب سر رحیم بخش، نواب خدا بخش، شیخ اصغر علی، جسٹس عبدالرؤف، میاں فضل حسین، خان بہادر، خواجہ غلام صادق قابل ذکر ہیں جنہوں نے اجلاس میں شرکت کی۔

لے روزنامہ زمیندار ۱۶ نومبر ۱۹۲۰ء صفحہ ۳

ہے! لیکن تہا ہوجائے گی لے"

مولوی محمد ابراہیم سیالکوٹی نے تجویز پیش کی کہ انہیں علماء کرام اور جدید تعلیم یافتہ لوگوں کا ایک جلسہ منعقد کرے جس میں یہ مسئلہ پیش کیا جائے کہ علماء کرام اس کا جو فیصلہ کریں وہ منظور کیا جائے۔ بعد ازاں فرما کر حرم بخش اور ڈاکٹر کچلو نے بحث میں حصہ لیا۔ نیز میاں فضل حسین جسٹس عبدالرؤف، مولوی فضل الدین، چوہدری شہاب الدین، فشی دین محمد ایڈیٹر میونسپل گزٹ، نواب سر رحیم بخش، نواب خدا بخش، شیخ الغام علی، محمد رفیع، مجرب عالم ایڈیٹر بیسہ اخبار شیخ عبدالقادر، محمد ابراہیم سیالکوٹی، مولوی الشاہ الذہان ایڈیٹر وطن، خواجہ غلام صادق اور ان کے تمام حواریں نے الحاق کے حق میں رائے دی۔ ڈاکٹر محمد اقبال، حاجی شمس الدین، مولوی غلام محی الدین نے کھدیا کہ:

"ہم مذہب کو تمام چیزوں سے بالاتر سمجھتے ہیں اور علماء کرام کو اپنا حکم سمجھتے ہیں  
جمعیت علماء ہند جو فیصلہ کرے گی وہی ہماری رائے ہے، ہم اسلام پر سب کچھ  
قرآن کرنے کے لئے تیار ہیں"

اس کے بعد جن لوگوں نے الحاق کے حق میں جو رائے دی تھی ان میں سے بعض نے اپنی رائیں واپس  
لینی چاہیں تو بہت شور و غوغا برپا ہو گیا۔ اور جلسہ بغیر کسی رائے کے برخاست ہو گیا۔

یہ ایک تاریخی خطہ جو علامہ اقبال نے روزنامہ "زمیندار" کے مدیر کے نام "ترک موالات" اور اسلامیہ کالج  
کے رینیورسٹی کے الحاق کے بارے میں تحریر فرمایا۔ اس کے ذریعے جنس گونٹے بالکل پہلی بار بے نقاب ہو  
پڑے ہیں۔ نیز علامہ اقبال کے مذہب اور سیاست کے بارے میں دو لوگ نظریات کا پتہ چلتا ہے۔ یہ خط آج تک  
کسی مجموعے میں شائع نہیں ہوا۔

محذومی جناب ایڈیٹر صاحب "زمیندار" اسلام علیکم ورحمۃ اللہ!  
آج کے "زمیندار" میں جنرل کونسل انہن حمایت الاسلام "لاہور کے جلسہ منعقد ۱۴ نومبر ۱۹۲۰ء کا راولی  
پر آپ نے جو کچھ لکھا ہے، اس میں ایک آدھ فروگزاشت ہو گئی ہے، جس کا ازالہ عام مسلمانوں  
کے آگاہی کیلئے ضروری ہے لہذا یہ چند سطور لکھتا ہوں۔ مہربانی کر کے اپنے اخبار میں درج  
کر کے مجھے ممنون فرمائیں۔  
اراکین مجلس کے نام تین چیزیں تھیں۔

①

اسلامیہ کالج لاہور کا اہمات پنجاب یونیورسٹی سے جاری رکھا جانے محرک میں فنس میں منب  
سیکرٹری کالج مزید مولوی فضل الدین صاحب دانش پر ریڈینٹ انجن۔

②

انجن حمایت اسلام لاہور اپنے طور پر کام پنجاب دہندہ دستن کی ایک کانفرنس کر رہیں  
حالات حاضرہ سے واقف کار لوگ بلور مشیر کام کریں تاکہ عزات علماء مسان متنازعہ فیہ کے ہر پہلو پر  
پوری بحث تیس کے بعد نتائج پر پہنچیں۔ علما کی اس بحث میں مشیروں کو رائے دینے کی کوئی  
حق نہ ہوگا اور فیصلہ کثرت آراء سے ہوگا۔ اختتام کانفرنس تک اسلامیہ کالج کا اہمات یونیورسٹی سے  
قائم رہے۔  
مولوی ابراہیم صاحب سیالکوٹی

③

جمعیت علماء اہل حق میں محترم بزرگوارانہ ان کے فتوے اور فتویٰ رکھا جائے اور چند  
حضرات انجن کی طرف سے بطور مدد ملے کی بہت دہشتہ میں شریک ہوں۔ — عرب و کتبہ  
پہلی تجویز میں قطعاً کرنی سارے نہیں جو انہیں قطع خیال سے نہ تعلیمی نقطہ نظر سے اس کے متعلق میں نے من  
کیا کہ اگر ارکان کونسل مذہبی نقطہ نگاہ سے اس تجویز پر بحث مباحثہ نہیں کرتے تو تعلیمی نقطہ نگاہ سے اس پر موقوف و موقوف  
بحث ہو سکتی ہے۔ عدم تعاون یا ترک مولات سے قطع نظر کر کے بھی تعلیم کو نہ پیش نظر کرنے کے دلائل دینے جاسکتے  
ہیں۔ مولوی غلام محی الدین صاحب نے بھی صدر جلسہ سے اجازت بحث چاہی، مگر انھوں نے اجازت نہ  
دی۔ اصل بات یہ ہے کہ میں صاحب کی تجویز کے ذرا بعد دوسری اور تیسری تجویز پیش کر دی گئیں اور بحث انہی تجویز  
پر ہوتی رہی۔ بحر حال تجویز اول پر دوٹو لئے گئے جن کا نتیجہ یہ ہے کہ کثرت آراء میان فضل حسین کی تجویز کے حق میں  
تھی۔ ۲۱ ممبروں نے جن میں مولوی عبدالقادر قصوری، حاجی شمس الدین صاحب اور خاکسار شامل تھے دوٹو دینے سے  
اس بنا پر اٹھارہ کیا کہ ان ممبروں کی رائے میں معاملہ زیر بحث کا ایک نہایت اہم مذہبی پہلو ہے جس کا فیصلہ علماء سے  
استفتاء کئے بغیر ایسی انجن کیسے ناممکن ہے جو انجن حمایت اسلام کے نام سے موسوم ہو۔ پہلی تجویز کے فیصلہ پر جانے  
پر باقی دو تجویز پر دوٹو لیا نہ سب نہ کہا گیا۔ مگر وہ بالا ۲۱ ممبروں میں سے بعض ڈاکٹر کچھ صاحب کی تجویز کے  
مؤید تھے۔ میری رائے یہ تھی کہ مولوی ابراہیم صاحب کی تجویز کے مطابق انجن خود علما کی ایک کانفرنس مدعو کرے تاکہ اس  
نازک مسئلے کے ہر پہلو پر پوری بحث ہو سکے۔ جو فتوے دفتر انجن میں موصول ہوئے ہیں ان کو حضرات علماء سے  
فرداً فرداً حاصل کیا گیا ہے اور نیز بعض ضروری سوالات ان سے پوچھے ہی نہیں گئے۔ مثلاً حضرت مولانا شیخ الہند مولانا

محمد حسن صاحب دیوبندی کے فتوے میں الحاق کے متعلق کوئی سوال نہیں کیا گیا، اسی طرح مولانا اشرف علی تھانوی کی مخالفت کا فتویٰ یا مضمون ترک موالات کے مسئلے پر ایک عام بحث ہے جس میں استفتاء بھی درج نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس علماء ہند کے فتوے میں زمرہ امدادیہ الحاق کے متعلق کوئی سوال حضرات علماء سے نہیں کیا گیا۔ کفار سے ترک موالات مسلمانوں کے لئے کوئی نیا حکم نہیں اور اس سے کسی مسلمان کو انکار نہیں ہو سکتا۔ ہاں اس کے مدارج اور جزئیات مختلف ہیں، کفار محارب ہوں تو ان کے لئے اور احکام ہیں، غیر محارب ہوں تو ان کے لئے اور احکام ہیں۔ اسی فرق کو کسی فتویٰ میں نمایاں نہیں کیا گیا جس سے میرے خیال میں سخت غلط فہمی پوری ہے۔

مثلاً آج شام ہی میں نے ایک دوست سے سنا کہ پروفیسر حاکم علی صاحب اسلامیہ کالج نے اپنے فتوے کی تصدیق میں مولوی احمد رضا صاحب بریلوی سے ایک فتویٰ حاصل کیا ہے۔ پروفیسر صاحب خود بریلویت لے گئے تھے۔ لاہور واپس آنے پر انہوں نے مولوی اصغر علی روجی سے استدعا کی کہ وہ بھی مولوی احمد رضا صاحب کے فتویٰ پر دستخط کر دیں، لیکن چونکہ حضرات دیوبند مولانا اشرف علی صاحب تھانوی پر اس فتوے میں سب دشمن کیا ہیں، اس واسطے مولوی اصغر علی صاحب روجی نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا۔

حاکم علی صاحب آریزبل میاں فضل حسین سے ایک دینی خط لیکر مچر مولوی احمد رضا صاحب کے پاس پہنچے اور ان سے التماس کی کہ میاں صاحب فرماتے ہیں کہ علماء دیوبند وغیرہ پر جو آپ نے لے دے اپنے فتویٰ میں کی ہے اُسے فتویٰ سے نکال دیجئے لیکن مولوی صاحب نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا اور میاں صاحب کے خط کے جواب میں لکھا کہ وہ سب لوگ مرتد ہیں، میرے دوست نے یہ فتویٰ پڑھا ہے اور مولوی احمد رضا کا وہ خط بھی پڑھا ہے جو مولوی صاحب موصوف نے میاں صاحب کے جواب میں لکھا ہے۔ خیر یہ تو جزوی امور تھے۔ میں نے اپنے دوست سے پوچھا کہ آیا اس فتویٰ میں محارب وغیرہ محارب کفار کا فرق کیا گیا تھا۔ تو انہوں نے جواب دیا کہ نہیں۔ اس امتیاز کے علاوہ بعض نہایت اہم اقتصادی سوالات پیدا ہوتے ہیں جن کا پوچھنا مفتی سے ضروری ہے تاکہ مسلمانوں کے لئے ایک پورا نظام عمل مرتب ہو اور ہر خیال کے مسلمان پر اتمامِ حجت ہو سکے۔ غرض یہ کہ جس طرح مفتی کیسے علم و تقویٰ کی ضروری شرائط ہیں اسی طرح مفتی کے علم سے متغیض ہونے کے لئے ضروری ہے کہ سائل کتہ رس معاملہ ہم اور زیرک ہو۔ بالخصوص ایک ایسے معاملے میں جس کا اثر مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کے ہر پہلو پر پڑتا ہو پوری بھان بین، تحقیق و تدقیق ضروری ہے۔ اور اس تحقیق و تدقیق کیلئے بھی وہی راہ اختیار کرنی چاہیے جو شریعت حق نے بتائی ہو۔ فردا فردا فتویٰ لینے سے کبھی کام نہیں آئے گا اس وقت مسلمانوں کی بد نصیبی سے اس ملک میں یا اور اسلامی ملک میں کوئی واجب الطاعت امام موجود نہیں۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے فرمایا تھا کہ واجب الطاعت امام نہ ہونے کی صورت میں خلافت کیلئے کا فتویٰ واجب الطاعت ہے۔ میں نے ان کے دلائل نہیں سنے۔ اس وقت تک مجھے ان

کی اس رائے سے اتفاق نہیں، لیکن ہے من کے دان سننے کے بعد میری رائے بدل جائے۔ فی الحال تو میرے نزدیک یہی راہ کھلی ہے اور یہی راہ شریعت کی رو سے بھی مناسب و ملول ہے کہ حضرات علماء ایک جگہ جمع ہو کر ہر قسم کا اعتراض سننے اور پورے بحث و مباحثہ کے بعد مسلمانوں کے لئے ترک موالات کا پروگرام مرتب کریں اس جمعیت میں حضرات مشائخ اور بڑے بڑے علماء حنفی اور اگر ضروری ہو تو شیعہ اور علماء اہل حدیث بھی جن کے علم و تقویٰ پر تو کم کر اعتماد ہو طلب کئے جائیں۔ میرے خیال میں ایسے حضرات کا انتخاب کئی مشکل امر نہیں۔ مسلمانوں کو علم بھی اس بحث میں شریک ہو کر کم از کم مسائل کی حیثیت سے مدد دیں۔ حضرات علماء کیسے بھی یہ ایک اور موقع ہے کہ وہ آپس کے اختلافات کو رفع کر کے ائمتہ مرحوم پر اپنا گھبراہوا اقتدار بھر جائیں۔ خدا تعالیٰ فی ایسے اسباب پیدا کر دیئے ہیں کہ یہ بھٹکا ہوا آہو پھر زرد بوزد حرم کی طرف آ رہا ہے۔

۵۔ دوم آوارہ عناں کاب ہے پھر سولے حجاز

ایسے حالات تو میں میں شاذ ہی پیدا ہوا کرتے ہیں اور اگر ان حالات سے حضرات مشائخ و علماء سے ناامد نہ اٹھایا اور مسلمانوں کی راہنمائی کر کے ان کو اپنے بچھڑے ہوئے محبوب یعنی شریعت حقہ اسلامیہ سے نہ ملا دیا تو اس ملک میں مسلمانوں کا بحیثیت ایک مذہبی جماعت کے خاتمہ تصور کرنا چاہیے اور وہ مسلمانوں ہند کی اس ہلاکت کے لئے قیامت کے دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جواب دہ ہوں گے۔ اگر اس کانفرنس میں علماء کے انتخاب اور اس کے مجموعی عمل میں دیانت و امانت سے کام لیا گیا تو مسلمانوں ہند کی زندگی میں وہ عظیم اخلاقی و روحانی انقلاب پیدا ہو گا جس کے لئے شاہ ولی اللہ محدث کی روح تڑپا تھی۔

میں جانتا ہوں کہ اس تجویز کو عمل میں لانے کے لئے وقت اور روپیہ کی ضرورت ہے لیکن ایسے اہم مسئلہ کے تصفیہ کے لئے وقت اور روپیہ کا سوال خارج از بحث ہے۔ اراکین جنرل کونسل نے تو یہ سلامتی کی راہ اختیار نہیں کی اور حمایت اسلام کو کم کر کے دروسی سے اسلام کو نظر انداز کر دیا ہے لیکن مسلمانوں پنجاب سے میری اتنا حسرت ہے کہ وہ اس کام کو کوئی بھڑا اپنے ذمہ لیں اور لاہور یا باہر کے مسلمانوں میں سے کوئی اللہ کا بندہ اور نبی اُمّی کا عاشق ایسا نکلے کہ اس کانفرنس کا تمام خرچ اپنے ذمہ لے لے۔ اس کا یہ خرچ بیکار نہ جائے گا۔ مجھے پورا یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دُنیا میں اس پر نفع و برکت کے دروازے کھول دے گا اور آخرت میں وہ اس کی بارگاہ میں ہار یا ب ہو گا جس کی آسکن بوسی کو دُنیا کے عظیم ترین شہنشاہوں نے اپنا طرہ اُٹھایا ہے۔

شاید آپ کے بعض ناظرین کے دل میں یہ خیال گذرے کہ جمعیت علماء ہند کا جلسہ دہلی میں منعقد ہونے والا ہے تو ایسی کانفرنس کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ اس میں کئی شک نہیں کہ ڈاکٹر کچھ صاحب کی تجویزیں

مردست کسی خرچ اور وقت کی ضرورت نہیں لیکن جب جنرل کرنل میں اس تباہ ویران پر بحث ہو رہی تھی تو بعض صاحبان کی گفتگو سے یہ مترشح ہوا تھا کہ وہ دہلی کانفرنس کو شبک کی ٹھہار سے دیکھتے ہیں۔ اس بناء پر کہ یہ کانفرنس ایک خاص خیال کے علماء کا مجموعہ ہوگی۔ میرا یہ عقیدہ ہے کہ اس خیال کے اور بھی مسلمان ہیں اور میں مولوی ابراہیم صاحب کی تحریر کا تاثر اس بناء پر کرتا ہوں کہ کوئی بٹا نہیں کسی قسم کی شک و ظن کا نہ رہے اور ایک ایسی کانفرنس قائم کی جائے جس کا مقصد ہر خیال کے مسلمانوں کے لئے جنت ہو اور کسی کو بھی کسی قسم کے اعتراض کی گنجائش نہ رہے۔ جو لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ حالات معروضہ بعض ایک سیاسی مفہوم رکھتے ہیں اور پختہ کاران سیاست ہی اس کے فیصلہ کے اہل ہیں۔ اور مذہبی بینکر کو ان حالات سے سروکار نہیں۔ وہ میری رائے ناقص میں ایک خطرناک غلطی میں مبتلا ہیں جو حقائق و تاریخ اسلامیہ اور شریعت حقہ کے مقاصد کے نہ سمجھنے سے پیدا ہوئی ہے قومی زندگی کی کوئی حالت ایسی نہیں ہے جس پر فقہائے اسلام نے حیرت انگیز جہان بین نہ کی ہو۔ اگر مسلمان اس خدا کے دیئے ہوئے قانون سے فائدہ نہ اٹھائیں تو ان کی بدفہمی ہے۔ شارع الہی (بابی انت وائی) نے تو وہ ماحول بتائے ہیں کہ ان کی ہمہ گیری کے سامنے حال کے مغربی فقہاء کا قلعہ جس پر ہمارے وکیلوں اور بیرسٹروں کو ناز ہے ایک طفل کشتب کی الجھڑی نظر آتا ہے۔

رسالت محمدیہ کا مقصد صرف یہی نہیں کہ بندوں کو اپنے رب سے ملائیے بلکہ اس کا اہم مقصد یہ بھی ہے کہ بندوں کو اس چار عناصر کی دنیا میں رہنے اور انفرادی و ملی زندگی بسر کرنے کے لئے ایک مکمل آئین ملی عطا فرمائے اور یہ آئین خدا تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس وقت تک مسلمانوں کے پاس محفوظ ہے۔ اس سے مستفید ہونے کیلئے وقت اور اسد لال اور پاکیزگی عمل کی ضرورت ہے اور ان اوصاف کی متاع گراں مایہ ابھی تک بکلی معقود نہیں ہوئی۔ مسلمانوں کے لئے نہ سترگانہ صی کی زندگی اسوہ حسنہ ہے نہ کسی انسان کا بنایا ہوا ہدایت نامہ لیکن نئے دلیل راہ ہو سکتا ہے ان کو اپنے ہر فعل کے لئے خواہ انفرادی ہو خواہ اجتماعی ہو کتاب اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل میں نظام کار تلاش کرنا چاہیے اور جو نظام کار ان دواخذ سے ملے اسی پر عمل پیرا ہونا چاہیے اور اس بات کا خیال تک بھی نہ کرنا چاہیے کہ ان کا نظام عمل سترگانہ صی کے پروگرام کے مطابق ہے یا اس سے مختلف ہے۔ جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ اس وقت جو معاملات زیر بحث ہیں بعض سیاسی ہیں وہ جمعیت اسلامیہ کی ہیئت اور اس کے مقاصد سے بالکل بے خبر ہیں۔ اسلام کے نزدیک مسلمان کا کوئی فعل انفرادی ہو یا اجتماعی مذہب کی ہمہ گیری سے آزاد نہیں اور برخلاف دیگر مذاہب کے اسلام نے زندگی کے ہر پہلو کیلئے احکام وضع کئے ہیں۔ ہم مسلمانوں کے عقیدے کی رو سے انفرادی، ملی اور بین الملی قوتوں کا اصل الاصول الہام الہی پر مبنی ہے اور اسلام کا ہر فعل اگر اس کا محرک اللہ اور رسول کی رضا جوئی ہے تو وہی فعل قرب الہی کا باعث ہے۔ خواہ اس کا اثر فاعل کی اپنی ذات پر پڑتا ہو، خواہ دیگر اقوام پر۔ وہ سیاست جو مذہب کے غیر متاثر ہو مناسبت و مگر ای ہے اور وہ مذہب جو اپنے احکام میں تمام



مذہبیات ان کو لکھ نہیں رکھا ایک قسم کی ناقص رہبانیت ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ بعض مغربی خیالات ایک ناموس زہر کی طرح ہمارے دماغ میں سرایت کر گئے ہیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مذہب کو سیاست سے کٹا واسطہ نہیں۔ اکثر تعلیمیافتہ نوجوان بے ستمش اس خیال کا اظہار کرتے ہیں اور قوم کو بھی اس پر عمل پیرا ہونے کی دعوت دیتے ہیں ان کو اس بات کا احساس تک نہیں کہ یہ خیال کم از کم اسلام کیسے زہر قاتل ہے۔ لطف یہ ہے کہ خود یورپ کے حکماء جو اس خیال کے ہانی ہیں اور جن سے ہمارے نوجوان لے رہے ہیں سیکھ رہے ہیں۔ اب اس ہیئت ناک جنگ کے بعد جو اس شیطانِ اصول کا نتیجہ تھی اس خیال کی صحت میں متاثر نظر آتے ہیں۔

الکرس ہے کہ انہیں حمایتِ اسلام نے بھی معاملات زیر بحث کے فیصلہ میں اسی اصول پر عمل کیا ہے مجھے ان سے شکایت یہ ہے کہ انہوں نے کیوں فیصلہ کرنے سے پیشتر فقہائے اسلام سے استیوار نہیں کیا۔ اگر تمام مسئلہ کرنے کے بعد فقہائے اسلام کی یہی رائے ہو کہ الحاقِ قائم رکھا جائے تو میں بھی نہایت خوشی کے ساتھ اراکینِ انجمن کا ہم نوا ہوں، قطع نظر اس کے کہ انہوں نے اپنا ایک اہم مذہبی فرض ادا نہیں کیا۔ میری رائے ناقص ہیں اس سوال کے مذہبی پہلو کو نظر انداز کر دینے سے اراکین کو کونسل نے خود انجمن کیسے ایک زندگی و موت کا سوال پیدا کر دیا ہے۔

میں نے آپ کے اظہارِ بہت سی جگہ لے لی ہے لیکن مجھے اُمید ہے کہ آپ فراخ دلی سے مجھے معاف فرمائیں گے۔ اب میں اس طویل خط کو اس دھما پر ختم کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کا حامی و ناصر ہو اور اپنے حبیبِ پاک کے صلیبی میں ان کی تمام مشکلات کا خاتمہ کرے۔

آپ کا مخلص : محمد اقبال ۱۵ دسمبر ۱۹۲۰ء

حسین احمد

دہ فخر قوم وہ شان وطن حسین احمد

وہ اک مجاہدِ صدرتِ شکن حسین احمد

وہ اک مجسمِ علم و فن حسین احمد

وہ اک عتیدہ کائناتِ سخن حسین احمد (مشرقی)

## اقبال محرم اور مابہائی تحریک

اقبال موجودہ صدی میں ملت اسلامیہ کے ذہن کے اولین معارف ہیں۔ انہوں نے اپنے نظام فکر میں جن ماخذ سے فیض اُٹھایا ہے۔ ان کی فہرست طویل ہے۔ اسلامی فکر کی تشکیل جدید اور وقت کے فکری اور جذباتی رجحان کو تبدیل کرنے میں ان کا حصہ بہت نمایاں ہے۔ انہوں نے مسلمانوں کے انحطاط کے حقیقی اسباب کا جائزہ لیا اور ان کی تفتیش کے بعد اسلام کے تعمیرِ حیات اور اس کی بنیادی اقدار کو ان کی اہلی شکل میں پیش کیا۔ اسلام کی جو تشریح و توضیح اقبال نے کی ہے اس کی امتیازی خصوصیت اس کا جو کہ اور انقلابی پہلو ہے۔ اپنے متمدن کے سخت انہوں نے ایک تو اسلامی فکر کی تشکیل جدید کی، مغربی افکار اور ان کے زیر اثر رہنا ہونے والی تحریکوں پر سخت تنقید کی اور قوم کو تعلق اور سیاسی اعتبار سے اسلام کی تعلیمات کو اختیار کرنے اپنے لئے ایک نئے اور مستقل راہ اختیار کرنے میں مدد دی ہے۔ لیکن اس کے باوجود اقبال نے اپنی فکر کی بنیاد اسلام کے عقائد اور عقائد اسلام کی محنت پر رکھی۔ اور اس ضمن میں وہ مختلف علماء و اسلام اور ان کے افکار اور ان کی تحریکات سے بھی اثر پذیر ہوئے۔ اپنی تحریروں میں گاہے گاہے انہوں نے ان ماخذ کے حوالے دیئے ہیں جن سے ان کے ذہن نے اثرات قبول کئے اور ان شخصیات و تحریکات کی نشاندہی کی ہے جن سے ان کے فکر کی آبیاری ہوئی۔ جدید دُنیا و اسلام میں مسلمانوں کے زوال کو روکنے کی جتنی بھی کوششیں ہوئیں ہیں اُن میں اپنے ہم گیر اور فوہ درس اثرات کے لحاظ سے دہائی تحریک کو اولیت حاصل ہے باوجودیکہ اس تحریک کا بنیادی مقصد مسلمانوں کی بحیثیت مجموعی اصلاح تھا اور یہ مسلمانوں کو اسلام کے قرونِ اولیٰ کی طرف واپس لے جانا چاہتی تھی۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ ملت اسلامیہ کی نشاۃ ثانیہ کا ایک اہم سبب بنی اور جو بیداری اس کی وجہ سے پیدا ہوئی۔ اُنے اس کی قدر و قیمت سے انکار نہیں کیا۔

دہائی تحریک اپنے دور کے زوال آمادہ حالات کا فطری تقاضا تھی۔ یہ محمد بن عبدالوہاب نجدی سے منسوب ہے جن کی ولادت ۱۷۰۳ء میں ہوئی لہٰذا ان کی پیدائش کے وقت تک دُنیا نے اسلام کا دینی و اخلاقی انحطاط اپنے

انتہا کو پہنچ چکا تھا۔ تعزوت کے غیر اسلامی شاہزادہ فرسودہ توہمات کی کثرت نے اسلامی عقیدہ کو عید کرکے پشت ڈال دیا تھا۔ مسیحی ویران اور باہنِ حوام ان سے گریز میں تھے زیادہ تر تو بزرگانِ کلمہ نے لوگوں پر اعتقاد رکھتے تھے۔ بزرگوں کے مزارات کی پرستش کی جاتی تھی، اسلام کی بنیادی و اخلاقی تعلیمات کو نہ صرف نظر انداز کر دیا گیا تھا بلکہ ان کی خلاف ورزی بھی کی جاتی تھی بلکہ کتاب و سنت کے مقابلے میں مذہبی عاملوں، پیروں اور فقیروں کے اقوال کو ترجیح دی جاتی تھی۔ لوگ منہ برائے نام مسلمان نہ کہتے تھے۔ سیاسی شعور کسی طور پر بھی ظاہر نہیں تھا۔ جہاں کچھ طاقت تھی وہاں ملکیت کا اندرودہ تھا۔ نام نہاد غلیظہ کی ساکھ ختم ہو چکی تھی اور بعض صوبوں میں اطاعت بھی نہیں کی جاتی تھی۔

بین ایک صدی سے پہلے خود مختار ہو چکا تھا، اب کے اشراف میاں جوں کی نسبت اپنے سرکار کی مخالفت میں زیادہ مرگم تھے۔ یک جہتی کا احساس منقرض تھا اور کہ جو بہر حال روحانی مرکز تھا، اسی عیاشیوں کی آماجگاہ بن چکا تھا۔ حالانکہ اس وقت دنیائے اسلام کی رو بہ زوال صورت حال ان سب کے سامنے تھی کہ ہندوستان میاں جوں کے قبضہ اختیار میں آچکا تھا اور یہاں میں بھی غیر مسلم طاقتیں ترکوں پر مزید نگار رہی تھیں پھر بھی خانہ جنگی اور سیاسی بد حالی عام تھی۔ اس ابتری اور زوال کو روکنے کی کسی کوشش کو بھی متعدد مشکلات پیش آئیں تھیں چنانچہ مولانا محمد بن عبدالوہاب کی تحریک کو بھی متعدد دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا۔

انہوں نے ابتدائی عمر ہی میں جبکہ وہ عرب کے ممتاز اور متبحر علماء میں شمار ہونے لگے تھے۔ اصلاح و تجدید کی دعوت دینا شروع کی۔ ان کی تحریک کا مقصد یہ تھا کہ مسلمان اسلام کی اصل اور خالص تعلیمات اختیار کریں۔ صدیوں کے جڑے ہوئے اخلاق کی اصلاح اس صورت حال میں کچھ آسان نہ تھی۔ وہ بدوں سے چوری، رہ زنی اور مکاری چھوڑ کر ان میں راست بازی اور ہمدردی کی صفات پیدا کرنا چاہتے تھے۔ جاہلوں کے غلط عقیدوں، بدعت و شرک کی اصلاح ان کی زندگی کا مقصد بن گیا۔ انہوں نے اپنی دعوت کی بنیاد توحید کی پاکیزگی پر رکھی اور تمام جہالتوں کو اللہ تعالیٰ کی ذات سے وابستہ کرنے پر زور دیا۔ روزمرہ کی زندگی میں سنون طریقے کے خلاف جو بدعتیں رائج تھیں ان کو ختم کرنے کے لئے عملی قدم اٹھایا۔ انہوں نے لوگوں میں اس بات کی تبلیغ کی کہ وہ مذہب کی اصل پاکیزگی اور سادگی کی طرف لوٹیں اور ان بدعتوں کو ترک کر دیں جو مذہب میں سرایت کر گئی ہیں اور امتداد زمانہ کے ساتھ اتنی صحیح

لے سعود عالم ندوی ۱۔ "ایک مظلوم اور بدنام مصلح" حیدرآباد دکن، ۱۹۴۷ء ص ۱۶

۲۔ ان حالات کا نقشہ دین سٹوڈنٹ کی کتاب "دی نیو بلڈ آف اسلام" نئیارک ۱۹۶۱ء ص ۲۶، ۲۵ میں عمدہ کھینچا گیا ہے۔

۳۔ حبیب اکبرانی، دی انٹرکشن آف اسلامک اینڈ ویسٹرن ثقافت ان عرب ورلڈ، مشورہ، "نیو یورک پریس" ۱۹۶۶ء ص ۷۷

ہو گئی ہیں کہ مذہب کی حقیقی شکل مسخ ہو گئی ہے۔ ان کی تعلیم کا مقصد مذہب کا تذکرہ اور ایمانداروں کی مذہبی زندگی کی تجدید تھا۔ ان کے بڑھتے ہوئے اثر کو دیکھ کر علاقے کے حکمران خاصے متردد تھے جس کے نتیجے میں وہ اپنے آبائی وطن عینہ سے نکلنے پر مجبور ہوئے اور چند برسوں کے ابتلاء کے بعد مجدد کے امیر محمد بن سعود کے ہاں پناہ لی تھے امیر اس کے مقربین میں اس دعوت توحید کے حامی بن گئے اور سرگرمی سے اس کے لئے کوشاں ہوئے۔ ان کے تعاون سے مولانا محمد بن عبدالوہاب نے اب زیادہ سرگرمی اور مستعدی سے تبلیغ شروع کی۔ امیر کی وفات ۱۷۶۵ء کے بعد ان کے ایک فرزند عبدالعزیز سربراہ مملکت ہوئے۔ اُن کے زمانہ اقتدار میں یہ دعوت کی تبلیغ و ترویج بہت بڑے پیمانے پر ہوئی۔ اطراف و اکناف سے متحد علماء اور طلباء مولانا محمد بن عبدالوہاب کے درس میں شریک ہوئے اور پھر لوٹ کر اپنے اپنے علاقوں میں اس دعوت کو عام کرتے ہوئے مولانا محمد بن عبدالوہاب بنی نفیس عام تبلیغی کاموں میں بگڑا کرتے تھے اپنے زبانی سال کی عمر میں وفات پائی۔ ان کے بعد ان کے بیٹے اور پوتے دعوت و تبلیغ کا فریضہ سرگرمی سے انجام دیتے رہے اور دوسری طرف امیر عبدالعزیز اپنا دائرہ حکومت وسیع کرتے رہے یہاں تک کہ نجد کا پورا علاقہ ان کے ماتحت آ گیا۔ حجاز اور مکہ مکرمہ میں ان کے زیر حکومت آ گئے اور سعودی حکومت خلیفہ فارس سے بحیرہ احمر تک پھیل گئی۔ اس حکومت کے سیاسی استحکام اور پھیلاؤ سے جزیرہ نما مئے عرب کو بڑا فائدہ پہنچا۔ مولانا محمد بن عبدالوہاب محض اسلام کی تعلیم و تبلیغ پر ہی قانع نہ تھے بلکہ وہ ایک ایسا معاشرہ قائم کرنے کا عزم رکھتے تھے جس میں اسلام کی خالص اور پاکیزہ تعلیمات کو زندگی کے عمل دستور کی صورت میں نافذ کیا جاسکے۔ سعودی حکومت کے زیر سایہ لوگوں کا طرز زندگی، عقائد اور کردار یکسر بدل گئے، ہر طرف امن و امان قائم ہو گیا۔ ناجائز محصولات ختم کر دیئے گئے، میٹھ و عشرت کا خاتمہ ہوا، شریعت پر لوگوں کا عمل بڑھ گیا اور متعدد بدعتیں ترک کر دی گئیں تھیں۔

وہاں تحریکوں کو آغاز ہی سے شدید مخالفتوں کا سامنا کرنا پڑا اور مولانا محمد بن عبدالوہاب کی زندگی کا اکثر بیشتر حصہ ان کے نبو اکرام رہنے میں بسر ہوا۔ ان کے مخالفین نے یہ الزامات اس تحریک کے حقائق پر لگائے کہ مولانا محمد بن عبدالوہاب ایک نئے مذہب کی تعلیم دیتے ہیں جس کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں، وہ ایک نیا فرقہ بنا رہے ہیں۔

۱۔ بخلاف الدین: ”عرب دنیا“ ترجمہ: ڈاکٹر محمد حسین (لاہور) ۱۹۶۳ء ص ۷۷

۲۔ سعود عالم ندوی: ”ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک“ (عید آباد دکن طبع سوم) ص ۱۹

۳۔ ۱۸۱۷ء میں معتمد ”محمد بن عبدالوہاب“ ص ۴۰، بعدہ شیخ احمد عبد الغفور عطار کہتے ہیں: ”

ترجمہ محمد صادق غلیل (لاہور بار اول) ص ۱۹۶، ۱۹۷ء بعدہ مریم حمیلہ ”اسلام ایک نظریہ ایک تحریک“ آباد شاہ پوری

(لاہور) ۱۹۶۹ء ص ۱۶۵۔ س ۱۶۶، بن ہسٹری آف اسلامک سٹیبل، لندن ۱۹۵۹ء ص ۳۵۲، ۳۵۳۔

ادھر لوگ ان کی سیادت تسلیم نہیں کرتے انہیں کافر قرار دیتے ہیں۔ ان الزامات میں گو صداقت نہ تھی لیکن مولانا محمد رفیع کے مخالفین اپنے متبعین کو اس جھوٹ کے بارے میں کامیاب ہو گئے۔ چنانچہ لفظ ”دہائی“ حبیب سمجھا جانے لگا۔ اس صورت حال سے برطانیہ نے اپنے مسلم مقبوضہ علاقوں میں خاطر خواہ سیاسی فائدے اٹھانے اور مسلمانوں کے دیرینہ افتراق کی خلیج وسیع کرنے کے لئے ہر اس شخص اور تحریک کو ”دہائی“ کے لفظ سے موسوم کیا جو اس کے سیاسی مفادات کی منسوخت میں کسی کے لئے رکاوٹ یا مضرت کا سبب بن سکتی تھی۔ جیسے شیخ مسلمان کو اس کی مذہبی استعداد کے بہانے سے ”دہائی“ مشہور کر دیا۔ اور سیاسی فائدہ حاصل کئے۔ تحریک مجاہدین جو ایک طویل عرصے تک برطانیہ کے لئے درد سر بنی رہی ”دہائی تحریک“ قرار دے دی گئی۔ مصر کے ابانوسی مکرر ملحد علی نے جب دہائیوں کو نکست فاش دی تو برطانیہ نے اپنے جذبات مسرت“ ایک دفعہ بھی کھڑے ہوئے۔ اگرچہ دہائی تحریک خالص سیاسی معنوں میں جزیرہ نمائے عرب تک محدود رہی تاہم روحان اعتبار سے اس کے نمایاں اثرات عالم اسلام میں ہر جگہ کہ پڑا یا نہ ہو محسوس کئے گئے۔ اس تحریک کی قابل تقلید مثال سے ہندوستان میں تحریک مجاہدین“ اور افریقہ میں ”سنسوی تحریک“ اور بعد میں مصر میں کچھ اور تحریکیں ابھریں۔ اسلام کی لٹاؤ غنائیہ کی کوششوں میں فی المیتہ اس تحریک کو اذیت حاصل ہے جیسے مولانا محمد بن عبدالوہاب جندبایہ عالم اہل حق معنوں میں امام احمد بن حنبل کے متبع اور امام ابن تیمیہ کے جانشین تھے۔ انہوں نے توحید، قرآن کی اصل تعلیمات اور خالص سنت رسول اختیار کرنے پر زور دیا۔ ہر طرح کے شرک سے بچنے اور قرآن کی متصرفانہ اور احسنی تعلیم اور شرح پر توجہ دینے کی بجائے سیدھے سادے متن اور اس کے معنوں کی طرف رجوع کرنے کی تاکید کی۔ ان کو یہ اندیشہ تھا کہ چونکہ تفسیر اور احادیث انسان کی ذہنی کوشش کا نتیجہ ہوتے ہیں اس لئے بے خطا نہیں۔ ان کا شوق یہ تھا کہ اگر قرآن کو مختلف تفسیروں کے ساتھ ملط ملط کر دیا جائے تو کلام اللہ کی اصل تعلیم تک مسلمانوں کی رسائی ناممکن ہو جائے گی۔ اسی طرح انہوں نے مسلک تصوف کی ان تمام مجر دیوں کے خلاف جدوجہد کی جو اسلام کے بنیادی عقیدہ توحید سے متصادم تھیں۔ اس لحاظ سے اولیاء پرستی، قبر پرستی، ابن قبر سے استغاثت، بدعات و منکرات اور قبروں پر بھجریں بنانے اور مقبرے تعمیر کرنے کا رواج ان کی تنقید کا نشانہ بنا۔ اس کے برعکس بعض عمدہ اخلاق و عادات پر انہوں نے خاصہ زور دیا جیسے انکساری، قناعت اور صبر و استقلال اور حرص و طمع

عمر مرم حیدر: تصنیف مذکورہ ص ۱۶۸ تک میں بھی جو برطانیہ کی بانی و انہوں کے زیر اثر تھا اس تحریک کے خلاف شدید رد و عمل کیا جاتا تھا۔ جسے اس تحریک کے اثرات کا ایک جائزہ کتبہ ”کنسز ان کوئٹہ پریس“ اسلام در پرنس، ۱۹۶۵ء ص ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵

اور حدود وغیرہ کی بیخ کنی وغیرہ۔ اسلام کے پانچ ارکان نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج اور جہاد پر سختی سے عمل کرنے کی تلقین بھی انہی تعلیمات کا بنیادی حصہ تھی۔ ان کے تمام تر نظریات حقیقتہً خالص اسلام کی تعمیل میں تھے۔ ان کی مذہبی اصلاحات بنیادی طور پر یمن پہلوؤں میں منقسم ہے۔

**توحید** | خدا موجود بالذات اور کل کائنات کا خالق ہے، وہ اپنی صفات میں وحدۃ لا شریک ہے، روحانی بنیاد اور سجات قرآن حکیم اور شریعت کے احکام کی کمال بجا آوری میں مضمر ہے، نہ کہ خدا کے وجود میں مخلوط ہو جانے کے متصورانہ مسلک میں۔

**اجتہاد** | حالات حاضرہ کے مطابق مسلمانوں کو جو حق تاویل دیا گیا ہے وہ اس کے قائل تھے اور اس حق پر عمل کر رہی مصلحت پر اصرار کرتے تھے لیکن ان کا خیال تھا کہ اگر اربعہ کے پیرو علماء اس حق سے لائق ہو گئے ہیں مولانا محمد بن عبدالوہاب اندھی تقلید کے بالکل مخالف تھے۔ چنانچہ انہوں نے اس کے حامیوں پر تنقید کی (اور خود جنبی تھے)۔ **زکوٰۃ و صدقات** | مولانا محمد بن عبدالوہاب نے من تمام مذہبی اور سماجی اعمال اور رسوم کی مذمت کی جن کی کوئی مثال یا جواز شریعت میں موجود نہیں۔ ان میں سب سے زیادہ قہر پرستی، پیروں کی حد درجہ تعظیم، بیوہ کے نکاح ثانی کا امتناع اور مختلف تقریبات میں فضول خرچی جیسے معاصد شامل تھے ۹

مولانا محمد بن عبدالوہاب نے خود کو اور اپنے پیروکاروں کو ”مومنین“ عقیدہ توحید کے حامل کے لقب سے موسوم کیا اور اپنی تحریک کا مقصد ”سلف صالحین“ کی طرف رجوع کرنا قرار دیا۔ اسلام مولانا محمد بن عبدالوہاب کے خیال میں محض الفاظ کا مجموعہ دوسروں کے اقوال کی تقلید کا نام نہیں ہے، حشر کے دن محض یہ دلیل کافی نہ ہوگی کہ جو کچھ لوگوں نے کہا میں نے اسے تسلیم کیا اور دہرایا اللہ

ہیں لازماً علم ہونا چاہیے کہ اسلام حقیقتاً کیا ہے۔ یہ شرک کو ترک کرنا اور ایک خدا کو ماننا ہے ”حقیقی اسلام“ مولانا محمد بن عبدالوہاب کے مطابق محض سلف صالحین کے دور تک رہا۔

اپنے عقائد و نظریات کے اعتبار سے مولانا محمد بن عبدالوہاب نے کسی نئے عقیدے یا نظریے کو اسلام میں شامل نہیں کیا۔ وہ جنبی مکتبہ فکر سے تعلق رکھتے تھے اور ان پر امام ابن تیمیہ کا اثر تھا لہٰذا وہ محض یہ چاہتے تھے کہ اسلام اپنی روح میں اور اصل صورت میں رائج ہو جائے اور مسلمان اپنے عقائد و کردار کے لحاظ سے قرونِ اولیٰ کی طرف

۹ تفصیلات کیلئے ”مسعود عالم ندوی“ محمد بن عبدالوہاب، ص ۱۳۲-۱۳۸۔ عطار تصنیف مذکور ص ۱۸۲، ۱۸۶

۱۰ مجموعت الرسل والسائل الجندیہ (تقاہرہ ۱۹۲۵-۱۹۳۱) ج ۱ ص ۳ بحوالہ البرٹ ہورانی تصنیف مذکور ص ۳۷۔

رجوع کریں۔ اپنے نتائج کے اعتبار سے ان کی تحریک نے عصری نفاذ کی گزروں اور بدنامیوں کا انقطاع کیا اور ساتھ ہی اس نے فردن دہلی کی خشنابیت کو پیدا کر دیا۔ تہذیبی فتنوں اور سنگ تصوف کی بے عملیوں کا تذکرہ کیا اور اس کے علاوہ اس نے مرت خیز اسلامی فلسفے کی کانیں جگہ خدیں فکر کا بھی رد کیا۔ اسی طرح اس نے تمام فرقوں، یہاں تک کہ شیعیت کو، جراثیم بدست مستحکم ہو چکا تھا مخالفت کی آگے دے دی۔ وہ ان معنوں میں ایک مسلح تھے کہ انہوں نے دہلاز اسلام عقائد اعمال کی مذمت کی اور ان کی تہذیب کی آگے

اقبال نے مولانا محمد بن عبدالوہاب کے ان مقاصد سے مرت نعر نہیں کیا ان کی حکمت اور ان کی شاعری کا زیادہ تر رجحان ان ہی مقاصد کا حامل تھا جن پر دہلی تحریک کا ربنہ ہے۔ اقبال نے مولانا محمد بن عبدالوہاب کی تجدیدی مساعی پر اپنی تائید کا اظہار کیا ہے۔ محمد دین اسلام کا ذکر کرتے ہوئے ایک جگہ انہوں نے لکھا کہ۔

” زمانہ حال میں میرے نزدیک اگر کوئی شخص مجدد کہلانے کا مستحق ہے تو وہ مرت جمال الدین افغانی ہے، مصر، ایران، ترکی اور ہند کے مسلمانوں کی تاریخ جب کوئی لمحہ کا قراؤے سے پہلے عبدالوہاب لکھتی اور بعد میں جمال الدین افغانی کا ذکر کرنا ہرگز آئے۔“

اس اعتبار سے اقبال مولانا محمد بن عبدالوہاب کی تجدیدی مساعی کو دنیا نے اسلام میں لولیت کا دہر دیتے تھے۔ ان کے خیال میں مولانا محمد بن عبدالوہاب نے

”..... اس آگ کو جن کی بے چین مدح میں دہلی تھی سارے عالم اسلام میں پھیلا دیا۔۔۔۔ اور جن کی بدست اس میں زندگی کی ایک نئی لہر دوڑ گئی۔“

ایک اور جگہ انہوں نے دہلی تحریک کو — ”جدید دنیا نے اسلام میں زندگی کی پہلی تڑپ“ سے تعبیر کیا ہے اور ان کے خیال میں یہ ہے۔

”ایک چنگاری تھی جس سے عالم اسلام میں ہر کہیں تقلید اور استبداد کے غلات ایک آگ ہو کر اٹھی، صدیوں کا جود لوٹا، قوائے علم و عمل شل ہو رہے تھے ان میں پھر حرکت پیدا ہوئی یہ بات بجز آئی کہ مغرب کے سیاسی اور معاشی تغلب کے غلات ایک عاز قائم ہونا چاہتے

۱۲ ڈیڑھری۔ اسکو ”اسلام ان ماڈرن ہٹری“ (نویارک ۱۹۵۹ء) ص ۲۹ نیز تعقیبات کے لئے ”ایف“ ص ۴۰ - ۵۱

۱۳ جارج انٹرنس، ”عرب دی اوپیننگ“ (نویارک ۱۹۶۵ء) ص ۲۲۔ ۱۴ اقبال، ”محصود دوم دلاہر ۱۹۵۱ء“ ص ۲۳۱

۱۵ تشکیل جزیہ آلیات اسلامیہ ”ترجمہ نذیری نازی لہور ۱۹۵۰ء“ ص ۲۳۵۔ ۱۶ حوت اقبال، ”ترتہ طبعیت احمد شیرانی ۵۰ء“ ص ۲۳۵

۱۷ کراسیہ نذیری نازی ”اقبال کے حضور“ (جد اول کراچی ۱۹۶۱ء) ص ۳۲۱، ۳۲۲

اقبال دہائی تحریک کے نظریات و مقاصد کے مشترک حصے سے متفق تھے۔ مولانا محمد بن عبدالوہاب جن نظریات کے حامل تھے اور جن کی بنیاد پر انہیں مجدد عصر کا رتبہ حاصل ہوا۔ اقبال کی فکر میں انہیں قدرے رد و بدل کیساتھ دیکھا جاسکتا ہے۔ مولانا محمد بن عبدالوہاب کی کل سماعی کی بنیاد فی الحقیقت ان کے نظریے توحید اور اجتہاد کے ضمن میں ان کے نقطہ نظر میں منحصر ہے۔ اس تعلق سے اقبال نے ان سے اختلاف نہیں کیا ہے۔ توحید پر ان کا جو ایمان ہے وہ غیر متنازعہ اور مستند ہے۔ اور اس کا اظہار انھوں نے متعدد تحریروں اور اپنے کلام میں کیا ہے۔ جیسے:-

یہ مال و دولت دُنیا یہ رشتہ و پیوند      بان و ہم دگماں ، لا الہ الا اللہ  
یہ نغمہ فصل گل و لالہ کا نہیں پابند      بہار ہو کہ خزاں ، لا الہ الا اللہ  
اگرچہ بت ہیں جماعت کی آسینوں میں      مجھے ہے حکم آذان ، لا الہ الا اللہ

ان کا فلسفہ خودی خدا کے وجود میں ملحوظ ہو جانے کے متعوضانہ مسک سے قطع نظر ظن و آہیہ کے حصول کے مقصد کا حامل ہے جس میں انسان شعور ذاتی کے انتہائی کمال تک پہنچتا ہے اور اس کی قوت سب سے اعلیٰ علم سے مل جاتی ہے اور اس کی زندگی میں خیال اور عمل اور عقل حیوان اور عقل انسانی ایک ہو جاتے ہیں۔ اسرارِ خودی میں لکھتے ہیں:-

نائب حق بچو جان عالم است      ہستی او کلّ اہم اظہم است  
از رموزِ جزو کل آگاہ بُود      در جہاں ت م بہ امر اللہ بُود  
خیہ چوں در وسعت عالم زند      ایں بساط کمنہ را ہر ہم زند  
قطرش معسور و می خواہد نمود      عالم دیگر بیار و قد وجود  
صد جہاں مثل جہاں جزو کل      روید از کشت خیال او چو گل

چونکہ خدا ہی تمام کائنات اور زندگی کی روحانی بنیاد ہے اس لئے خدا سے وابستگی دراصل انسان کی اپنی بلند ترین خودی سے وابستگی کے مترادف ہے۔

اجتہاد کے ضمن میں ان کا خیال ہے کہ ایک قوم کی زندگی اور تازگی کا دار و مدار افراد کی ذہنی و جسمانی نشو و نما پر منحصر ہے۔ جب تک کسی قوم میں ایسے آزاد مرد اور جوان افراد پیدا نہ ہوں جو اپنے دل کی گہرائیوں اور دماغ کی صلاحیتوں سے قوم کو نئے تصورات سے روشناس کرائیں جو معاشرے کی بدلتی ہوئی ضروریات سے ہم آہنگ ہو نیک نیا طریقہ بتائیں اس وقت تک اس قوم کے ارتقائی منازل طے کرنے کے امکانات نہیں۔ اقبال اس سلسلے میں کہتے ہیں کہ صدیوں کے فہمی جوہر کے بعد امام ابن تیمیہ پہلے شخص تھے جنھوں نے عقیدہ کے خلاف آواز بلند کیا۔ انہوں نے تمام فہمی مسائل میں کتاب و سنت کی بلا واسطہ رہنمائی کی طرف لوگوں کو مدعو کیا اور اپنے دُور کے تعاضوں کو مد نظر رکھتے ہوئے نقطہ نظر





تحریک کے سیاسی پہلو کے ضمن میں ان کا خیال تھا کہ :-

”اس سے مجدد و مجاہدین جنگ کی نوبت آئی،۔۔۔ اس سے عالم اسلام کے اتحاد کو خاصہ ضعف پہنچا“

پھر مزید انہوں نے اس بارے میں اپنا خیال ظاہر کیا کہ :-

”میرے نزدیک دہائیت کی سب سے بڑی کمزوری اس کا عقائد میں تشدد اور ظواہر پر اصرار ہے۔ بحیثیت ایک نظم مدنیّت اس نے اسلام کے سیاسی اور اجتماعی نصب العین کا کوئی تصور قائم کیا نہ اس تصور کی رعایت سے اُمت کا کہ وہ کس طرح کی حیثیت اجتماعی ہے یعنی آج کل کی اصطلاح میں ہم یہ کہیں گے کہ قوم ہے تو کن معنوں میں۔ دہائیت کی یہی روش ہے جس سے برطانوی شہنشاہیت نے خوب فائدہ اٹھایا اور یہی کہیں مصلحت خشی ویسا ہی روئے اختیار کیا۔ مخالف بھی اور موافق بھی ۱۹۲۳ء“

اس تحریک کے دو اہم اصول، رو بہ دعوات اور ردّ تقلید کے ضمن میں ان کا خیال تھا کہ ردّ تقلید اور رو بہ دعوات گواہی دے گا کہ ضروری تھا لیکن اس کا دائرہ چونکہ بحث و نظر سے آگے نہیں بڑھا اور جو بھی گفتگو کی گئی عقائد کے رنگ میں۔ لہذا ماننا پڑیگا کہ اس کے سامنے حیات ملی کا صرف ایک پہلو تھا ۱۹۲۳ء“

اقبال کے خیال میں اس تحریک میں جو خامیاں موجود تھیں اُن کے باوجود اس کا ایک عام اور مثبت اثر عالم اسلام پر مرتسم ہوا اور اس تحریک میں کئی اور تحریکیں پیدا ہوئیں۔ کہیں یہ مسئلہ زیر بحث آیا کہ مغرب کے غلبہ اور استیلا کو روکنے کی کیا تدبیر ہے، کہیں یہ کہ بلاد اسلامیہ اپنی کچی کچی آزادی کیسے برقرار رکھیں، کہیں یہ سوال پیدا ہوا کہ مسلمان علوم فنون اور تہذیب تمدن میں کیسے آگے بڑھیں، کہیں یہ کہ معاشرے کی اصلاح کیسے ہو۔ عرض اس کے زیر اثر ملت کی توجہ کئی ایک مسائل کی طرف متعطف ہو گئی ۱۹۲۵ء اور اس طرح دنیا نے اسلام میں جو تحریکیں پیدا ہوئیں ان میں ایک تعلق ساقاؤم ہو گیا۔ حالانکہ بجز سطحی مشابہت کے ان میں نظریے اور اصول کا اہم کوئی تعلق نہیں تھا ۱۹۲۵ء اس امتبار سے یہ تحریک دور رس نتائج کی حامل تھی

(العارف)

۱۹۲۵ء ایضاً

۱۹۲۴ء ایضاً

۱۹۲۳ء اقبال کے حضور“ ص ۳۲۰

۱۹۲۶ء ایضاً ۳۲۲۔ اس لحاظ سے اقبال نے ہندوستان کی تحریک مجاہدین کے لئے ”بعض مقامات پر“ دہائی تحریک کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔ جبکہ ایسے مقامات پر اقبال نے اس تحریک کا ذکر عرف عام کے طور پر کیا ہے ورنہ وہ اسکو اپنے مقصد و مہناج کے اعتبار سے دہائی تحریک سے مختلف گردانتے تھے جیسے ”ایضاً“ ص ۳۲۱-۳۲۲۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رحمہ اللہ

## اقبال اور عصری نظام تعلیم

**مغربی نظام تعلیم کی تنقید** | اقبال نے جب اپنی بصیرت سے جدید نظام کا جائزہ لیا تو انہیں چند بہت بڑی کمزوریاں اور خامیاں نظر آئیں۔ جنہیں انہوں نے اپنی تنقید اور صاف گوئی کا نشانہ بنایا۔ اور ماہرین تعلیم کو اس طرف توجہ دلانے کی کوشش کی۔ وہ جہاں مدرسہ اور طالب علم کے جرم کا ذکر کرتے ہیں وہاں اس سے مراد مغربی مدارس اور اس کے طلبہ ہی ہوتے ہیں۔ ان کے خیال میں اس نظام دانش نے نئی نسل کے حق میں سب سے بڑا جرم کیا ہے۔ وہ مدرسہ و خانقاہ دونوں سے بیزار نظر آتے ہیں۔ جہاں زندگی کی چہل پہل ہے نہ محبت کا بھوش و غرویش۔ نہ حکمت و بصیرت ہے، نہ فکر و نظر۔

اٹھا میں مدرسہ و خانقاہ سے غمناک نہ زندگی نہ محبت، نہ معرفت نہ نگاہ وہ دانش کہ دل کی کورنگاہی و بے ذوقی۔ اور خانقاہوں کی کم طلبی و بے توفیقی دونوں سے نالاں اور دونوں سے گریزاں ہیں۔

جلوتیان مدرسہ کو رنگاہ مرہ ذوق خلوتیان میکہ کم طلب و بی کد و! | اقبال کی یہ سنجیدہ رائے ہے کہ تعلیم جدید نے نئی نسل کی صرف عقلی اور ظاہری تربیت سے استغناء اور قلب و روح کی نشو و نما، روحانی ارتقاء، اخلاق کی پاکیزگی اور تزکیہ نفس سے غفلت کر کے اس پر سب سے بڑا ظلم کیا ہے۔ جس کے سبب اس کے فنی غیر متوازن اور اس کی امتحان غیر متناسب ہوئی ہے۔ اور اس کی زندگی ہم آہنگی کے بجائے بے اعتدالیوں کا نمونہ بن گئی ہے۔ نئی نسل کے ظاہر و باطن عقل و روح، علم و عقیدہ کے درمیان ایک وسیع خلیج پیدا ہو گئی ہے۔

نہ یہ مقالہ قاہرہ یونیورسٹی (سابقہ جامعہ فواد الاول) میں ۵ دسمبر ۱۳۴۰ء مطابق ۱۰ اپریل ۱۹۵۱ء کو چھپا گیا۔

اس کی عقل باریک، مگر روح تاریک ہے۔ اور اس کے ذہنی ارتقار کے ساتھ اس کا روحانی زوال بھی اسی حساب سے ہورہا ہے۔ وہ نئی نسل کو بہت قریب سے جانتے تھے۔ اس نے جب بھی اس کے بارے میں کئی فیصلہ کرتے یا کوئی بات کہتے ہیں تو وہ واقعہ کی تصویر ہوتی ہے۔ ان کا کنا بے کئی نسل کا بیانا خالی۔ اس کی روح پیاسی اور تاریک ہے۔ مگر اس کا چہرہ بہت تازہ و بارونتی۔ اور اس کا ظاہر بہت چاق و چوبند ہے۔ اس کی عقل روشن مگر بصیرت اندھی ہے۔ بے لیبی اور یاس و قنوط ان کی زندگی کا حاصل اور محدودی ان کی قسمت ہے۔ یہ نوجوان انسان نہیں انسانوں کی لاشیں ہیں۔ وہ اپنی ذات کے منکر ہیں، مگر دوسروں پر ایمان لاتے ہیں۔ اغیار و اجانب ان کے اسلامی غیر سے دیر و کلیسا کی تعمیر کر رہے ہیں۔ اور ان کی صلاحیتیں صرف درمیکدہ ہو رہی ہیں۔ سخت کوشی اور جفاکشی کے بجائے نرمی اور تن آسانی۔ لذت طلبی اور عیش کوشی ان کا مسلک بنتی جا رہی ہے۔

ان کی پست ہمتی کا یہ حال ہے کہ اسیدیں اور آرزوئیں پیدا ہی نہیں ہوتیں۔ یا پیدا ہوتے ہی گھٹ کر مر جاتی ہیں۔ نئی دہش لگا ہوں نے ان کے دینی جذبات کو پوری طرح سلا دیا۔ اور ان کے وجود کو ہم نفس عدم بنا دیا ہے۔ اپنی ذات اور اپنی شخصیت سے ناواقفیت اور اپنی صلاحیتوں سے بے پروائی ان میں عام ہے۔ مغربی تہذیب کے زیر اثر وہ اپنی روح کا سودا روٹی کے چند ٹکڑوں پر بھی کرتے۔ اور ضمیر فریختی کر سکتے ہیں۔ ان کے مسلم بھی ان کی قیمت اور حیثیت عرفی سے نا آشنا ہیں۔ اس لئے انہوں نے ان کو شرف و عظمت کے راز سے آگاہ نہیں کیا۔ وہ مومن ہیں لیکن موت کی لذت سے بے خبر۔ اور توحید کی طاقت سے ناواقف۔ وہ فرنگ سے تہذیب کے لات و منات کی درآمد کرنے میں کوئی عار نہیں محسوس کرتے۔ فرزندِ حرم ہو کر بھی ان کا دل طواف کوئے طامست اور "سجدہ پائے صنم" سے متغیر نہیں۔ فرنگ نے انہیں بغیرِ حرب و ضرب اور قتل و غارت کے بھی مار ڈالا ہے۔ ان کی عقلیں سمجھک ان کے دل بچتر۔ اور نگاہ بے باک ہے۔ ان کے قلوب بڑے سے بڑے حوادث کی چوٹ سے بھی نہیں گھٹتے۔ ان کے علم و فن۔ دین و سیاست۔ عقل و دل سب کا مرکز مادہ ہے۔ ان کے دلوں میں افکار تازہ کی کوئی نمود نہیں۔ ان کے خیالات میں کوئی بلند ہی نہیں۔ ان کی زندگی پر جہود و تعلق کی برف جمی ہوئی ہے۔

یہ بتان عصر حاضر کہنے میں دہسے میں  
دادائے کافرانہ، ترشش آذرانہ

شکایت ہے مجھے یا رب خداوندانِ بکتابے  
سبقِ شائین بچوں کو دے ہے میں خاکبازی کا

کھاں سے آئے صدا لا الہ الا اللہ  
گلا تو گھونٹ دیا اہل بدر سے نے ترا

مکتبوں میں کہیں روحانی افکار بھی ہے      خانقاہوں میں کہیں لذتِ امر بھی ہے

نئے یقین سے ضمیرِ حیات بہت پر سوز      نصیبِ مدرسہ یارب یہ آبِ آتشِ ناک

یہی زائدِ حاضرہ کی کائنات ہے کیا      دماغِ روشنِ دل تیرہ دھجھ بیسہاک

آہِ مکتب کا جوانِ گرمِ نوحہ !      سلسلہٴ افروز کا صبرِ زبوں

نوجوانانِ تشہلِ خیالِ ایاغ      شستہٴ رو تار یک جاں ، روشنِ داغ

کم نگاہ و بے لیتین و ناامید      چشمِ شانِ اندر جہاںِ حسینے ندید

ناکسانِ منکر ز خود مومنِ بنفیر      خشتِ بند از خاکِ شانِ مساریر

اقبالؒ نہ نئی نسل کے نوجوانوں سے کیا توقعات اور ان کے متعلق کیسے بلند خیالات رکھتے ہیں۔ اس کا اندازہ ان کے اشعار سے ہر کتاب ہے۔

محبت مجھ ان جوانوں سے ہے      ستاروں پہ چڑھاتے ہیں گنبد  
ایک قطرہ میں کہتے ہیں۔

جوانوں کو مری آہِ سحر دے      پھر لائٹ ہیں بچوں کو بال و پیلے  
خدا یا آرد و میری یہی ہے      مرا نورِ بصیرتِ عام کر دے

”خطابِ نوجوانانِ اسلام“ اور دوسری نظمیں میں ان کی امیدوں اور آرزوؤں کی جھلک دیکھی جاسکتی ہے طلباء علی گڑھ کالج کے نام ”عشق کے درد مند“ نے اپنے پیغام میں صاف صاف کہا۔

مذہبِ حرم سے ہے فروغِ انجمنِ حجاد کا      اس کا معنی ادر ہے اس کا نظام اور ہے  
ان کی نظم ایک جوان کے نام میں۔ ان کے احساسات بڑی وضاحت سے لکھے ہیں۔  
ترے مرنے میں افرونگی ترے قالین ہیں ایرانی      لبو بھکو دلاتی ہے جوانوں کی تن آسانی

امارت کی شکوہ خسروی بھی ہو تو کیا حاصل  
نہ ڈھونڈ اس چیز کو تندیب حاضر کی تجلی میں  
نہ زور حیدری تجھ میں نہ استغنائے شگمانی  
کہ پایا میں نے استغنائے میں معراجِ مسلمان

عقابی روح جب سیدار ہوتی ہے جوانوں میں  
نہ ہو نومید، نومیدی زوالِ علم و عرفاں ہے  
نظر آتی ہے ان کو اپنی منزل آسمانوں میں  
امید مردہ بس ہے، خد کے راز دانوں میں  
نہیں تیرا نشین قصرِ سلطانی کے گنبد پر  
تو شاہیں ہے لبیک اگر پہاڑوں کی چٹانوں میں

○ وہ جب مسلم نوجوانوں کو اسلام کے سچائے دوسرے فلسفوں سے متاثر اور مغرب دیکھتے ہیں تو فطری طور پر انہیں صدمہ ہوتا ہے۔ اپنی نظم "ایک فلسفہ زدہ سید زادے کے نام" میں لکھتے ہیں۔

تو اپنی خودی اگر نہ کھوتا  
انجامِ غم دے بے بے حسدوی  
ز تارِ ری برسوں نہ ہوتا  
بے فلسفہ زندگی سے دردی  
افکار کے غمہ ہائے بے صوت  
دیں سک زندگی کی تقویم  
دل در سخنِ محسوس بند  
اے پور علیؑ ز بول علی چند  
چوں دیدہ راہ میں نداری  
قایدِ شمسؑ بہ از بخاری

اقبال نئی نسل کی بے ہمتی اور اس کی اخلاقی پستی کا ذمہ دار موجودہ نظامِ تعلیم کو قرار دیتے ہیں۔ جس کے ہاں اخلاق پر کوئی زور نہیں۔ اور نہ تربیت کا کچھ خیال ہے وہ کہتے ہیں کہ آج کل کے نوجوانوں کے دل سوز دروں سے خالی اور ان کی نظریں غیرِ عظیم ہیں۔ تعلیم یافتہ نوجوانوں کی زبان بہت تیز ہے۔ لیکن اس کی آنکھوں میں اشکِ ندامت اور دل میں خوف و خشیت نہ ابھی نہیں ہے۔

جو آنکھ کہ ہے سرِ مرا فرنگ سے ریزہ  
پر کارِ سخن ساز ہے نمِ ناکِ ستارہ

وہ ان سب باتوں کے لئے کالجوں اور یونیورسٹیوں کو موجدِ الزام قرار دیتے ہیں۔ جنہوں نے نوجوانوں کو اپنے جال میں جکڑ رکھا ہے۔ اور ان کی فطرتِ سچ کر کے رکھ دی ہے۔ وہ دوسرا ذمہ دار حد سے بڑھی ہوئی "عقلیت" کو بھی سمجھتے ہیں۔ جو اولوالعزمیوں اور پُرخطر راہوں سے روکتی اور ہر قدم پر مصلحت سنجی اور عاقبت بینی کا بہانہ تراشتی رہتی ہے۔

اقبال کی نگاہ میں اس ذہنی انحطاط کی ایک دہر صحت بڑھتی ہوئی مادہ پرستی اور اسباب طلبی مادہ پرستوں  
 ملازمتوں اور اونچی کرسیوں کو تعلیم کا مقصد کہنا بھی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بے مقصد افراد کے لئے علم دوانے نالغ  
 نہیں بہم قائل و قاطع ہے۔ اور ایسے رزق سے موت بہتر ہے۔

اے طائر لاہوتی اس رزق سے موت اچھی

جس رزق سے آبی ہو پرواز میں کھوتا ہی

مغربی تعلیم پر معاد کے بجائے معاش کا تصور جس طرح چھایا رہتا ہے وہ اس کے لئے جان لیوا ہے۔ اس  
 تعلیم کا یہ فیض ہے کہ مرغ چین محروم نوا اور فطرت بے رنگ ہو کر رہ جاتی ہے۔ وہ روٹی بھی ہاتھ میں نہیں تھاتی  
 اور دوسرے ہاتھ سے روح بھی قبض کر لیتی ہے۔

نوا از سینہ مرغ چمن برد زخوں لالہ آل سوز کبسن برد

بایں مکتب بایں دانش چنانہ کوناں در کفت نداد و جان تن برد

جدید تعلیم کے مجازہ کردار کا اقبال نے بے باکی سے پردہ چاک کیا۔ اور اس کی دکھتی رنگوں پر ہاتھ دکھا  
 ہے۔ مدے رائے فکر معاش، ناروا مصلحت بینی، اور غالیٹ گردینی اور مہنہ سوجی تمذیب، نقل زندگی اس تعلیم کی  
 نمایاں پیداوار ہیں۔ اقبال نے اس کی نشاندہی کی ہے۔

عصر حاضر ملک الموت ہے تیرا جس نے قبض کی روح تری دے کے تجھے نگر معاش

اس جنوں سے تجھے تعلیم نے بے گاد کیا جو یہ کتا تھا خود سے کہ یہاں نے تراش

فیض فطرت نے تجھے دیدہ ست میں بخشا جس میں رکھ دی ہے غلامی نے نگاہ جفاش

مدے نے تری آنکھوں سے چھپایا جن کو غلب کوہ و بیا باں میں وہ اسرار ہیں کاش



جدید تعلیم پر اقبال کی کڑی نکتہ چینی

نئی تعلیم پر اقبال کے غم و غصہ اور سخت گیری کی ایک بنیاد یہ ہے کہ یہ  
 تعلیم لطافت و تھل - جمود و غمخوار - آرام طلبی و لذت کو شہ کی تعلیم دیتی

ہے۔ اور زندگی کو بجز بھجنا دیتی ہے۔ وہ طالب علم کو دعا دیتے ہوئے کہتے ہیں۔

خدا تجھے کسی طوفان سے آشنا کر دے

کہ تیرے بھر کی موجوں میں اضطراب نہیں

اسی طرح یہ تعلیم مغربی استعمار کا ہتھکنڈا بن کر مشرق میں اس کی تمذیب، اس کے افکار، اور اس کے  
 مستقبل کے لئے نوآبادیات کی زمین فراہم اور سہوار کرتی ہے اور فوجانہ کو افنگ زہ بناتی ہے۔ اور بلند معیار

زندگی کی ہوس پیدا کر کے نئے نئے مسائل سامنے لاتی ہے۔

مشرق کی روایات و خصوصیات کو ختم کر کے وہاں وہ مغربی معاشرہ برپا کر دینا چاہتی ہے جہاں بقول میکاٹھل شکل و صورت کے لحاظ سے مشرقی لیکن ذہن و طبیعت کے اعتبار سے مغربی انسان پائے جانے لگیں۔

مغربی تعلیم پر اقبال کی تنقید دل کا ایک پہلو یہ ہے کہ جس طرح اس کی بنیاد کفر و الحاد یا پھر ذہنی انتشار اور فکری انارکی پر ہے۔ اسی طرح وہ یہ تمام بیماریاں نئے دماغوں میں اتار دیتی ہے۔ فکر و فلسفہ، آزادی رائے و حریت خیال، اور آزادانہ غور و تفرص کے نام سے ذہنی بے ربطی اور پریشان خیالی کو جنم دیتی ہے۔ اقبال کے خیال میں غلط بینی سے کوہ چوٹی اور عالمانہ بے دینی سے نادانی بہتر ہے۔

زمین گیر ہیں کہ مردے کو چھوئے زمینائے غلط بیٹھے لکھو تر

زمین گیر ہیں کہ نادانے کو کیس ز دانش مند بے دینے لکھو تر

اقبال کہتے ہیں اور سبکا کہتے ہیں کہ ان ذہنی جھٹکاؤں سے کیا حاصل جو انسان کو خلا باز اور ہوا پر واز بنادیں لیکن اس کے جیسے ہوئے قدم بھی اکھڑ جائیں۔ اور وہ اپنا مقام بھی کھو بیٹھے۔

ازاں نہ کہ فلک چپ پہ حاصل کہ گرد ثابت و ستار گرو

مسائل پارہ ابرے کہ از باد پہ پھپھائے فضا آوارہ گرد

یہ نظام تعلیم انسان کو مشینوں و صنعتوں اور ترقیوں کے آگے بے قیمت و بے حیثیت بنا دیتا ہے حالانکہ انسان ہی تجربہ و وجد کا گوہر مقصود اور مزروع ہستی کا حاصل ہے۔ دنیا کو انسان کے تابع ہونا چاہئے نہ کہ انسان کو دنیا اور متاع دنیا کے۔

مندانہ از کف چراغ آرزو را بدست آور مقام ہائے دہو را

مشو در چار سوئے این جهان گم بخود بار او بشکن چار سو را

گویتی را بخود باید کشیدن نباید از حضور خود دور دین

بہ نور و بخشش میں امروز خود را زدوش امروز را سوال رہو دن (امروز بگذر)

اس مرغِ بُدائے کوئی نسبت نہیں تھکد توبندہ آفاق ہے وہ صاحب آفاق

تجد میں ابھی پیدا نہیں مائل کی طلب بھی وہ پاکِ فطرت سے ہوا محدود اساق (مذہب)



اقبال کی نظر میں نیکو بشری۔ وحی الہی اور فیضانِ سادہ کے بغیر خام اور ناقام رہتی ہے اس لئے نیکری ناپہنکی کے باوجود اسے شروع سے آزاد اور بے قید کرنا پریشان خیالی اور ثر و لیبہ نگاہی کو دعوت دینا ہے آزادی نکر کے عنوان سے انہوں نے ایک بڑا بصیرت افروز اور معنی خیز قلمدہ لکھا ہے ۔

آزادی افکار سے ہے انکی تباہی      رکھتے نہیں جو فکر دہر کا سلیقہ  
ہو فکر اگر خام تو آزادی افکار      انسان کو حیدال بنانے کا طریقہ

(مغربی کلیم)

شرق میں ناپختہ افکار و فلسفہ نے جو وہابی شکل اختیار کر لی ہے۔ اور غیر مضبوط خیالات نے جس طرح دنیا میں ذہنی بے اطمینانی پیدا کر دی ہے وہ بھی کالج کا علیحدہ ہے جو برہنہ ذہنی انک کو فلسفہ کا نام دے دیتا ہے پرہے افکار سے ان مدرسہ والوں کا ضمیر ۔ خوب و ناخوب کی اس دور میں ہے کس کو تیز ” صحیحہ حاصر “ کے عنوان سے اقبال نے ایک قلمدہ میں مشرق و مغرب کی بنیادی خرابیوں کو طشت از بام کیا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ مشینی دور کی تیز روی اور غلبت پسندی نے ہر شے کی کچنگی ختم کر دی ہے اور فلسفہ کو بے ربط بنا دیا ہے۔ دیارِ فرنگ میں عشق و محبت کو ان کا حقیقی مقام اسی لئے نہیں ملا کہ لادینیت نے اس کا کوئی بڑا باقی نہیں چھوڑا۔ اور مشرق میں عقل کو صحیح مقام اس لئے نہیں ملا کہ افکار میں کوئی تسلسل نہ تھا۔

پختہ افکار کس ن ڈھونڈتے جانے کوئی      اس زمانے کی ہوا رکھتی ہے ہر چیز کو خام  
درسِ عقل کو آزاد کرتا تو ہے مگر      چھوڑا جا آگیا لات کو بے ربط و منظم  
مردہ لادینی افکار سے افروغ میں عشق      عقل بے ربطی افکار سے مشرق میں غلام

(مغربی کلیم)

نظامِ تعلیم پر اقبال کی تنقید کا ایک رخ یہ ہے کہ وہ نوجوانوں میں مغرب کی اندھی تقلید اور خالص پیروی کا جذبہ پیدا کر دیتا ہے اور ان میں حدت و اجتہاد کا کوئی جذبہ نہیں بیدار کرتا۔ وہ کہتے ہیں کہ دنیا تو خود رسم و رواج میں جکڑی ہوئی ہے۔ لیکن یہ دانش گاہیں اس سے بھی تنگ دائروں میں بند ہیں۔ ان میں جا کر عبقری دماغ بھی اہستہ عصر کے بجائے ابن الوقتی اور زمانہ سازی کرتے گئے ہیں۔

مقصد ہو اگر تربیت لعل بدخشاں      بے سود ہے بھٹکے ہوئے غور شبید کا ہر تو  
دنیا ہے روایات کے پھندوں میں گرفتار      کیا درس کیا مدرسہ والوں کی ٹمٹ و دو  
کر سکتے تھے جو اپنے زمانے کی امامت      وہ کندہ دماغ اپنے زمانے کے ہیں پیرو

اقبال کہتے ہیں کہ نئی نسل کا وجود اس کا ذاتی وجود نہیں۔ بلکہ وہ یورپ کی پرچھائیں ہے اور اس کی مصروفی زندگی بھی مستعار ہے۔ نئی نسل جسم و مادہ کا وہ ڈھانچہ ہے۔ جسے مغربی سمجھوں نے تعمیر کیا ہے۔ لیکن اس میں روح نہیں بھونکی ہے۔ اس کا وجود وہ مرصع نیام ہے جس میں کوئی تین قاطع نہیں۔ اقبال بڑے بڑے مرزے سے کہتے ہیں کہ نئی نسل کی نگاہ میں خدا کا وجود معدوم ہے۔ لیکن میری نظر میں خود اس نسل ہی کا بود و وجود ہم نفس عدم تیرا وجود سراپا تجبلی افترنگ کہ تو دیاں کے عمارت گدول کی بتے تعمیر مگر یہ میچر خاکی خودی سے ہے خالی فقط نیام ہے تو زرنکار دے بشیر



نری نگاہ میں ثابت نہیں خدا کا وجود مری نگاہ میں ثابت نہیں وجود ترا وجود کیا ہے فقط جوہر خودی کی نڈ کراپنی فکوک جوہر ہے بے نمود ترا

الہام زدہ قریب کلیم  
اقبال کی رائے ہے کہ مغربی نظام تعلیم نے مسلم نوجوانوں کی معنوی روح کو کچلنے کی پوری کوشش کی ہے اور انہیں مردان کار کے بجائے مرد بیمار بنا دیا۔ اور بارگاہ بچلار۔ صباحت پسند بن کر رہنا سکھا دیا ہے۔ ان میں نزاکت و ملاحت۔ نرمی اور سختی اور نسائیت پیدا کر کے جہد و جہاد کی سرگرمیوں سے بہت دور کر دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میری نظر میں اس علم کی کوئی قیمت نہیں۔ جو مجاہد ہے اس کے مردانہ اوصاف بھین لے۔ اور مصارف زندگی میں آ سامان آزمائش دے کر اس کے ہتھیار لے لے۔

اقبال بڑی درد مندی اور جال سوزی کے ساتھ پر غلوں انداز میں نئی نسل کے مرتبی سے درخواست کرتے ہیں۔ وہ جب ایک شفیق ستاد اور مہربان و غم خوار مربی کی زبان سے یہ کہتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ سارے جہاں کا درد ان کے جگر میں۔ اور پوری ملت کا غم ان کے وجود میں سمٹ آیا ہے۔

اے پرچہ رسم و رواج خالق چھوڑ مقصود سمجھ میری نوائے سحری کا  
اللہ رکھے تیرے جوانوں کو سلامت دے ان کو سبق خود شکنی خود نگری کا  
تو ان کو سکھا خارہ شکنی کے طریقے مغرب نے سکھایا انہیں غن شیشہ گری کا  
دل توڑ گئی ان کا دوصہ یونگی غلامی دار و کوئی سوچ ان کی پریشان نظری کا

کہہ جاتا ہوں تیرے زور و جنوں میں ترے اسرار

مجھ کو بھی صدمہ دے مری آشفۃ سری کا

زاد پرچہ مضرب کلیم

مختصر — سوانح

از جناب شاگرد یاکوٹ

# حضرت علامہ طاہر طاہر

حضرت مولانا الحاج علامہ عبدالرشید نسیم عربی تخلص طاہر  
مولود یکم فروری ۱۹۰۹ء - وفات ۳ اپریل ۱۹۶۳ء - مقام چوٹی زیریں جہاں خاں ضلع ڈیرہ غازی خان۔



خلف الرشید حضرت مولانا مفتی محمد بخش صاحب جو اپنے علاوہ زمانہ کے زبردست عالم فاضل معتمد تھے۔  
علامہ طاہر کے والد ماجد کے علمی طور پر تربیت کا ایک بے نظیر اور اہم مثال یہ کہانی ہے کہ حضرت حکیم الامت مولانا ابن عربی نے  
جیسے مجدد ملت نے اپنے فتاویٰ و مسائل میں تقریباً ایک درجن معتات پر علامہ طاہر کے والد ماجد صاحب کی تحقیق  
کو ترجیح دیتے ہوئے اپنی تحقیقات و مسائل سے رجوع فرمایا۔ اور یہ حضرت مفتاوی رحمۃ اللہ علیہ کا کمال اور بہت  
بڑی خوبی اور تعریف کی بات ہے جبکہ حضرت کے فتاویٰ سے ظاہر ہے۔ بہر حال ایسے علامہ ہمارے قابل والد کے  
لائق بیٹے علامہ عبدالرشید طاہر فاضل دیوبند تھے۔

علامہ طاہر نے ابتدائی تعلیم اپنے والد ماجد سے حاصل کی اور پھر چونکہ دارالعلوم کا طوطی بولتا تھا ان کے  
والد ماجد نے حضرت خواجہ تونسویؒ، فواب جہاں خاں مرحوم اور سردار احمد خاں صاحب پٹانی جیسے اہل الرائے کے مشرک سے  
اپنے ہر ہنار لاکے کو دارالعلوم دیوبند بھیجا۔ دارالعلوم میں حضرت مولانا علامہ سید انور شاہ صاحب شیخ الحدیث تھے علامہ  
طاہر مرحوم اپنی خدا داد قابلیت کی وجہ سے حضرت شاہ صاحب کے ہمت قریب ہو گئے تھے۔ اندازاً یہاں کہ  
حضرت شاہ صاحب کی اردو تقریر بخند کی کہ ساتھ ساتھ عربی میں لکھتے جاتے اور پھر اپنا عربی، فارسی اور منقول کلام بھی  
حضرت شاہ صاحب کو گاہے دکھاتے۔

جب دارالعلوم سے فارغ ہوئے تو طاہر نے عرض کیا کہ حضرت کوئی خاص نصیحت فرمادیجئے کہ  
ہر لحاظ سے ایک پسماندہ علاقہ میں جا رہا ہوں، خصوصاً دینی لحاظ سے لوگ کم علم ہیں اس لئے کوئی نصیحت اور دُعا  
فرمادیجئے۔

حضرت علامہ سید انور شاہ صاحب نے فرمایا: محمد الرشید صاحب! دیکھو اللہ نے تمہیں قلم کا علم اور شہری



اور — خدا بخشنے بہت سی خیریاں تمہیں مرنے والے ہیں

حضرت علامہ طائوت، اردو شکر گز میں دُھلی ہوئی زبانِ ادنیٰ ہوتی تسلیم سے کہتے: بعض روز اُس کے  
انتہا حیرت سے کہتے تھے۔ اشعار میں ہر لفظ گھینے پاتا اور اشعار بچے موتیوں کا اربن جاتے کیا جمال کہ کسی شعر یا مصرعے  
سے کوئی لفظ تبدیل ہو سکے معلوم ہوتا تھا کہ یہ لفظ بنا ہی اس جگہ کیسے تھا۔ آپ کے کلام میں شعر و میں ہر  
لفظ پر تشبیہ اتنی چست اور بر محل ہوتی کہ طبیعت سکھ رہو محال اور ذوقِ سخن جُہوم ماتا۔ بہر حال حضرت علامہ طائوت  
نے خواجہ غلام فرید کے در بیان فرید پر سو صفات سے زائد مہرِ ط اور فاضلانہ مقالہ لکھا تھا اور ان کی فائزوں کے مترجم  
تھے اور مذاح!

پشاور یونیورسٹی کی دعوت پر ایم۔ اے عربی لکھ کر ایک کتاب ترتیب دی لیکن پیامِ اہل نے  
تکمیل کی مہلت نہ دی۔ تاریخِ عربی ادب، ان کی غیر مطبوعہ تصانیف میں شامل ہے۔ رتبہ دارانیت پر ان کی بیاض  
بیاض قلبی ہمارے پاس محفوظ و موجود ہے جس کا نمونہ شامل اشاعت سے۔

ہے قسم بشکن سیاہی ریر دم در کشن  
خُنِ ایں قدحِ مست در دفترِ نئے گنبد  
از بانِ سیاہ گونئی



### محمود اور طاوت

از حضرت شاکر یاکوٹی

ایک جانب میں زار کے پوت ہیں	دوسری جانب مگر طاوت میں
ایک ہی داؤد کافی سبک ہے	کیا ہے مگر لشکر میں تو جاوت میں
بھاگتے ہیں جب بد ملک کے حکم سے	گھر کے اندر شاہِ باجبروت میں
کھا کے منبر اور پی کر ٹانگیں	خواب میں وہ سائر لاہوت میں
قتل و جور، اخراج، بد گونئی و سب	موتیوں کی نت نئی کرنوت میں

تانا، بانا کفن اور کلبیسی کا  
جس بے ہو طہیر یہ وہ سوت میں

بیاد حضرت علامہ طاوت علیہ الرحمۃ۔ جنوری ۱۹۳۸ء

# اسلام کے احرار

مقامِ لوہر خدا تبلیغ کی تلوار کو!

ہم مٹانے والے ہیں سب فتنہ آشرا کو      اے خدا تو فتح دے اسلام کے احرار کو  
قادیانی پائے آزادی میں ہیں خرابِ مغیل      نوکِ سوزن سے نکالو مہائیو اس غار کو  
دشمنانِ ملک و ملت سے تمہاری جنگ ہے      مقامِ لوہر خدا تبلیغ کی تلوار کو  
نہ ہے نبوت کے لئے تمہذیبِ شرطِ اولیں      ہم نبی کیوں کر کہیں پھٹ شاتمِ ابرا کو  
جب پلوں کی ہو ٹانگ و اُن ہی سر پر سوار      کیوں نہ ہوں الہم اک بدست کو میخوار کو  
خطہٴ پنجاب میں بھیجا ہے اُسیونی نبی      رپ لندن سے شکایت سے یہی احرار کو

کہ پنجاب والے ہیں سب سے بلند

تفاخر ہو اگر گن ہوں یہ وال      تو روزِ قیامت یہ ہو گامِ حیاں  
کہ پنجاب والے ہیں سب سے بلند      کہ پنجاب ہی میں توبہ ستاریاں

مولانا محمد یوسف لدھیانوی

میرہ بینات

# پرویزانے اے عصر

اور

حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری رضی اللہ عنہ

انگریز کے ہمدن دوست میں بدترکیں اسلام کو کس دھڑلے سے پہلے تحریک  
 پرویزانے فتنہ نیچریت کی ہے۔ پھر ایک طرف تقربانیت نے نئی نبرت کے روپ میں جنم لیا۔ اور دوسری طرف  
 ”چکرا الویت“ نے انکارِ حدیث کا فتنہ برپا کر دیا۔ اس کے بعد خاکِ رتریک نے سر اٹھایا۔ اور پھر ان سب تحریکوں کا سر اٹھا ہوا  
 طغویہ مشر پرویز کے حصہ میں آیا۔ اور ان سب بدگموزم کا نقص اور سزا چھوڑا۔ چنانچہ پرویزی لٹرچر میں گموزم کا پر اسعاش  
 دھماچھہ اور اس کی مذہب بیزاری، نیچریت کی مادہ پرستی، تقربانیت کا انکارِ حرم و چکرا الویت کا انکارِ سنتِ خاکِ ریں  
 کی تحریک و تادیب سب غزایاں یکجا موجود ہیں۔ اور مشر پرویز کے قلم کی روانی نے ان غلطیوں میں اور اتنا ذکر دیا ہے۔  
 ”فراقتہم رجسا الخ وجسمہم“

مشر غلام احمد پرویز بدقسمتی سے مرزا غلام احمد قادیانی کا ہم نام بھی ہے ہم وطن بھی، الحاد و زندقہ میں اس کا  
 ہم مسلک بھی۔ وہ ایک زمانہ میں حدیث و سنت کا پُر جوش حامی تھا۔ اس موضوع پر موصوف کا ایک مقالہ جو الفرقان مہینہ  
 میں چھپا تھا۔ راقم الحوادث کی نظر سے گذرا ہے لیکن بدقسمتی سے انگریزی دورِ اقتدار نے دہلی کے سیکرٹریٹ میں پرویز  
 کی ساخت پر داخست کی موصوف نے اپنے پیشرو داعیانِ ضلال کے انکار و نظریات کو جذب کیا اور انہیں نہایت  
 میں اگلا شروع کیا۔ اس کے لئے ”انجمنِ طوع اسلام“ کی بنیاد ڈالی گئی۔ موصوف کے ذہنی خیالات کا خاکہ اسی غیر مرتب  
 ہی تھا کہ مک تقسیم ہوا اور پرویز صاحب کو دہلی سیکرٹریٹ کی بجائے کراچی سیکرٹریٹ میں بنا دیا۔ یہاں لا دین انگریز  
 کی آشیر باد سے موصوف نے قرآنِ نظامِ ربوبیت کا خاکہ مرتب کیا جس کے کستہ اساس کی پہلی دفعہ یہ تھی:-

”قرآن کریم میں جہاں اللہ اور رسول کا ذکر آیا ہے اس سے مراد مرکزِ نظامِ حکومت ہے“

معادن القرآن ج ۴ ص ۱۲۳ (انبر پرویز)

لے مولانا عبدالرشید لغمانی، پیش لفظ، متفقہ فتویٰ پرویز کا ہے۔ ”لے پرویز صاحب کے تمام حوالے متفقہ فتویٰ“ سے لئے گئے ہیں۔

مرزا غلام احمد قادیانی کو "رسول اللہ" بننے کے لئے وحی والہام کا افسانہ تراشا پڑا سنا محکمہ ہر سی غلام احمد پر دین کی قرآنی بصیرت پر غلام محمد، سکندر مرزا اور ابوب خان و دیگر کو بیک جنبش قلم "خدا اور رسول" بنا دیا۔ اس قدر انفرادی پر لہا بہا اقتدار کی باجیں کھل گئیں۔ پر دین صاحب کے افکار و نظریات کی اشاعت کے لئے سرکاری وسائل کے دھانے کھل گئے۔

پر دین صاحب نے خدا اور رسول تو نئے تلاش کر لئے۔ اب سوال ہوا کہ اس نئے خدا اور رسول کی اطاعت کیسے کی جائے؟ اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے دین کا کیا کیا جائے؟ پر دین صاحب کی بصیرت نے اس کا حل یہ نکالا کہ پورے دین کو ان کے لئے خدا اور رسول، یعنی ارباب اقتدار کے اپنے منشا کے مطابق بدل دیا جائے۔ وہ نازک بدن چاہیں تو بدل دیں، معزہ پر خطہ متعجب پھیرنا چاہیں تو پھیر دیں، نظام زکوٰۃ کو گڑبگڑنا چاہیں تو کر لیں، الغرض ارباب اقتدار پر دین صاحب کے خدا اور رسول کا کام ہے۔ دین کو مسخ کرنا اور مسلمانوں کا کام ہو گا۔ اس مت نئے مسخ شدہ دین پر بغیر چون چرا کے عمل کرنا ————— پر دین صاحب کہتے ہیں :-

"قرآن کے ساتھ انسان کو بصیرت عطا ہوئی ہے اس لئے جن امور کی تفصیل قرآن نے خود بیان نہیں کی ان کی تفصیل قرآنی اصولوں کی روشنی میں از روئے بصیرت متعین کی جائے۔ یہی رسول اللہ نے کیا اور ہمارے لئے بھی ایسا کرنا منشاء قرآن اور سنت رسول اللہ کے عین مطابقت ہے۔ اس بات میں اخلاق، معاملات اور عبادات میں کوئی تخصیص نہیں۔ اگر قرآن متفقہ ہوئی تو عبادت کی جزئیات قرآن خود ہی متعین کر دیتا ہے۔ ————— مقام حدیث ج ۱ ص ۴۲۴

جس اصول کا میں نے اپنے مضمون میں ذکر کیا ہے وہ قانون اور عبادت دونوں پر منطبق ہو گا۔ یعنی اگر جانیں رسول اللہ (قرآنی حکومت)، نازک کسی جزئی شکل میں جس کا تعین قرآن نے نہیں کیا اپنے زمانے کے کسی تقاضے کے تحت کچھ رو بدلنا گزیر سمجھ تو وہ ایسا کرنے کی اصولاً مجاز ہے۔ ————— قرآنی فیصلے ص ۱۴

چلئے دونوں اصول طے ہو گئے، اول یہ کہ پاکستان میں "خدا اور رسول"، حکمران ٹولے کا نام ہے، دوسرے یہ کہ پر دین صاحب کے "خدا اور رسول" اسلام کے ساتھ خدا و عبادات، اخلاق و معاملات اور سیاست و معاشرت میں جو رو بدل کرنا چاہیں اس کی انہیں کھلی جھٹی ہے۔ گریا مسٹر پر دین کے نزدیک محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا پرادین تبدیل کیا جاسکتا ہے۔ اس رو بدل کا خاکہ خود پر دین صاحب کو مرتب کرنا تھا اور وہ جن خطوط پر اس خاکہ میں رنگ بھرنا چاہتے تھے اس کی صرف دو مثالیں ملاحظہ فرمائیں۔

حلال و حرام کا قصہ یوں نٹایا گیا کہ :-



"سید محمد صبیح صاحب نے اس حلال و حرام کی تحقیق میں بتایا کہ قرآن کی رو سے صرف مردار، ہتہاخن لحم خنزیر اور غیر اللہ کے نام سے منسوب چیزیں حرام ہیں۔ ان کے علاوہ اور کچھ حرام نہیں (گو یا بیٹابا، پانچا نہ بھی حلال - ناقل) یہ قرآن کا داغ فیصلہ ہے جس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ ہمارے مردود اسلام میں حلال و حرام کی جو مولائی فہرستیں ہیں



وہ سب انسانوں کی خود ساختہ ہیں اور کسی انسان کو حق حاصل نہیں کر سکتے کہ حرام قرار دے، یہ حق صرف اللہ کو ہے۔  
 طحاوی اسحاق ص ۵۶

○ اور پورے دین کے بارے میں یہ فلسفہ ارشاد ہوا کہ قرآن احکام عبوری دہے گئے ہیں۔ دین اسلام اصل فضاء اور کسی از ہم قائم کرنا ہے۔

اب رہا یہ سوال کہ اگر اسلام میں ذاتی حکمت نہیں تو پھر قرآن میں دراشت وغیرہ کے احکام کس لئے دیئے گئے ہیں؟ سو اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن انسانی معاشرہ کو اپنے متعین کردہ پروگرام کی آخری منزل تک آہستہ آہستہ تدریجاً پہنچاتا ہے اس لئے وہ جہاں اس پروگرام کی آخری منزل نے متعلق اصل اور احکام متعین کرنا ہے عبوری دہے گئے ہیں جہاں تک اس کے ساتھ رہنمائی دیا چلا جاتا ہے۔ وراثت قرصہ، لین دین، صدقہ وغیرات سے متعلق احکام اسی عبوری دور سے متعلق ہیں جس میں سے معاشرہ گزر کر انتہائی منزل تک پہنچتا ہے اور وہ انتہائی منزل وہی مارکسزم، لاقس

نظام ربوبیت ص ۲۵

انہی دو انتہائی سات سے اعجاز ہو جاتا ہے کہ پرویز صاحب نے اپنے مرکز ملت کو شریعت محمدیہ (صلی صاحبہا علیہ الف صلواتہ وسلم) کے مندرجہ کرنے کی سند رحمت فرمادی تھی۔

مشر پر دیکھو احساس متکا کہ علماء و موصوف کے اس خود تراشیدہ مہبت کے آگے مسجد و ریز نہیں ہوں گے اور نہ پرویز کے "خدا و رسول" کو اسلام میں ترمیم و تنسیخ کی اجازت دیں گے۔ اسلئے پرویز صاحب نے اسلام کے تمام اصلی فروع کیساتھ ساتھ اسلام کی سیکورٹی فرس (علماء ائمہ) کی طرف اپنی اتحادی قوتوں کا رخ مڑ دیا۔ کہیں نماز کا مذاق اڑایا جاتا ہے، کہیں زکوٰۃ کا، کہیں روزے کا اور کہیں حج کا، کہیں جنت اور کہیں دوزخ کا اور آخرت کا اور ان سب سے پہلے اس کا کوٹھڑی بنایا گیا جو حرم اسلام کی پاسبانی کے فرائض انجام دے رہا ہے۔

پرویز صاحب کہتے ہیں:-

جب تک دین کی باگ ڈور مولوی کے ہاتھ میں ہے، صدقات بھتے رہیں گے، زکوٰۃ دی جاتی رہے گی، اقربائے ہمت رہیں گی لوگ جگ کرتے رہیں گے اور قوم بدستور بے فکر رہے گا، مگر، ننگی اسلام کے ہاتھ پر کلنک کے ٹپکے کا سو جب بنی رہے گی۔

قرآنی فیصلہ ص ۵۷

پرویز صاحب مرکز ملت کی طاقت سے پورے دین کو تھپٹ کرنا چاہتے تھے لیکن علماء ائمہ ان کے خاکوں کے رنگ میں جھٹک ڈال دیتے تھے۔ پرویز صاحب کے "خدا و رسول" (جن کو وہ مرکز ملت سے بھی تعبیر کرتے تھے) نے اول قراطوں کو سمندر پار جھوٹانے کی دھمکی دی مگر اس کی تعمیل ذرا مشکل نظر آئی تو دوسری تجویز سوچی کہ باہر سے جیدہ ابن علم کو بلوکر ان کے سامنے پرویز صاحب اپنے سمرا آخرین "نظام ربوبیت" کی توضیح فرمائیں تو شاید پاکستان کے علماء بھی سکھ رہ جائیں

لے اس وقت سکندر مرزا سمرا

اور ساتھ کے ساتھ پرویز صاحب نے دین میں رد و بدل کی جو حکیم تیار کر رکھی تھی اس کی پہلی قسط کی تصدیق ان بیرون اہل علم سے ہو جائے چنانچہ ۱۹۵۰ء کے اواخر اور ۱۹۵۸ء کے اوائل میں لاہور میں ایک مجلس مذاکرہ منعقد کی گئی جس کا اہتمام بڑے مہتران سے پرویز صاحب کے ”مخد اور رسول“ نے کیا تھا۔ اور اس بات کے دولہا خود پرویز صاحب تھے۔

بحث کا موضوع بنک کے سود کی حلت اور بے پروگی کی اجازت تھا۔ جس میں ساری دنیا مبتلا ہے۔ میرے خاص طور پر اہل علم کو مدعو کیا گیا، کیونکہ میرا ایک مدت سے آزاد خیالی میں پیشرو متحرک کیا جاتا ہے۔ پاکستان سے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اور مولانا محمد راست بخاری کو دعوت دی گئی۔ ہندوستان سے مولانا ابوالحسن علی ندوی بھٹنوی اور صدیق مدید کے مدیر کو بلا دیا گیا۔

عرب ممالک کے جو مندوبین تشریف لائے حضرت بخاری کاؤن سے تعارف تھا۔ وہ کراچی مدرسہ نڈائون تشریف لائے تو حضرت نے نوکر شاہی کی سازش، پرویز صاحب کی سکیم اور اس مجلس مذاکرہ کے اغراض و مقاصد ان کے سامنے تفصیل سے بیان کئے، دنیا بھر کے مسلمان خواہ کتنے ہی گئے گزرے کیوں نہ ہوں ان سے یہ توقع رکھنا کہ پرویز صاحب کے مرکز ملت ”مخد اور رسول“ ہونے کی سند عطا کر دیں گے، کھلا جہن ہے اور اس کی ترقی سکندر مرزا کے سائے میں پرویز صاحب ہی سے کی جاسکتی ہے کسی عالم دین سے اس کی اُمید کب ہو سکتی ہے۔

چنانچہ مندوبین نے مجلس مذاکرہ میں پرویز صاحب کا مقالہ ”ما تشرع کاروائی اس کی تنقید پر مبنی ہوئی۔ اور پرویز صاحب اور ان کے ”مخد اور رسول“ کو وہ ذلت اٹھانا پڑی جس کا گھاؤ قح ملک ان کے جگر میں ہو گا۔

اقتدار کے سائے میں پرویز صاحب کے نظریات کی نشر و اشاعت ہر ہی تہی علماء اُمت اور اربابِ قلم اس کی تحریفات کا نوذکر رہے تھے۔ دونوں طرف سے بحث و جدال کا معرکہ برپا تھا۔ حضرت نے فرسوس کیا کہ یہ نشان کی کھٹ کھٹ اس فتنہ کے قلع قمع کے لئے کافی نہیں ہے۔ ضرورت ہے کہ اس شجرہ خبیثہ کو ریج و بن سے اکھاڑ پھینکا جائے۔ اس مقصد کے لئے آپ نے پرویزی لٹریچر جمع کرایا اور پرویزی کفریات کو ایک استغنائی شکل میں مرتب کر کے جناب مفتی دل حسن ٹوٹکی مفتی مدرسہ عربیہ اسلامیہ سے اس کا جواب لکھوایا اور پھر اس فتویٰ کو علماء پاک و ہند کے سامنے پیش کیا چنانچہ مشرق و مغرب پاکستان کے تمام دیوبندی، بریلوی، اہل حدیث اور شیعہ علماء نے متفقہ طور پر تصدیق کی کہ جو شخص ان کتابوں کا پرچار کرے ہو پرویز صاحب کی کتابوں سے مرتب کئے گئے ہیں اس کا اسلام سے کوئی واسطہ نہیں۔ اس طرح چرچہ دہری غلام احمد پرویز کو اس کے ہم نام، ہم وطن اور ہم مسلک مرزا غلام احمد قادیانی کے ساتھ دادی کفر میں دفن کر دیا گیا۔ اس فتویٰ کو قریباً ایک ہزار علماء کی تصدیقات کے ساتھ ایک رسالہ کی شکل میں شائع فرمایا۔ اس کے بعد ایک سوانح عربی میں خود مرتب فرمایا اور عرب ممالک سے اہل علم سے اس کی تصدیق چاہی۔ حرمین شریفین، شام اور مصر کے علماء نے بھی پرویز کے محمد و زندقہ ہونے کا فتویٰ دیا تو اسے پرویز کے بارے میں علماء کا متفقہ فتویٰ ہے ”انسانات جدیدہ کے نام سے دوبارہ شائع فرمایا۔ یہ تھا حضرت بخاری کا پرویزی فتنہ کی کتاب اہم ترین کارنامہ جس سے اس فتنہ کی کڑواہٹ گئی۔

مولانا مطیع اللہ استاذ جامعہ

## کیا اقبال مُنکرِ حدیث تھے؟

ج۔ - نمود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں۔

ڈاکٹر سید عبداللہ (شراحِ اقبال) فرماتے ہیں۔  
 ”اور لاہور میں یہ بھی طلوع ہوا ہے کہ ایک شخص جو شخصیتِ رسول کی اہمیت گننانے پر مامور ہے۔ اور دین کو کجرو اور سیریلانوں کے سہل اور غیر زبردارانہ طرزِ زندگی کے مطابق ڈھالنے کے لئے ایک فرقے کی بنیاد رکھ چکا ہے، بد قسمتی سے اپنی مجلس کی رونقِ اشعارِ اقبال ہی سے بڑھا رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ جو شخص رسول ہی کو نہیں مانتا۔ اور اپنے آپ کو قرآن کا عمر و دابد بکریڑے بہتر مفسر سمجھتا ہے وہ اقبال کو کیا مانے گا؟ مگر رونقِ بڑھانے کے لئے اشعارِ اقبال کو یہ بھی گاتا ہے۔ یہ بظاہر اقبال کی مقبولیت کی علامت ہے۔ مگر اسی مقبولیت کے اندر سبجِ اقبال کے تماشے بھی ہو رہے ہیں۔ اور وہی یہ پہلو ہے جس کی خاطر پیغمبرِ اقبال کی حفاظت کی بھی ضرورت ہے“

(ڈاکٹر سید عبداللہ)

شہرِ شمس مرحوم تحریر فرماتے ہیں۔

”جس اساس پر کج فہمِ اقبال کی عمارت کھڑی ہے اس کا علم اور اس کی معرفت حاصل کرنی چاہئے۔ پروفیسر آل احمد سرور کو ایک خط میں لکھا ہے۔ ”میرے کلام پر ناقدانہ نظر ڈالنے سے پہلے حقائقِ سببِ لامیہ کا مطالعہ ضروری ہے۔“

جن لوگوں نے کلامِ اقبال پر ”ناقدانہ“ نگاہ ڈالی ہے ان میں سے اکثر حقائقِ اسلامیہ سے بے بہرہ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے اقبال کو بکھنے اور بکھانے میں بہت سی بنیادی ٹھوکریں کھائی ہیں۔ یہ لوگ قرآن سے نا بلند ہیں۔ حدیث کا فہم نہیں۔ سیرت سے بیگانہ۔ اور

سنت سے متفرقی ہیں۔ تاریخ اسلام کے نظری، فکری اور سیاسی مباحث کا انہیں شعور نہیں۔ اسلام کو جن داخلی فتنوں سے دوچار ہونا پڑا، ان کے مضمرات سے انہیں شناسائی نہیں۔ اور اس بارے میں بصیرت رکھتے ہیں۔

فقہ کبیری غلام احمد اہل سے غلام احمد پرویز دوم کا فتنہ کم نہیں۔ غلام احمد مرزا مقام نبوت کا منکر تھا۔ اور غلام احمد چوہدری کلام نبوت کا منکر ہے۔ اور بڑے تعجب اور حیرت کی بات ہے کہ وہ اپنے جدید طلوع ہونے والے اسلام کو اقبال کی طرف منسوب کرتا ہے۔ "طلوع اسلام" پر "بیادگار اقبال" لکھتے ہوئے یہ باور کرانے کی سعی ناپاک کر رہا ہے کہ اقبال بھی پرویزی نظریہ کے حامل تھے۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ ڈاکٹر اقبال مرحوم قرآن و سنت اور حجیت حدیث کے قائل تھے۔ غلام ثانی پرویز دوم کو اپنے جدید طلوع اسلام کے سرورق پر اقبال کا نام لکھتے ہوئے شرم آنی چاہئے۔

اقبال فرماتے ہیں :-  
چرخِ خورشید بر بزمِ ازیں خاک  
وہیکن کس نہ است این فقیرے  
بے گفتند با ما آشنایان بود  
چہ گفت و دیا کہ گفت و از کج بود

**اقبال اور حجیت حدیث** | اقبال ایک حدیث کی طرف اشارہ فرماتے ہیں :-  
جہاں تمام میراث ہے مرد مومن کی

دوسری جگہ اس حدیث کی تشریح ہے :-  
عالم ہے فقط مومن جانبِ ازیں میراث  
مومن نہیں جو صاحبِ لولاک نہیں ہے  
ایک مقام پر سورہ النجم کی آیات معراج جسمانی پر یوں گویا ہیں :-  
اتنی پاک از ہویٰ گفتار او  
شرح رمزِ باغی گفتار او

ڈاکٹر اقبال نظامِ مصطفیٰ کو اس طرح لکھتے اور سمجھتے ہیں :-  
ہست دینِ مصطفیٰ دینِ حیات  
شرح و تفسیر آئینِ حیات  
ناشعارِ مصطفیٰ از دست رفت  
قوم را رمزِ لبت از دست رفت

ختمِ الرسل کے حوالہ سے لکھتے ہیں :-  
مگل از ختمِ الرسل ایامِ خویش  
نیکو کم کن بر فن و برگامِ خویش  
اور حدیث و سنت کو راہِ مصطفیٰ سے یوں تعبیر کرتے ہیں :-

مقام غریب اگر خواہی دریں دیر  
جتنی دلبند و راہ مصطفیٰ گیس  
کشتورم پر دہ را از روئے قست دیر  
مشو نو سب و راہ مصطفیٰ گیس  
منکرین حدیث کے خلاف ڈاکٹر اقبال کی بانگ درا نا منظر ہو۔۔۔

کون ہے تارک شب آئین رسول مختار  
مصلحت وقت ہے کس کے عمل کا معیار  
کس کی آنکھوں میں سما یا ہے شعاع اخیار  
ہو گئی کس کی نگاہ طرز سلف سے بیزار

قلب میں سوز نہیں روح میں احساس نہیں  
کچھ بھی نہیں پیغامِ محمد کا پاس نہیں

قارین کلام ذرا خط کشیدہ الفاظ پر غور و فکر فرمائیں۔

آئین رسول مختار، حدیث و سنت ہی کا نام ہے۔ جو لوگ حدیث و سنت کے تارک یعنی منکر ہیں وہی مصلحت وقت کا راگ الاپتے ہیں۔ وقت کے تقاضوں کی تبدیلی سے اسلام کے مسائل کو بدلنا چاہتے ہیں اقبال پوچھتا ہے کہ تمہاری آنکھوں میں غیروں کا شعاع کیوں سما یا ہو ہے۔ اندر تم طرز سلف سے کیوں بیزار ہوتے جا رہے ہو۔ سلف صالحین اور اسلاف کا طرز اقبال کے نظریہ میں شہایت ضروری ہے۔

آخر میں اقبال صاف صاف لفظوں میں پرویزی فتنہ اور پرویزیت پر لعنت بھیجتا ہے۔

نالہ آلِ رحمتہ للعالمین  
در جہاں ہر آنکھ پرویزی کند  
کرد چاک از کبر پر ویز حسین!  
نالہ لمئے مصطفیٰ داسے درد

ڈاکٹر اقبال اس باغی میں پرویز اول کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”پرویز اول“ نے رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک یعنی حدیث نبوت اور پیام رسالت کا انکار کیا۔ یہ دو بڑا دل کا پرویز تھا جو حدیث رسول، سنت نبوی کا انکار کر کے لعنتی ہوا۔

اقبال کہتے ہیں کہ ہر وہ شخص جو حدیث و سنت کا انکار کرے وہ اپنے وقت کا پرویز ہے۔ اور نامہ مبارک کو بھڑنے والے پرویز سے کسی صورت میں کم نہیں۔ بلکہ حدیث کا منکر کا فریبے۔ ڈاکٹر اقبال اپنے کلام میں متعدد مقامات پر پرویزانِ ایں عصر لکھتے ہوئے ایسے غلام پرویز جیسے منکر الحدیث کی طرف تلیحات فرماتے ہیں۔

ان دلائل و شواہد کے بعد یا تو غلام پرویز کو انکار حدیث سے توبہ کہہ کے جمعیت حدیث کا قائل ہو جانا چاہئے۔ ورنہ اپنے نئے طالع ہوئے والے اسلام سے اقبال کے نام کا استعمال ترک کر دینا چاہئے کہ اقبال جمعیت حدیث اور دین میں سنت رسول کے قائل تھے۔

مولانا محمد رؤف لدھیانوی صاحب

## ڈاکٹر فضل الرحمن کا فتنہ

مسٹر پرویز کے خلاف حضرت بنوری نور اللہ مرقدہ نے جو اقدام کیا۔ اس کا پس منظر یہ تھا کہ صدر ایوب خان "فیلڈ مارشل" بن جانے کے بعد مسندِ اجتہاد پر بھی قابض ہو چکے تھے۔ "اور ملتہ ملتہ اسی رستے پر گامزن تھے جس پر نسلِ شہنشاہ اکبر اعظم چل نکلا تھا۔ چونکہ مسٹر پرویز نے انہیں "مرکزِ طاقت" کی حیثیت سے نہ صرف دین میں تغیر و تبدل کے اختیارات سونپ دیئے، بلکہ دورِ جدید کے "خدا اور رسول" کا منصب بھی عطا کر دیا تھا۔ اس لئے صدر ایوب ان دنوں ایک "سرکاری دارالافتاء" قائم کرنے کی فکر میں تھے۔ جس کا مفتی اعظم "مسٹر پرویز" کو بنایا جانا تجویز ہو چکا تھا۔ مولانا شبیر علی لدھیانوی مرحوم نے حضرت بنوریؒ کے سامنے صورتِ حال کا سارا نقشہ رکھا۔ اور اس شر کے سد باب کے لئے کسی موثر اقدام کی اپیل کی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے اسلام کا متفقہ فتوے نے "پرویز کا فریب" مرتب کر کے اس عظیم ترین سازش کو خاک میں ملا دیا۔ عام پبلک پریس پر پرویز کی حقیقت واضح ہو گئی۔ اور اربابِ اقتدار اندر ہی اندر تھلا کر رہ گئے۔ اب انہوں نے اس کے لئے ایک نیا راستہ اختیار کیا۔ کراچی میں ایک "مرکزی ادارہ تحقیقات اسلامی" قائم کیا۔ اس میں اسلام پر تحقیقات کرنے کے لئے جن جن کرایے افراد بھرتی کئے گئے جن میں اکثریت کجرو اور کچ فہم ملاعدہ کی تھی۔ اور پھر اس ادارہ کی سربراہی کے لئے میکگل یونیورسٹی کے ایک استشرق کو امریکی سے درآمد کیا گیا۔ یہ شخصیت ڈاکٹر فضل الرحمن کی تھی۔

ڈاکٹر صاحب کو "ادارہ تحقیقات اسلامی" کے ذریعہ کیا کام تفویض کیا گیا تھا۔ اس کو سمجھنے کے لئے۔ میں جناب حضرت مولانا محمد منظور نعمانیؒ کے ایک مکتوب کا جو انہوں نے ۲۰ ذوالحجہ ۱۳۶۴ھ کو حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ارسال کیا تھا، اقتباس نقل کرتا ہوں۔ موصوف لکھتے ہیں۔

"کئی سال ہوئے ایک بہت بڑے مسلمان سرکاری عہدے دار نے جو غالباً "سٹر" کا خطاب بھی رکھتے ہیں۔ مجھ سے دورانِ گفتگو کہا تھا کہ آپ لوگ اور آپ کے یہ مذہبی

حقائق کو سمجھ گیا جا رہا ہے۔ اور باطنیت والہاد کا جو فتنہ ہزار برس پہلے ظہور پذیر ہوا  
چمکا تھا۔ آج تمام عالم اسلام میں پھیل چکا ہے۔ ملاحدہ لے آج میدان کو خالی دیکھ  
کر اور فتنہ کو سازگار سمجھ کر وہ شگولے کھلا لے شروع کر دیتے ہیں کہ عقل حیران رہ جاتی  
ہے۔ "تحریف دین کا نام تقیہ اسلام" ہے۔ "الحاد والی الدین کا نام اظہار حقیقت" ہے۔ حقائق  
دین کو اس طرح پامال ہوتا دیکھ کر بڑا دکھ ہوتا ہے کیا کیا جائے۔

"ازماست کہ برماست"

اسلام کی غیرت و بے چارگی کا یہ دور انتہائی حسرت ناک بھی ہے اور عبرت ناک بھی۔  
انا لله وانا الیہ راجعون۔

اس تمہید کے بعد قرآن کریم کی آیات سے "وحی" کی تشریح فرماتے ہیں۔ وحی کے اوصاف و خصوصیات  
تفصیل سے ذکر کرتے ہیں۔ اور آخر میں لکھتے ہیں۔

"سوائے اس کے کیا کہا جائے کہ یہ سب کچھ ایسا ہی بعیرت اور ایمانی نور سے محمدی  
کا نتیجہ ہے، یا پھر ان حقائق الہیہ سے جہلِ عظیم کا ثمرہ ہے۔ خدا را انصاف کہنے کے تمام  
قرآن اور تمام وحی کو پیغمبر کا اخلاقی تجربہ اور توسیعِ ذلت بتلایا جائے کیا یہ صریح گمراہی  
نہیں؟ حقائق بین نگاہیں محسوس کرتی ہیں کہ یہ لوگ اللہ کے دین اور حضرت رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے مقدس ارشادات کی جڑیں کاٹ رہے ہیں۔ اور اپنے اسلاف کس شتر تین  
کی دلی آرزوؤں کو پورا کر کے وہ کام انجام دے رہے ہیں جو ان سے نہ ہو سکتا۔

یہ ڈاکٹر صاحب کے خلاف حضرت ر کا آخری ادارہ تھا۔ جیسا کہ اوپر عرض کر چکا ہوں۔ چھ سال  
ہم مسلسل حضرت ر اس فتنہ کے قلع قمع کے لئے سرگرم رہے۔ اور اس تندہی، تلخی، اور تیزی سے اس پر پٹے  
درپٹے حربے لگاتے رہے کہ پورے ملک میں اس کے خلاف ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوا۔ اور "فیلڈ مارشل"  
کا مطلق العنان اقتدار اور ڈاکٹر فضل الرحمن کا جدت پسند اسلام اس طوفان کے تھپیڑوں میں بہکولے کھانے  
لگے۔ بالآخر ڈاکٹر صاحب اسلامی حقیقات کے منصب سے معزول ہو گئے۔ حضرت ر اس آخری ادارے میں،  
جس کا اقتباس اوپر نقل کر چکا ہوں۔ لکھتے ہیں۔

"یہ سطوریں زیرِ قلم تھیں کہ معلوم ہوا "ادارہ تحقیقات اسلامی کے ڈائریکٹر جو ان لوہیت  
کے علقہ دار تھے حوام کے احتجاج پر اپنے منصب سے برطرف کر دیئے گئے۔ لیکن سوال  
تو یہ ہے کہ اس وقت تو ان کی رہنمائی میں "ماہنامہ فکر و نظر" اور "اسلام" وغیرہ کتابوں

کے ذریعے جو بیچ ڈالا گیا ہے اس کا کیا کیا جائے گا ؟

اب تک جتنا لٹریچر ظہور میں آچکا ہے ۔ وہ غرقِ غم نابلت کا مصداق ہے جب تک اس کو دیا برو نہ کیا جائے اس وقت تک کیا اطمینان ہے کہ آئندہ پھر کچھ نہیں ہوگا ۔ اور ان تحریفات و الحاد پر اس وقت تک پاکستان کے غریبوں کا ہوا لاکھوں روپیہ خرچ کیا گیا ، اس کا کیا تذکرہ کیا جائے گا ؟ اور جو ہم خیال سلسلہ اسٹاپ اپنے ارد گرد جمع کیا تھا اس کا کیا حشر ہوگا ؟

ضرورت اس بات کی ہے کہ یہ ادارہ "امین" بمقتول میں دیا جائے اور ان کی علمی و دینی معاونت کے لئے علمائے امت میں سے مستند ترین افراد کا انتخاب کیا جائے ۔ جن کے علم و تقویٰ پر امت کو اعتماد ہے ۔ اور وہ شرعی مسائل معلوم کرنے کے لئے ان کی طرف رجوع کرتے ہیں ۔

اور یہ بھی نہایت ضروری ہے کہ ان تحقیقات کے لئے دائرہ عمل متعین کیا جائے ۔ اور دین کے مسلمات کو زیر بحث لانے کی اجازت نہ دی جائے ۔ جب تک یہ روک ٹھام نہ ہوگی ۔ اس وقت تک قابل اطمینان صورت ملک میں پیدا نہ ہوگی "

لیکن الموصیٰ ہے کہ اقتدار نے اس مخلصانہ نصیحت کو گوشِ برہن سے سننا گوارا نہ کیا ۔ نتیجہ یہ کہ ڈاکٹر صاحب کے ساتھ ان کے تربی و محافظ "فیلڈ مارشل کی بساطِ اقتدار بھی الٹ گئی ۔ ع

حذر اے چہرہ کستال ہمت میں فطرت کی تعزیریں

راذ بیات اشاعت خاص حضرت بنوریؒ نمبر



مشعل دین

حضرت مولوی حسین احمد | مشعل دین حق ولی اللہ  
ان سے تھی بزمِ دین ۔ رونق رضی اللہ عنہ ثم ارضاه

مولانا غوثیہ جہاں





# لیڈر اعظم

مذہبیت سے ہے لیڈر بے خبر      عشق ہے بتوں سے اور کوٹے  
 لیڈر آزادی سے قطعاً بے نیاز      اس کو الفت سے تو بس ایک دوٹے  
 بھٹیاں ہیں آتماں کی انتخاب      اب کھرے ہو گئے الگ ہر کھوٹے  
 غیبت تمذیب نوہی سے آشکار      حملے کو کرتے ہیں ٹوڈی اوٹے  
 یہ بے چارے ہیں کرائے کے غلام      کام کیا کیا چل رہے ہیں نوٹے  
 ظالمو! یہ حالوں پر مہیبتیاں  
 بچنا دست بے صدا کی چوٹے

حضرت شاگرد سیالکوٹی

# ”تصحیح نامہ الرشید“ دارالعلوم دیوبند نمبر

دارالعلوم دیوبند خاص شمارہ ”الرشید“ کے قارئین و ناظرین کی خدمت میں ”اہم تصحیح نامہ“ پیش کیا جا رہا ہے۔ بعض حضرات نے ناقدانہ انداز سے تنقیدی اغلاط پر خامہ فرسائی فرمائی۔ اور بعض اہل علم نے بعض صفحات پر کچھ کسینین کی اہم اغلاط پر توجہ سامی فرمائی۔ قارئین ”الرشید“ خصوصاً دارالعلوم دیوبند نمبر کے مطالعہ کنندگان حضرات کی راہ نمائی کے لئے یہ تصحیح کنندہ حضرات کے شکریہ سے ”خصوصی نمبر“ میں شامل اشاعت کیا جاتا۔ (ادارہ)

نمبر شمار	صفحہ نمبر	اغلاط	تصحیح
۱	۲۰۸	۱۳ ۵۶	سن وفات غالبؒ ہوگا
۲	۲۱۰	۱۲ ۸۲	۱۲۸۶
۳	۲۶۲	حضرت گنگوہیؒ کی شمولیت محل نظر ہے ؟	
۴	۲۸۴	۱۲ ۸۲	۱۲۸۶
۵	۳۳۹	۱۱ ۷۴	۱۱۷۶
۶	۳۳۹	محقق طوسی	نظام الملک طوسی
۷	۳۳۹	ابو الحجت	ابو اسحاق
۸	۴۳۲	۱۹ ۲۸	۱۹۱۸
۹	۵۲۸	۱۳ ۵۴	۱۳۵۲
۱۰	۵۳۹	۱۳ ۱۰	۱۳۰۷
۱۱	۵۴۳	۱۳ ۲۷	۱۳۲۰
۱۲	۵۷۹	۱۹ ۳۴	۱۹۳۲
۱۳	۶۵۳	۱۹ ۱۶	۱۹۱۵
۱۴	۶۵۵	۴ سال	۴ سال
۱۵	۷۲۰	۱۳ ۱۰	۱۳۱۷

تاریخ سنجد و بیج ابدی سنجد

آثار و ترمیمات!

المدرسة العربية الإسلامية

ڪراچي رقم (۵)

## اکتال

46962-41720 لیٹرن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

من اراد من باب الله ۴. وفتح الله مكره

[illegible]

22

قمریہ فیضیہ

بگراسی خدمت حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب دامت فضاہم  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ .

خدا کرے مزاج اُراسی بعافیت ہوں آمین .

دارالعلوم دیوبند نے گزشتہ صدی میں اسلام اور مسلمانوں کی جو بینظیر علمی اور ادلاحی خدمات انجام دی ہیں وہ جناب سے مخفی نہیں . انہی عظیم خدمات کے تذکرے اور دنیا کو ان سے آگاہ کرنے کیلئے دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ نے مارچ ۱۹۷۷ء میں "دارالعلوم دیوبند کی صد سالہ تقریب" منانے کا ارادہ کیا ہے جس میں اطراف عالم سے تمام فضلاء دارالعلوم کو مدعو کیا جا رہا ہے ، اس کے علاوہ عالم اسلام کے محتا اہل علم و فضل بھی انشاء اللہ اس مبارک اجتماع میں شرکت کرینگے ۔

دارالعلوم دیوبند کے فضلاء کی بہت بڑی تعداد چونکہ پاکستان میں ہے ، اسلئے اس تقریب کے بہت سے مسائل پاکستان سے واسطہ ہیں ۔ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند آج کل پاکستان تشریف لائے ہوئے ہیں ، اور ان کی خواہش یہاں مسائل کے سلسلے میں بعض مخصوص اہل علم کی ایک مجلس مشاورت اسرار مارچ ۱۹۷۷ء بروز چوار شنبہ صبح ساڑھے نو بجے دارالعلوم کو رنگی کے ایریا کراچی میں رکھی گئی ہے ، جس میں خود حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہم بھی تشریف فرما ہونگے ، دارالعلوم دیوبند ہماری مامد علمی ہے ، اور ہم سب پر اس کے حقوق ہیں ۔ لہذا جناب سے گزارش ہے کہ مذکورہ تاریخ پر اس اجتماع میں فرد تشریف لائیں ، تاکہ اس تقریب سے متعلق ضروری مسائل باہمی مشورے سے طے کئے جاسکیں ۔ قیام و طعام کا انتظام دارالعلوم کو رنگی میں تجویز کیا گیا ہے ۔ تشریف آوری کی تاریخ اور وقت سے پیشگی مطلع فرماویں ۔ تاکہ استقبال کیلئے آدمی پہنچ سکیں

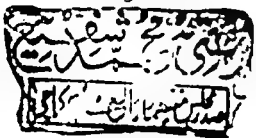
والسلام  
عبد اللہ محمد رفیع

محمد رفیع نور محمد

ملک

المدرسة العربية الاسلامية

لہ ٹاؤن کم اچی نمبر ۵



مذہبی و عمری حضرت مولانا حبیب اللہ رحمۃ اللہ علیہ - دہلی برکات  
از اخبر الام احمد علی بنہ - السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ ۱۸۵۷ھ کے جہاد و بہت کی

بادگاہ خانہ کی اطلاع موصول ہوئی۔ آپ کی اس مبارک تحریر کا خیر مقدم کرنا ہوں۔

اگر کوئی قوی مانع یہی نہ آیا تو انشاء اللہ تعالیٰ شریک بھی ہو جائے گا۔ سر پرستی کے

معلق یہ عرض ہے کہ میں اس عہدہ بھلا کے لئے اپنے آپ کو اس کا اہل پڑا ہوں

سمجھتا ہوں۔ کسی اور صاحب کو جو بزرگ زالیں۔ حضرت مفتی صاحب برکات کی خدمت میں

سلام سنون میں کر دیں۔ فقط ۱۸۵۷ھ

مکرمی و عمری مولانا حبیب اللہ صاحب دامت معاشکم

از اخبر الام احمد علی بنہ - السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ - اچھا ہے

ارشید یہ کہ تمام شہریوں کے اساتذہ کرام اور تلامذہ علیہ السلام سے مطلع فرمائیں

میں ان اعداد شمار کو خطیہ جمع میں ذکر کرنا چاہتا ہوں۔ امید ہے

کہ جواب سے جلدی مطلع فرمایا جائیگا۔ فقط

۱۸۵۷ھ  
۱۲ رمضان المبارک

مکتوبت حضرت شیخ التفسیر مولانا ابوالحسن علی صاحب

بنام ناظم المصروفات و مدیر جامعہ رشیدیہ

ساحوال

ع ہے دل روشن ہنسی دلیوبند

ترجمان جامعہ رشیدیہ

# الترجلہ سید کا تاریخی و دستاویز علمی شاہکار دارالعلوم دیوبند نمبر

ع قیاس کن زگلستان بن بہار را

## آئینہ مضامین



دارالعلوم کا ماضی اور حال	فتح باب
اکابر دارالعلوم	آئینہ دارالعلوم
صدائے تدیس	مقدمہ
از ہر الشیاء	مکتوبات گرامی مدینہ
۱۸۵۴ء کے بعد	الہامی مدرسہ
تقصیفی خدمات	دارالعلوم کا مزاج و مذاق
مسئلہ تحفہ اور عقائد دیوبند	دارالعلوم کا جائزہ
دارالعلوم دیوبند	مسلم اتحاد دیوبندیت
سیکسی مشنریں اور دارالعلوم	دیوبند مکتبہ فکر
دارالعلوم ایک تحریک	تعلیمی خصوصیات
اکابر دیوبند اور عشق رسول	دارالافتاء
شاہ ولی اللہ دارالعلوم	دارالعلوم اور علامہ رشیدیہ
دارالعلوم دیوبند	طبقات دارالعلوم
دارالعلوم کی تفسیری خدمات	بانی دارالعلوم دیوبند
دیوبندی بریلوی نزاع	سیر پرست حضرت علی گڑھی
دیوبند اور علی گڑھ	ریشمی رومان کی تحریک
دارالعلوم اور قرأت و تجوید	دارالعلوم کی ادبی خدمات
دارالعلوم اور تحفظ ختم نبوت	دارالعلوم اور حدیث
دارالعلوم اور فرق باطلہ	دارالعلوم پر علمی مقابلے
کرامات اولیاء دیوبند	

اور ان کے علاوہ دارالعلوم دیوبند اور اکابر دیوبند پر علی مقالات نشر و منکولات پر صد سالہ تاریخی مجموعہ و دستاویزات تاریخی سیاسی معلومات حاصل کرنے کے لئے دارالعلوم دیوبند نمبر جامعہ رشیدیہ ساہیوال پاکستان سے حاصل فرمائیں۔



## دیوبند

شاہد کاش مشاد زنی اے سرزمین دیوبند  
ملت بیضا کی عزت کو لگا کے چار چاند  
اہم تیرا راستہ، منرب تیری بے پناہ  
تیری وجہ پر ہزار اقدام سوجاں سے شکار  
تو علم بڑا حق ہے حق کی جگہاں ہے ترا  
نازک اپنے مقتدر پر کہ تیری خاک کو  
جان کر دیں گے جو ناموس پیڑھے پہنچا  
کفر ناپا حق کے آگے بارہا جھکی کا ناچ  
اس میں قہم ہوں کہ انور شہ کہ محمود حسن  
گر مئی ہنگام تیری ہے حسین ممد سے آج  
جن سے پریم ہے آیات ملت کا سرچشمہ





